



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کت



موسوعه فقہیہ

جلد - ۱۰

تأید - تحقیات

موسوعة فقهية

منايع كرو

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگلابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرہٹی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

-----Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۱۰

تأبد ———— تحیاة

مجمع الفقہ الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ آل عمران/ ۱۳۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۱۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۳	تأید	دیکھئے: آب
۳۳-۳۴	تأید	۳-۱
۳۳		۱
۳۳		۲
۳۳		۳
۳۴	تأین	دیکھئے: راء
۳۴	تأجل	دیکھئے: اہل
۳۴	تأخر	دیکھئے: تاخیر
۳۵-۳۸	تأخیر	۳۲-۱
۳۵		۱
۳۵		۵-۲
۳۶		۶
۳۷		۷
۳۷		۸
۳۷		۹
۳۸		۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸	روزہ کی قضا کو مؤخر کرنا	۱۱
۳۹	حج کو مؤخر کرنا	۱۳
۳۹	رمی جمار کو مؤخر کرنا	۱۴
۴۱	ایام تشریق سے طواف افاضہ کو مؤخر کرنا	۱۵
۴۱	حلق یا قصر کی تاخیر	۱۶
۴۲	ذکر میت کو مؤخر کرنا	۱۷
۴۲	کنارات کو مؤخر کرنا	۱۸
۴۲	الف۔ کنارہ یمن کو مؤخر کرنا	۱۸
۴۲	ب۔ کنارہ ظہار کو مؤخر کرنا	۱۹
۴۲	صدقہ نظر کی تاخیر	۲۰
۴۳	روزہ کی نیت کو مؤخر کرنا	۲۱
۴۴	نماز کی قضا کو مؤخر کرنا	۲۲
۴۴	ہر کو مؤخر کرنا	۲۳
۴۵	سحری کو مؤخر کرنا	۲۴
۴۵	ادائے قرض میں تاخیر کرنا	۲۵
۴۶	مہر کو مؤخر کرنا	۲۶
۴۶	بیوی کے نفقہ کو مؤخر کرنا	۲۷
۴۶	سودی اموال میں عوضین میں سے ایک کی حواگی میں تاخیر کرنا	۲۸
۴۶	حد قائم کرنے میں تاخیر کرنا	۲۹
۴۷	دعویٰ قائم کرنے میں تاخیر کرنا	۳۰
۴۸	ادائے شہادت میں تاخیر کرنا	۳۱
۴۸	نماز کی صفوں میں عورتوں اور بچوں کو پیچھے کرنا	۳۲
۴۹-۵۶	تأدیب	۱-۱۳
۴۹	تعریف	۱
۴۹	متعلقہ الفاظ: تعزیر	۲
۴۹	تأدیب کا شرعی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۰	ولایت تادیب	۴
۵۲	جن چیزوں میں غیر حاکم کے لئے تادیب جائز ہے	۵
۵۳	تادیب کے اخراجات	۶
۵۳	تادیب کے طریقے	۷
۵۳	بیوی کی تادیب کے طریقے	۸
۵۴	بچے کی تادیب کے طریقے	۹
۵۴	تادیب میں مقدار معروف سے تجاوز	۱۰
۵۵	تادیب معروف سے ہلاکت	۱۱
۵۶	چوپایہ کی تادیب	۱۲
۵۶	بحث کے مقامات	۱۳
۶۰-۵۷	تاریخ	۹-۱
۵۷	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ: اجل، میقات	۲
۵۷	تاریخ کا شرعی حکم	۳
۵۸	تاریخ، اسلام سے پہلے	۵
۵۸	تاریخ ہجری متعین کرنے کا سبب	۶
۵۹	شخصی سال کی تاریخ جو ہجری تاریخ سے جدا ہے	۷
۵۹	معاملات میں ہجری تاریخ کے علاوہ دوسری تاریخ استعمال کرنے کا حکم	۸
۶۰	بحث کے مقامات	۹
۷۱-۷۰	تأقیات	۲۵-۱
۷۱	تعریف	۱
۷۱	متعلقہ الفاظ: اجل، اضافت، تابید، تاخیر، تطیق	۲
۷۳	تصرفات میں تأقیات کا اثر	۷
۷۳	اول: وہ تصرفات جو مؤقت ہی واقع ہوتے ہیں	۸
۷۳	دوم: غیر مؤقت تصرفات	۱۰
۷۷	سوم: وہ تصرفات جن میں مدت کبھی متعین ہوتی ہے اور کبھی غیر متعین	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۱-۷۲	تاکید	۵-۱
۷۱	تعریف	۱
۷۱	متعلقہ الفاظ: تائیس	۲
۷۲	اجرائی حکم	۳
۷۲	اقول کی تاکید	۴
۷۲	انفال کے ذریعہ تاکید	۵
۷۳	تأمین	
	دیکھئے: مصاورة	
۷۳	تأمین	
	دیکھئے: آمین اور مستأمن	
۷۳	تأمین الدعاء	
	دیکھئے: آمین	
۷۳-۷۹	تاویل	۹-۱
۷۳	تعریف	۱
۷۳	متعلقہ الفاظ: تفسیر، بیان	۲
۷۳	اجرائی حکم	۳
۷۶	تاویل کا اثر	۶
۷۶	اول: جس تاویل کے فساد پور اس پر مرتب ہونے والے نتائج پر اتفاق ہو اس کی مثالیں	۷
۷۷	دوم: وہ تاویل جس کے قبول کرنے پر اتفاق ہے	۸
۷۸	سوم: وہ تاویلات جن کے قبول کرنے میں اختلاف ہے	۹
۷۹	تالیع	
	دیکھئے: جمعہ	
۷۹	تابوت	
	دیکھئے: جنازہ	
۷۹	تاریخ	
	دیکھئے: تاریخ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۹-۸۱	تاسوعاء	۱-۲
۷۹	تعریف	۱
۷۹	معاذہ التماس: عاشوراء	۲
۸۰	اجمالی حکم	۳
۸۱	تہنّہ	
	دیکھئے: احتیال	
۸۲-۸۵	تہدیل	۱-۷
۸۲	تعریف	۱
۸۲	اجمالی حکم	۲
۸۲	وقف میں تہدیلی	۲
۸۳	بیع میں تہدیلی	۳
۸۳	الف۔ صرف میں تہدیلی	۳
۸۳	ب۔ عقد میں متعین ہو جانے کے بعد موصین میں سے کسی ایک کی تہدیلی	۴
۸۳	دین میں تہدیلی	۵
۸۴	لعان میں شہادت کی تہدیلی	۶
۸۵	زکاۃ کی تہدیلی	۷
۸۵-۸۹	تہذیل	۱-۷
۸۵	تعریف	۱
۸۶	تہذیل کا اجمالی حکم	۲
۹۰	تہذیر	
	دیکھئے: اسراف	
۹۰-۹۲	تہریر	۱-۶
۹۰	تعریف	۱
۹۰	تہریر سے متعلق احکام	۲
۹۰	تہریر میں ربا	۲
۹۱	سونے اور چاندی کے نہ ڈھلے ہوئے ٹکڑے میں زکاۃ	۳
۹۱	شرکت میں تہریر کو اس لہجہ میں	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۲	تہرجوزمین سے نکالایا ہو	۵
۹۲	بحث کے مقامات	۶
۹۲	تہرؤ	
	دیکھئے: میرا ہت	
۹۲-۹۳	تہرج	۸-۱
۹۳	تعریف	۱
۹۳	متعلقہ الفاظ: تہرج	۲
۹۳	تہرج تہرجوں کا اظہار تہرج کہلاتا ہے	۳
۹۳	تہرج کا شرعی حکم	۴
۹۳	عورت کا تہرج	۴
۹۵	مرد کا تہرج	۵
۹۵	الف۔ تہرج کامل ستر اعضا کو ظاہر کرنے کے ذریعہ	۵
۹۵	ب۔ تہرج اظہار زینت کے ذریعہ	۶
۹۵	ذمیہ کا تہرج	۷
۹۶	تہرج سے روکنے کا مطالبہ کس سے ہوگا	۸
۹۶	تہرج	
	دیکھئے: تہرج، التہرج	
۹۷-۱۰۰	تہرج	۹-۱
۹۷	تعریف	۱
۹۷	متعلقہ الفاظ: تہرج	۲
۹۷	تہرج کا شرعی حکم	۳
۹۹	تہرج کے ارکان	۶
۹۹	تہرج کی شرطیں	۷
۹۹	تہرج کے نتائج	۸
۱۰۰	تہرج کب ختم ہوتا ہے	۹
۱۰۷-۱۰۱	تہرج	۱۶-۱
۱۰۱	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۱	متعلقہ اناطہ: توسل، شفاعت، استعاذہ	۲
۱۰۲	شرعی حکم	۵
۱۰۲	اول۔ بسم اللہ اور الحمد للہ کے ذریعہ تحرک	۵
۱۰۲	دوم۔ آثار نبی ﷺ سے برکت حاصل کرنا	۶
۱۰۳	الف۔ آپ ﷺ کے دھو سے برکت حاصل کرنا	۷
۱۰۳	ب۔ آپ ﷺ کے تھوک اور ریت سے برکت حاصل کرنا	۸
۱۰۳	ج۔ آپ ﷺ کے خون سے برکت حاصل کرنا	۹
۱۰۳	د۔ آپ ﷺ کے موئے مبارک سے برکت حاصل کرنا	۱۰
۱۰۳	ه۔ آپ ﷺ کے جوئے اور آپ ﷺ کے کھانے سے برکت حاصل کرنا	۱۱
۱۰۵	و۔ آپ ﷺ کے کھانے سے برکت حاصل کرنا	۱۲
۱۰۵	ز۔ آپ ﷺ کے لباس اور آپ کے برتنوں سے برکت حاصل کرنا	۱۳
۱۰۶	ح۔ ان چیزوں سے برکت حاصل کرنا جنہیں حضور ﷺ نے چھویا جہاں نماز پڑھی	۱۴
۱۰۷	سوم۔ آپ زہزم سے برکت حاصل کرنا	۱۵
۱۰۷	چہارم۔ نکاح میں بعض زمانوں اور جگہوں سے برکت حاصل کرنا	۱۶
۱۰۷	توسط	
	دیکھئے: توسل	
۱۰۸	تبیخ	
	دیکھئے: تبلیخ	
۱۰۸	تبغض	
	دیکھئے: تبغیض	
۱۰۸	تبذہ	
	دیکھئے: اجاب، ضمان	
۱۰۸-۱۳۶	تبغیض	۱-۳۱
۱۰۸	تعریف	۱
۱۰۸	متعلقہ اناطہ: تفریق	۲
۱۰۹	شرعی حکم	۳
۱۰۹	اہم قواعد جن پر تبغیض کے مسائل و احکام مبنی ہیں	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۹	الف۔ قاعدہ غیر متجزی کے بعض کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہے	۵
	ب۔ جو چیز ہل ہو کر جائز ہوئی ہو وہ تبغیض کی وجہ سے ایک ساتھ	۶
۱۰۹	ہل ہو رہا ہل منہ میں داخل نہیں ہو سکتی	
۱۰۹	ج۔ قاعدہ آسان چیز سخت چیز کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوئی	۷
۱۱۰	احکام تبغیض	۸
۱۱۰	طہارت میں تبغیض	۸
۱۱۲	نماز میں تبغیض	۱۱
۱۱۲	زکاۃ میں تبغیض	۱۲
۱۱۳	روزہ میں تبغیض	۱۳
۱۱۳	حج میں تبغیض	۱۴
۱۱۳	الف: حرام میں تبغیض	۱۴
۱۱۳	ب۔ طواف میں تبغیض	۱۵
۱۱۴	نذر میں تبغیض	۱۶
۱۱۵	کفارہ میں تبغیض	۱۷
۱۱۵	نفع میں تبغیض	۱۸
۱۱۶	قیمتی (قیمت والی) چیزوں میں تبغیض	۲۱
۱۱۷	خیار غیب میں تبغیض	۲۲
۱۱۷	شفعہ میں تبغیض	۲۳
۱۱۸	سلم میں تبغیض	۲۴
۱۱۹	قرض میں تبغیض	۲۵
۱۱۹	رہن میں تبغیض	۲۷
۱۲۰	صلح میں تبغیض	۲۹
۱۲۰	بیہ میں تبغیض	۳۰
۱۲۱	ودیعت میں تبغیض	۳۱
۱۲۱	وقف میں تبغیض	۳۲
۱۲۱	غصب میں تبغیض	۳۳
۱۲۲	قصاص میں تبغیض	۳۴
۱۲۳	حد و نف سے معاف کرنے میں تبغیض	۳۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۳	مہر کی معینہ	۳۶
۱۲۴	طلاق میں معینہ	۳۷
۱۲۴	مظاہرہ میں معینہ	۳۸
۱۲۴	وصیت میں معینہ	۳۹
۱۲۵	آزاد کرنے میں معینہ	۴۰
۱۲۷-۱۳۴	تبعیہ	۱-۱۳
۱۲۷	تعریف	۱
۱۲۷	ترجمہ کے اقسام	۲
۱۲۷	قسم اول: جو متبوع سے متصل ہو	۲
۱۲۷	قسم دوم: جو اپنے متبوع سے جدا ہو	۳
۱۲۸	جمعیت کے احکام	۴
۱۲۸	الف: تابع پر (متبوع سے) الگ حکم نہیں ملتا	۵
۱۲۹	ب: جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو وہ اس کا بھی مالک ہوگا جو اس کی ضروریات میں سے ہو	۶
۱۲۹	ج: تابع، متبوع کے ساتھ ہونے سے ساتھ ہو جاتا ہے	۷
۱۳۱	د: توابع میں وہ چیز معاف کر دی جاتی ہے جو غیر توابع میں معاف نہیں کی جاتی	۸
۱۳۲	ه: تابع، متبوع پر مقدم نہیں ہوتا	۹
۱۳۲	و: تابع کا تابع نہیں ہوتا	۱۰
۱۳۳	ز: اعتبار متبوع کی نیت کا ہے نہ کہ تابع کی نیت کا	۱۱
۱۳۳	ح: جو چیز غنیمت میں بعد داخل ہوتی ہے اس کا ثمن میں کوئی حصہ نہیں ہوتا	۱۲
۱۳۴	ط: تعدی کرنے کی وجہ سے تابع کا ضمان ہوگا	۱۳
۱۳۶-۱۳۴	تبیخ	۱-۳۴
۱۳۴	تعریف	۱
۱۳۵	تمباکو سے متعلق احکام	۲
۱۳۵	تمباکو استعمال کرنے کا حکم	۲
۱۳۵	تمباکو کی حرمت کے قائلین اور ان کے دلائل	۵
۱۳۸	تمباکو کے جواز کے قائلین اور ان کے دلائل	۱۴
۱۴۱	تمباکو کی کراہت کے قائلین اور ان کے دلائل	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۱	مساجد قرآن و علم کی مجالس اور محفلوں میں تمباکو نوشی کا حکم	۲۳
۱۴۳	تمباکو کی تجارت اور کاشت کا حکم	۲۷
۱۴۴	تمباکو کی پاکی بوسا پاکی کا حکم	۲۹
۱۴۵	تمباکو نوشی سے روزہ کا ٹوٹنا	۳۰
۱۴۵	شوہر کا بیوی کو تمباکو نوشی سے منع کرنے کا حق	۳۱
۱۴۶	بیوی کے نفقہ میں تمباکو	۳۲
۱۴۶	تمباکو کے ذریعہ علاج کا حکم	۳۳
۱۴۶	تمباکو نوشی کرنے والے کی امامت	۳۴
۱۴۷-۱۴۹	تبکیر	۸-۱
۱۴۷	تعریف	۱
۱۴۷	متحاۃ القاطۃ: تعلیس، اسفار	۲
۱۴۷	شرعی حکم	۴
۱۴۸	۱۵ اش رزق کے لئے سویرے بھانا	۷
۱۴۸	تعلیم میں جلدی کرنا	۸
۱۴۹-۱۵۳	تبلیغ	۷-۱
۱۴۹	تعریف	۱
۱۵۰	متحاۃ القاطۃ: کتابت	۲
۱۵۰	شرعی حکم	۳
۱۵۰	پیغام رسانی	۳
۱۵۱	اسلامی دعوت کی تبلیغ	۴
۱۵۱	امام کے پیچھے تبلیغ	۵
۱۵۲	سلام پہنچانا	۶
۱۵۳	حاکم کو پوشیدہ مجرموں کے بارے میں اطلاع دینا	۷
۱۵۳-۱۵۵	تبیین	۶-۱
۱۵۳	تعریف	۱
۱۵۴	متحاۃ القاطۃ: اطفال، موت، فقر اور نسب بتلینا	۲
۱۵۴	شرعی حکم	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۵-۱۵۶	تبوءۃ	
۱۵۵	تعریف اور اجمالی علم	۱
۱۵۶-۱۵۷	تبیح	۲-۱
۱۵۷	تعریف	۱
۱۵۷	شرعی علم	۲
۱۵۷-۱۶۰	تہیت	۷-۱
۱۵۷	تعریف	۱
۱۵۸	متعلقہ الفاظ: غارۃ، میتونہ	۲
۱۵۸	تہیت کا حکم	۳
۱۵۸	اول: تہیت العدہ (دشمن پر شب خوں مارنا)	۴
۱۵۹	دوم: رمضان کے روزہ کی نیت رات میں کرنا	۶
۱۶۰	بحث کے مقامات	۷
۱۶۰-۱۷۱	تتابع	۱۸-۱
۱۶۰	تعریف	۱
۱۶۰	اجمالی علم	۱
۱۶۰	کفارہ یحین کے روزے میں متابع	۳
۱۶۱	کفارہ ظہار کے روزے میں متابع	۴
۱۶۲	رمضان کے دنوں میں روزہ توڑنے پر جو کفارہ واجب ہے اس کے روزوں میں تسلسل	۵
۱۶۳	کفارہ قتل میں روزہ	۶
۱۶۳	مذکر کے روزہ میں تسلسل	۷
۱۶۳	احکاف میں تسلسل	۸
۱۶۵	کفارات کے روزوں میں تسلسل کو ختم کرنے والی چیزیں	۹
۱۶۵	الف۔ اگر ایسا سہوہ غیر روکی وجہ سے روزہ توڑ دینا	۹
۱۶۶	ب۔ حیض و نفاس	۱۰
۱۶۷	ج۔ رمضان، عیدین اور یام تشریق کا درمیان میں آ جانا	۱۲
۱۶۸	د۔ سفر	۱۳
۱۶۸	ھ۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا انتظار	۱۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۹	و۔ مرض	۱۵
۱۶۹	ز۔ بعض راتوں میں نیت بھول جانا	۱۶
۱۶۹	ح۔ ڈبلی	۱۷
۱۷۰	جس صورت میں تسلسل نہ ختم ہواں کی تفصی	۱۸
۱۷۱-۱۷۲	تترس	۱-۲
۱۷۱	تعریف	۱
۱۷۱	متعلقہ اناطلہ: شخص	۲
۱۷۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۷۳-۱۷۴	تتریب	۱-۲
۱۷۳	تعریف	۱
۱۷۳	اجمالی حکم	۲
۱۷۳	کتنے کی نجاست کو پاک کرنے میں مٹی کا استعمال	۲
۱۷۴	تتمن	
	دیکھئے: جمع	
۱۷۵-۱۷۶	تفاوت	۱-۲
۱۷۵	تعریف	۱
۱۷۵	شرعی حکم	۲
۱۷۶	نماز میں جمائی آما	۳
۱۷۶	قرآن کے وقت جمائی	۴
۱۷۶-۱۷۸	تغیبت	۱-۶
۱۷۶	تعریف	۱
۱۷۶	متعلقہ اناطلہ: تحری	۲
۱۷۶	اجمالی حکم	۳
۱۷۶	الف۔ نماز میں استقبال قبلہ کا ثبوت	۳
۱۷۷	ب۔ کواہوں کی کوای میں حقیقت کا ثبوت	۴
۱۷۷	ج۔ مادر مضان کے چاند کی رویت میں حقیقت کا ثبوت	۵
۱۷۸	د۔ فاسقوں کے کلام کا ثبوت	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۲-۱۷۹	تثلیث	۷-۱
۱۷۹	تعریف	۱
۱۷۹	اجمالی حکم	۲
۱۷۹	الف۔ فہم میں تثلیث	۲
۱۸۰	ب۔ غسل میں تثلیث	۳
۱۸۰	ج۔ غسل میت میں تثلیث	۴
۱۸۱	د۔ امتحان کے لئے پھر استعمال کرنے اور معافی کرنے میں تثلیث	۵
۱۸۲	ه۔ رکوع اور سجود کی تسبیحات میں تثلیث	۶
۱۸۲	و۔ اجازت لینے میں تثلیث	۷
۱۸۳-۱۸۳	تثنیہ	۲-۱
۱۸۳	تعریف	۱
۱۸۳	بحث کے مقامات	۲
۱۸۵-۱۸۳	محبوب	۷-۱
۱۸۳	تعریف	۱
۱۸۳	متعلقہ الفاظ: نہاء، دعا، ترجیح	۲
۱۸۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵
۱۸۵	اذان فجر میں محبوب	۶
۱۹۰-۱۸۶	تجارت	۱۸-۱
۱۸۶	تعریف	۱
۱۸۶	تجارت کے مشروع ہونے کی دلیل	۲
۱۸۶	متعلقہ الفاظ: بیع، مسرور	۴
۱۸۷	شرعی حکم	۶
۱۸۷	تجارت کی فضیلت	۷
۱۸۷	ممنوعات تجارت	۸
۱۸۹	تجارت کے آداب	۳۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۰	مل تجارت میں زکاۃ کا وجوب	۱۸
۱۹۱-۱۹۲	تجدید	۵-۱
۱۹۱	تعریف	۲
۱۹۱	شرعی حکم	۲
۱۹۱	کان کے سج کے لئے نیاپانی	۳
۱۹۲	مستحاضہ کے لئے پٹی اور گدی کی تجدید	۴
۱۹۲	مرتبہ عورت کے نکاح کی تجدید	۵
۱۹۳	تجروہ	
	دیکھئے: مرقۃ	
۱۹۳-۱۹۶	تجربہ	۹-۱
۱۹۳	تعریف	۱
۱۹۳	اہمائی حکم	۱
۱۹۳	انصار کے مباح ہونے میں مرض کا اثر اگر تجربہ سے اس کے بڑھنے کا اندیشہ ہو	۱
۱۹۳	مدت خیال میں معنی کوآ زما	۳
۱۹۴	الف۔ کپڑے کا تجربہ	۴
۱۹۴	ب۔ مکان کا تجربہ	۵
۱۹۴	ج۔ جانور کا تجربہ	۶
۱۹۵	بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کا تجربہ	۷
۱۹۵	قیانہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کوآ زما	۸
۱۹۶	اہل علم کا تجربہ	۹
۱۹۶	تجروہ	
	دیکھئے: تبعیض	
۱۹۶-۲۰۶	تجسس	۱۳-۱
۱۹۶	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۶	متعلقہ القاطنہ: تحسین برص	۲
۱۹۷	شرعی حکم	۵
۱۹۸	دوران جنگ مسلمانوں کے متعلق تحقیق کرنا	۶
۲۰۲	کافروں کے خلاف جاسوسی کرنا	۱۰
۲۰۳	حاکم کار عایا کے خلاف جاسوسی کرنا	۱۱
۲۰۴	مختب کا تحسین	۱۲
۲۰۵	گھروں کی جاسوسی کرنے کی سزا	۱۳
۲۰۶	تجسس	
	دیکھئے: طعام	
۲۰۶	تجسس	
	دیکھئے: ہترین	
۲۰۶	تجسس	
	دیکھئے: تغیر	
۲۰۹-۲۰۷	تجسس	۶-۱
۲۰۷	تعریف	۱
۲۰۷	متعلقہ القاطنہ: بعد از برآمد	۲
۲۰۷	تجسس کے متعلق احکام	۳
۲۰۷	دہن کے لئے مسلمان چیز تیار کرنا	۴
۲۰۸	مجاہدین کے لئے اسباب تیار کرنا	۵
۲۰۹	میت کی تجسس	۶
۲۱۳-۲۱۰	تجسس	۸-۱
۲۱۰	تعریف	۱
۲۱۰	احکامی حکم	۲
۲۲۰-۲۱۵	تجوید	۶-۱
۲۱۵	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۱۵	متعلقہ الفاظ: سواوت، اواء اور قراوت برتیں	۲
۲۱۶	اجمالی حکم	۴
۲۱۸	ودامور جو تجویہ کے ذیل میں آتے ہیں	۵
۲۱۹	تجویہ میں نقص پیدا کرنے والے امور اور ان کا حکم	۶
۲۲۱	تخالف	
	دیکھئے: ملف	
۲۲۱	تحمیس	
	دیکھئے: وقف	
۲۲۲-۲۲۱	تجذیر	۲-۱
۲۲۱	تعریف	۱
۲۲۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۲۳-۲۲۲	تحدید	۵-۱
۲۲۲	تعریف	۱
۲۲۲	متعلقہ الفاظ: تفسیر، تقدیر	۲
۲۲۳	اجمالی حکم	۴
۲۲۳	بحث کے مقامات	۵
۲۲۴-۲۲۳	تخرف	۲-۱
۲۲۴	تعریف	۱
۲۲۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۲۴-۲۲۵	تحریر	۱۷-۱
۲۲۵	تعریف	۱
۲۲۵	متعلقہ الفاظ: اجتہاد، توہی، ظن، شک	۲
۲۲۶	شرعی حکم	۶
	اہل-پاک اور ناپاک اشیاء کے باہم مل جانے کی صورت میں	۷
۲۲۶	پاک شی کو معلوم کرنے کے لئے تحریر کرنا	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۶	الف۔ برتنوں کا باہم مل جانا	۷
۲۲۷	ب۔ کپڑوں کا باہم مل جانا	۸
۲۲۷	ج۔ مذبوچ جانور کا مردار کے ساتھ مل جانا	۹
۲۲۸	د۔ حالت حیض میں تحریر	۱۰
۲۲۸	دوم۔ استدلال اور تحریر کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنا	۱۱
۲۳۰	سوم۔ نماز میں تحریر کرنا	۱۲
۲۳۰	چہارم۔ روزہ میں تحریر کرنا	۱۳
۲۳۱	پنجم۔ زکاة کے مستحقین کی شناخت میں تحریر کرنا	۱۵
۲۳۲	ششم۔ چند متعارض قیاسوں کے درمیان تحریر کرنا	۱۶
۲۳۲	بحث کے مقامات	۱۷
۲۳۳-۲۳۴	تحریر	۳-۱
۲۳۴	تعریف	۱
۲۳۴	متعلقہ الفاظ: تحریر	۲
۲۳۴	شرعی حکم	۳
۲۳۶-۲۳۷	تحریر	۹-۱
۲۳۷	تعریف	۱
۲۳۷	متعلقہ الفاظ: تحبیط، ارجاف، تحریر	۲
۲۳۷	شرعی حکم	۵
۲۳۵	قال کے لئے مجاہدین کی تحریر	۶
۲۳۵	مقابلہ کی تحریر	۷
۲۳۵	جانور کی تحریر	۸
۲۳۶	نحر کی طرف سے شکار کے لئے کتے کی تحریر	۹
۲۳۷-۲۳۸	تحریف	۹-۱
۲۳۷	تعریف	۱
۲۳۷	متعلقہ الفاظ: تصحیف، تزویر	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۸	تحریف و تعینف کے اقسام	۴
۲۳۸	تحریف و تعینف کا حکم	۵
۲۳۹	الف۔ فقہ تعالیٰ کے کلام میں تحریف	۵
۲۴۱	ب۔ احادیث نبویہ میں تحریف و تعینف	۶
۲۴۱	تعینف کا حکم	۶
۲۴۲	تعینف کی اصلاح	۷
۲۴۲	قرآن وحدیث کے علاوہ میں تعینف و تحریف	۸
۲۴۲	تحریف و تعینف سے بچنا	۹
۲۴۴	تحریق	
	دیکھئے: الاحراق	
۲۴۴-۲۵۲	تحريم	۸-۱
۲۴۴	تعریف	۱
۲۴۵	متعلقہ اناطہ: کراہت	۲
۲۴۶	اہل علم	۳
۲۴۶	اول۔ بیوی کی تحریم	۳
۲۵۰	دوم۔ حال کو حرام کرنا	۸
۲۵۲	تحریمہ	
	دیکھئے: عکبرۃ الاحرام	
۲۵۲-۲۶۳	تحسين	۲۹-۱
۲۵۲	تعریف	۱
۲۵۲	متعلقہ اناطہ: تجویہ، تخلیہ، تصحیح	۲
۲۵۳	تحسين و تصحیح کی بنیاد	۵
۲۵۴	تحسينيات	۶
۲۵۴	فقہ اسلامی میں تحسين کا حکم	۷
۲۵۴	شکل و صورت کو آراستہ کرنا	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۵	لباس کی ذمہ داری	۱۱
۲۵۶	آئینہ کو خوبصورت بنانا	۱۲
۲۵۷	مسجد جاتے وقت مزین ہونا	۱۳
۲۵۷	لانا نکالتے، سامان پورے کے جواب میں اچھا طریقہ اپنانا	۱۴
۲۵۷	اچھی آواز بنانا	۱۵
۲۵۸	اجنبی لوگوں کے سامنے عورت کا اپنی آواز کو کم کرنا	۱۶
۲۵۸	رفتار کو کم کرنا	۱۷
۲۵۹	اخلاق کو کم کرنا	۱۸
۲۵۹	حسن ظن قائم رکھنا	۱۹
۲۵۹	الف۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا	۱۹
۲۶۰	ب۔ مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھنا	۲۰
۲۶۰	تحریر کو حسین بنانا	۲۱
۲۶۰	مکاتیر خاتون کی آرائش	۲۲
۲۶۱	قرآن کریم کو آراستہ کرنا	۲۳
۲۶۱	اچھی طرح ذبح کرنا	۲۴
۲۶۱	سامان تجارت کو کم کرنا	۲۵
۲۶۲	قرض کا اچھی طرح مطالبہ کرنا	۲۶
۲۶۲	میت، کفن اور قبر کو کم کرنا	۲۷
۲۶۲-۲۶۴	تہنیتیات	۷-۱
۲۶۴	تعریف	۱
۲۶۴	متعلقہ الفاظ: ضروریات، حاجیات	۲
۲۶۵	تہنیتیات کی اقسام	۳
۲۶۵	اجمالی احکام	۵
۲۶۵	الف۔ تہنیتیات کی حفاظت	۵
۲۶۵	ب۔ تہنیتیات کا غیر تہنیتیات سے تعارض	۶
۲۶۶	ج۔ تہنیتیات سے استدلال	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۸-۲۶۷	تخصن	۴-۱
۲۶۷	تعریف	۱
۲۶۷	اہمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۶۸	تخصین	
	دیکھئے: احسان، جہاد	
۲۶۸	تحقیق	
	دیکھئے: ثبوت	
۲۷۲-۲۶۹	تختیر	۶-۱
۲۶۹	تعریف	۱
۲۶۹	اہمالی حکم	۲
۲۷۱	ایسی چیز کے ذریعہ تعزیر جس میں تختیر ہو	۵
۲۷۳-۲۷۲	تحقیق مناط	۲-۱
۲۷۳	تعریف	۱
۲۷۳	اہمالی حکم	۲
۲۸۸-۲۷۴	تخلیم	۴۱-۱
۲۷۴	تعریف	۱
۲۷۴	متعلقہ الفاظ: قضا، اصالح	۲
۲۷۵	شرعی حکم	۳
۲۷۷	حکم کے لئے شرطیں	۱۰
۲۷۹	محل تخلیم	۱۵
۲۸۱	شرائط تخلیم	۲۲
۲۸۳	فیصلہ کا طریقہ	۲۹
۲۸۳	تخلیم سے رجوع	۳۰
۲۸۴	حکم بنانے کا اثر	۳۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۵	اول۔ فیصلہ کا لڑوم بوراں کا نفاذ	۳۶
۲۸۶	دوم۔ فیصلہ توڑنا	۳۹
۲۸۷	حکم کا موزول ہونا	۴۱
۲۸۷-۲۹۰	تحلل	۵-۱
۲۸۷	تعریف	۱
۲۸۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۸۷	احرام سے حائل ہونا	۲
۲۸۸	الف۔ تحلل اصغر، جسے تحلل بول بھی کہتے ہیں	۲
۲۸۹	ب۔ تحلل اکبر، جسے تحلل دوم بھی کہا جاتا ہے	۳
۲۸۹	عمرہ کے احرام سے حائل ہونا	۴
۲۹۰	یحین (تسم) سے حائل ہونا	۵
۲۹۰	تکلیف	
	دیکھئے: طایہ	
۲۹۱	تکلیف	
	دیکھئے: طائف	
۲۹۱-۲۹۳	تخلیق	۳-۱
۲۹۱	تعریف	۱
۲۹۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۹۱	تخلیق بمعنی تشہد میں ملقہ بنانا	۳
۲۹۲	تخلیق بمعنی بال صاف کرنا	۳
۲۹۳-۲۹۹	تحلیل	۱۲-۱
۲۹۳	تعریف	۱
۲۹۴	متعلقہ اتناظہ: باحت	۲
۲۹۴	حرام کو حائل کرنا	۳
۲۹۴	قرضوں وغیرہ سے معاف کرنا	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۵	زندہ اور مردود شخص کے غیر مالی حقوق اور ولایات سے معاف کرنا	۵
۲۹۵	نکاح مکمل	۶
۲۹۵	انف۔ نکاح	۷
۲۹۶	ب۔ صحت نکاح	۸
۲۹۶	ج۔ فرج میں وطی	۹
۲۹۷	حالیہ کی شرط کے ساتھ نکاح	۱۰
۲۹۸	حالیہ کے ارادہ سے ثاوی کرنا	۱۱
۲۹۸	دوسرے نکاح سے پہلے شوہر کی طاقتوں کا ختم ہونا	۱۲
۲۹۹-۳۰۲	تحلیہ	۸-۱
۲۹۹	تعریف	۱
۲۹۹	محتاجہ القاطنہ مرتبین	۲
۲۹۹	شرعی حکم	۳
۳۰۰	آرائیگی میں اسراف	۴
۳۰۰	سوک و بی عورت کی زیب و زینت	۵
۳۰۱	احرام میں زیب و زینت	۷
۳۰۲-۳۰۳	تحمل	۹-۱
۳۰۳	تعریف	۱
۳۰۳	شرعی حکم	۲
۳۰۳	اہل۔ تحمل شہادت	۳
۳۰۳	کو او بننے سے گریز کرنا	۴
۳۰۴	کو او بننے پر اجماع لہذا	۵
۳۰۵	کو ای پر کو ای دینا	۶
۳۰۵	دوم۔ جنایت کرنے والے کی طرف سے عاقلہ کا قتل خطا و شبہ عمد کی دیت دینا	۷
۳۰۶	سوم۔ مقتدی کی طرف سے لہام کا تحمل	۸
۳۰۶	بحث کے مقامات	۹

صفحہ	عنوان	نمبر
۳۰۶-۳۱۹	تحمید	۲۵-۱
۳۰۶	تعریف	۱
۳۰۶	معاذ اللہ: شکر، مدح	۲
۳۰۷	اجمالی حکم	۳
۳۰۷	جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا	۵
۳۰۸	خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا	۶
۳۰۸	نماز کے شروع میں حمد بیان کرنا	۷
۳۱۰	سلام پھیرنے کے بعد نماز سے فارغ ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا	۸
۳۱۱	عیدین کی نماز میں تحریمہ کے بعد حمد بیان کرنا	۹
۳۱۱	استسقاء اور جنازہ کی نماز میں حمد بیان کرنا	۱۰
۳۱۱	حکیمیت تشریق میں حمد بیان کرنا	۱۱
۳۱۲	خارج نماز چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا	۱۲
۳۱۳	تضاء حاجت کے بعد بیت الخلاء سے نکلنے والے کا حمد بیان کرنا	۱۳
۳۱۳	کھانے پینے والے کا حمد بیان کرنا	۱۴
	خوش خبری سننے، کسی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی مصیبت	۱۵
۳۱۴	پریشانی کے دور ہونے پر حمد بیان کرنا	
۳۱۵	مجلس سے کھڑے ہونے والے کا حمد بیان کرنا	۱۶
۳۱۵	اعمال حج میں حمد بیان کرنا	۱۷
۳۱۶	نیا کپڑا پہننے والے کا حمد بیان کرنا	۱۸
۳۱۶	سو کر اٹھنے والے کا حمد بیان کرنا	۱۹
۳۱۷	بستر پر لیٹتے وقت حمد بیان کرنا	۲۰
۳۱۷	وضو کے شروع میں اور وضو سے فراغت پر حمد بیان کرنا	۲۱
۳۱۸	حال دریافت کئے جانے پر حمد بیان کرنا	۲۲
۳۱۹	نماز میں چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا	۲۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۱-۳۲۰	تہنیک	۹-۱
۳۲۰	تعریف	۱
۳۲۰	نومولود بچہ کی تہنیک	۵
۳۲۰	شرعی حکم	۵
۳۲۱	پگڑی میں تہنیک	۹
۳۳۹-۳۲۲	تحول	۳۶-۱
۳۲۲	تعریف	۱
۳۲۲	معاقدہ النکاح: استحلال	۲
۳۲۲	تحول کے احکام	۳
۳۲۲	الف۔ عین کا تحول اور طہارت وحلت میں اس کا اثر	۳
۳۲۳	ب۔ کھال کو بافت کے ذریعہ پاک کرنا	۵
۳۲۳	ج۔ جف یا حالت کا تحول	۶
۳۲۳	نخبرے ہوئے پانی کا جاری ہو جانا	۶
۳۲۶	قبلہ کی طرف یا قبلہ سے تحول	۷
۳۲۶	نماز میں قیام سے قعود کی طرف آنا	۸
۳۲۷	مقیم کا مسافر اور مسافر کا مقیم ہونا	۹
۳۲۷	الف۔ مقیم کا مسافر ہونا	۹
۳۲۷	ب۔ مسافر کا مقیم ہو جانا	۱۰
۳۲۸	واجب کو چھوڑ کر ہل کو اختیار کرنا	۱۱
۳۲۸	الف۔ زکوٰۃ	۱۱
۳۲۹	ب۔ صدقہ منظر	۱۲
۳۲۹	ج۔ مثر	۱۳
۳۳۰	د۔ کفارات	۱۴
۳۳۰	ھ۔ ستر	۱۵
۳۳۰	نرض روزہ کے بدلہ نہ یہ دینا	۱۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۱	جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کا دوسرے عقد کی طرف منتقل ہونا	۱۷
۳۳۱	عقد موقوف کا نفاذ ہو جانا	۱۸
۳۳۲	دین موجبہ کا مجمل ہو جانا	۱۹
۳۳۲	الف۔ موت	۱۹
۳۳۲	ب۔ مفلس قرار دیا جانا	۲۰
۳۳۳	مستحق وقف کے ختم ہونے سے وقف کا ختم ہو جانا	۲۱
۳۳۳	اباحت کی ملیت عامہ کا ملیت خاصہ کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہونا	۲۲
۳۳۴	عقد نکاح میں ولایت کا منتقل ہو جانا	۲۳
۳۳۴	حق پرورش کا منتقل ہو جانا	۲۴
۳۳۵	معتدہ کی عدت طلاق کا عدت وقات کی طرف منتقل ہو جانا	۲۵
۳۳۵	مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہو جانا	۲۶
۳۳۵	الف۔ مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف منتقل ہو جانا	۲۶
۳۳۶	ب۔ حیض کی عدت کا مہینوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جانا	۲۷
۳۳۶	عشری زمین کا خراجی ہو رہا اسی زمین کا مشری ہو جانا	۲۸
۳۳۷	مستأمن کا ذمی ہو جانا	۲۹
۳۳۷	مستأمن کا حربی ہو جانا	۳۰
۳۳۸	ذمی کا حربی ہو جانا	۳۱
۳۳۸	حرب کا مستأمن ہو جانا	۳۲
۳۳۸	دارالاسلام کا دارالحرب اور اس کے برعکس ہو جانا	۳۳
۳۳۸	ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہو جانا	۳۶
۳۳۵-۳۳۹	تحويل	۹-۱
۳۳۹	تعریف	۱
۳۳۹	متعلقہ الفاظ: نقل، تبدیلی، تبدیلی، اور تغیر	۲
۳۴۰	تحويل کے احکام	۴
۳۴۰	الف۔ جنس میں تحويل نیت	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۴۱	ب۔ نماز میں تحویل نیت	۵
۳۴۲	ج۔ روزہ میں نیت کو بدلنا	۶
۳۴۳	د۔ قریب امرگ کو قبلہ کی طرف پھیرنا	۷
۳۴۳	ه۔ استنقاء میں چادر پہننا	۸
۳۴۳	و۔ قرض کو ٹھول کرنا	۹
۳۴۸-۳۴۵	تختہ	۵-۱
۳۴۵	تعریف	۱
۳۴۶	متعلقہ اناطہ تحریف	۲
۳۴۷	اجمالی حکم	۳
۳۵۳-۳۴۹	تہیہ	۱۷-۱
۳۴۹	تعریف	۱
۳۴۹	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۴۹	الف۔ زندہ دلوگوں کے مابین تہیہ	۳
۳۴۹	ب۔ مردوں کا تہیہ	۴
۳۵۰	ج۔ تہیہ المسجد	۵
۳۵۱	د۔ تہیہ الکعبہ	۸
۳۵۱	ه۔ تہیہ مسجد حرام	۹
۳۵۲	و۔ تہیہ مسجد نبوی	۱۱
۳۵۲	مسلمان کے حق میں غیر مسلم کے ذریعہ تہیہ کا حکم	۱۴
۳۵۲	غیر مسلم کو سلام کے ذریعہ تہیہ کا حکم	۱۵
۳۵۳	تہیات	
	دیکھئے: تشہد	
۳۸۰-۳۵۷	تراجم فقہاء	

موسوعه فقهيہ

تأبد

دیکھئے: ”آبد“۔

تآبید

تعریف:

۱- تآبید: آبد (یا کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، اس کا لغوی معنی تخلید یعنی ہمیشہ رکنا کے ہیں^(۱)، اس کی اصل آبد الحیوان یا بآبد اور یا بآبد آبد ہے، یعنی وہ الگ ہوا اور وحشی اور جنگلی ہوا^(۲)۔ فقہاء کی اصطلاح میں تصرف کو دوام کے ساتھ مقید کرنے کا نام تآبید ہے، یعنی دو زمانہ جو دائم رہے خواہ شرط ہو یا عقد کی وجہ سے۔ اس کے مقابلے میں توقیت اور تانیل ہے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک ایسے زمانہ تک ہوتی ہے جو ختم ہو جائے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

تخلید:

۲- تخلید کا لغوی معنی (کسی چیز کی) بقاء کو دائم رکنا ہے، صحاح میں ہے: ”الخلد دوام البقاء“ (خلد کا مطلب ہے: ہمیشہ باقی رہنا)، تم کہتے ہو: ”خلد الرجل بخلد خلوداً“ (آدمی ہمیشہ رہے)، اور ”أخلده الله و خَلده تخلیداً“ (اللہ اس کو ہمیشہ رکھے)^(۴)۔

(۱) الصحاح مادة ”آبد“۔

(۲) الصحاح لمصباح، نیز دیکھئے القاموس لمحمد بن ساس بلانہ میں مادة ”آبد“ کا معنی۔

(۳) حاشیہ قلیوبی مع شرح کلی علی الصحاح ۲/ ۳۱۵ طبع المجلس، نیز دیکھئے الکلیات

للکفوی (۲۶/۱ طبع دمشق) میں ”آبد“ کے معنی میں جو کچھ بیان ہوا ہے۔

(۴) الصحاح لمصباح لمصباح مادة ”خلد“۔

تاخیر ۱-۳

کب تک تراخی نہیں کہیں گے (۱)۔

ب- فور:

۳- فور لغت میں: کسی شے کا ایسے موجود وقت میں ہونا ہے جس میں کوئی تاخیر نہ ہو (۲)۔

کہا جاتا ہے: "فارت القدر فوراً و فوراًنا" یعنی ہائی نے جوش مارا، اسی سے فقہاء کا قول ہے: "الشفعة علی الفور" (شفعہ فوراً ہوتا ہے) (یعنی معلوم ہوتے ہی شفہ کا دعویٰ نہ کرے تو شفہ باطل ہو جاتا ہے)۔

اصطلاح میں: "فور" نام ہے ممکنہ اوقات کے آغاز میں ادا کا اس طرح شروع ہونا کہ تاخیر کی وجہ سے وہ قابلِ مذمت ہو جائے (۳)۔ اس سے ظاہر ہوا کہ "فور" اور "تاخیر" کے درمیان تباہی کی نسبت ہے۔

ج- تاخیر:

۴- لغت میں تاخیر یہ ہے کہ تم کسی چیز کے لئے کوئی مدت مقرر کرو۔ کہا جاتا ہے: "أجلته تأخيراً" یعنی میں نے اس کے لئے مدت مقرر کی (۴)۔

فقہاء نے بھی تاخیر کو اس کے معنی لغوی میں ہی استعمال کیا ہے (۵)۔

اسی بنا پر تاخیر، تاخیر سے زیادہ عام ہے، کیونکہ تاخیر بھی اجل کی وجہ سے ہوتی ہے اور بھی بغیر اجل (مدت) کے۔

(۱) مسلم الثبوت ۸/۱۸۱، معریات للبحر ج ۱۔

(۲) المصباح لسان العرب مادة "فور"۔

(۳) ابن ماجہ ۴/۳۰، معریات للبحر ج ۱/۱۸۸، طبع اعلیٰ۔

(۴) المصباح لمیر مادة "أجل"۔

(۵) الخواکر الدینی ۲/۲۳، مفتی الحق ج ۲/۵۰۵، ابن ماجہ ۴/۳۰۳۔

تاخیر

تعریف:

۱- تاخیر لغت میں: تقدیم کی ضد ہے، ہر چیز کا آخر اس کے شروع کے خلاف ہے (۱)۔

اور اصطلاح میں: کسی چیز کو شریعت کی طرف سے مقرر کردہ وقت کے آخر میں کرنا، جیسے ہماری کھانے کو ہر نماز کو مؤخر کرنا، یا وقت کے باہر کرنا (خواہ اس کے لئے شریعت کی طرف سے وقت مقرر کیا گیا ہو یا اس وقت پر اتفاق کر لیا گیا ہو)، جیسے زکاۃ اور قرض کو مؤخر کرنا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تراخی:

۲- تراخی لغت میں زمانہ کا دراز ہونا ہے۔ کہا جاتا ہے: "تراخی الامر" اس کا زمانہ راز ہو گیا، اور کہا جاتا ہے: "فی الامر تراخی" یعنی معاملہ میں گنجائش ہے (۲)۔

تراخی کا معنی فقہاء کے نزدیک: عبادت کو اس کے پورے وقت میں کرنے کی مشروعیت ہے، وہ "فور" یعنی فوراً کرنے کی ضد ہے، جیسے نماز اور حج۔ اسی بنا پر اگر عبادت آخر وقت میں کی جائے تو تاخیر، تراخی کے ساتھ مل جاتی ہے، اور اگر عبادت وقت نکل جانے کے بعد کی جائے تو دونوں الگ الگ ہو جاتی ہیں، اسے تاخیر

(۱) لسان العرب، المصباح لمیر مادة "تأخر"۔

(۲) المصباح لمیر۔

تاخیر ۵-۶

۵۔ تعجیل:

۵۔ تعجیل: کسی چیز میں جلدی کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: "عجلت إليه المال" میں نے اس کے پاس جلدی مال حاضر کیا، پس اس نے اسے جلدی سے لے لیا۔

فقہاء کے نزدیک: تعجیل کسی فعل کو اس کے وقت مقررہ سے پہلے کرنا ہے، جیسے زکاۃ کو سال پورا ہونے سے پہلے ادا کرنا، یا اول وقت میں ادا کرنا ہے، جیسے افطار میں جلدی کرنا^(۱)، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تزال امتي بخير ما عجلوا الفطر وأنفروا السحور"^(۲) (میری امت اس وقت تک برآمد بھائی پر رہے گی جب تک وہ افطار میں جلدی کرے گی اور سحری میں تاخیر نہ کرے گی)۔ اس سے ظاہر ہوا کہ تاخیر اور تعجیل کے درمیان تباہی کی نسبت ہے۔

اجمالی حکم:

۶۔ شریعت میں اصل یہ ہے کہ کسی فعل کو اس کے آخر وقت تک مؤخر نہ کیا جائے، اسی طرح شریعت نے اس کے لئے جو وقت مقرر کیا ہے اس سے باہر نہ کیا جائے، جیسے فرض شدہ عبادات مثلاً نماز کو مؤخر کرنا۔ اسی طرح اس وقت سے بھی مؤخر نہ کیا جائے جس پر متعاقدین کے درمیان اتفاق ہو گیا ہو، جیسے اس چیز کی ادائیگی جو ذمہ میں واجب ہو،

(۱) المصباح المہیر مادۃ "عجل" ابن ماجہ ص ۴۷۳، سنن ابی داؤد ص ۳۳۳۔

(۲) حدیث "لا تزال امتي بخير ما عجلوا الفطر وأنفروا السحور"۔

کی روایت بخاری (اصح ۱۹۸۳ طبع انتقائی) و مسلم (۱/۲۷۷ طبع المجلد) نے حضرت سہیل بن سعد سے ان الفاظ میں کی ہے: "لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر" اور جو الفاظ (ہو پر) بحث میں ذکر کئے گئے ہیں ان کی روایت احمد (۵/۲۲۵ طبع المصباح) نے حضرت ابو ذر سے کی ہے اس حدیث کو شیخ نے مجمع (۳/۱۵۲ طبع المصباح) میں بھی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں سلیمان بن عثمان ہے جو کہ مجہول ہے۔

۷۔ یہ کہ کوئی ایسی نص پائی جائے جو تاخیر کی اجازت دے، یا قواعد شریعت میں سے کوئی عمومی قاعدہ ہو، یا ایسا عذر شرعی ہو جو بندہ کی حاکت سے باہر ہو۔

اور کبھی ایسی ضرورت پیش آ جاتی ہے جس کی وجہ سے تاخیر اس اصل سے نکل کر واجب یا مندوب یا مکروہ یا مباح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ حاملہ (زانیہ) پر حد قائم کرنے میں اس وقت تک تاخیر واجب ہے جب تک وہ بچہ نہ جنم دے، اور وہ بچہ اس سے مستغنی نہ ہو جائے^(۱)۔

رہا ریض تو اگر اس کے اچھے ہونے کی امید ہے تو اچھے ہونے تک حد کو مؤخر کیا جائے گا، لیکن اگر اچھے ہونے کی امید نہ ہو تو حد قائم کر دی جائے گی اور تاخیر نہیں کی جائے گی^(۲)، اور ایسا جان کی قتل کے علاوہ میں کیا جائے گا۔

تاخیر مستحب ہے: جیسے سحری کو آخر رات تک مؤخر کرنا، یا اس شخص کے لئے ہر کوہ وقت سحر تک مؤخر کرنا جسے اپنی نماز کے معاملہ میں جاگ جانے پر اعتماد ہو، یا تنگدستی کے عذر کی وجہ سے تنگدستی کے لئے فرض کی ادائیگی کو مؤخر کرنا^(۳)، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَأَنْ تَكُنْ فَوْقَ غُصْرَةٍ فَنظرةٌ إِلَىٰ مَيْسُورَةٍ"^(۴) (اور اگر تنگدستی ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے)۔

تاخیر مکروہ ہے: جیسے روزہ دار کے لئے غروب آفتاب کے بعد افطار کو مؤخر کرنا، اس لئے کہ افطار میں جلدی کرنا سنت ہے۔

تاخیر مباح ہے: جیسے اول وقت سے نماز کو مؤخر کرنا، اس وقت تک جب تک مکروہ وقت شروع نہ ہو جائے۔

(۱) المغنی ۷/۲۳۱ طبع المصباح۔

(۲) المغنی ۸/۲۳۸ طبع المصباح، مکتبۃ الریان۔

(۳) احکام القرآن للجصاص ۱/۵۶۸۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

نماز کو مؤخر کرنا:

وقت نکل جائے حرام ہے (۱)۔

۷۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تباہی کے لئے مزدلفہ کی رات میں مغرب کی نماز کو مؤخر کرنا، تا کہ عشاء کی نماز کے ساتھ جمع کر کے پڑھی جائے مشروع ہے۔ اور جہاں تک اس کے علاوہ کا معاملہ ہے تو فقہاء کے مابین ظہر و عصر کو کسی ایک کے وقت میں، اسی طرح نماز مغرب و عشاء کو کسی ایک کے وقت میں جمع کرنے کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ جمہور فقہار معین کی صورت میں جواز کی طرف گئے ہیں، اور حنفیہ نے اس سے منع کیا ہے، اختلاف اور اس کی تفصیل اصطلاح ”جمع الصلوة“ کے تحت دیکھی جائے۔

جس نے نماز سستی کی وجہ سے چھوڑ دی جب کہ اسے فرضیت کا یقین تھا اور اس کا یہ ترک بلا عذر، بلانا و میل، بلانا و اقیست کے ہو تو حنفیہ کہتے ہیں کہ اسے اس وقت تک قید کیا جائے گا جب تک کہ نماز نہ پڑھنے لگے، ”ہسکی کہتے ہیں: جب بندہ کے حق کی وجہ سے قید کیا جاتا ہے تو اللہ کے حق کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ قید کیا جانا چاہئے۔ اور کہا گیا ہے: اسے اتنا مارا جائے کہ خون بہنے لگے۔

مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں اور یہی ایک روایت امام احمد بن حنبل سے بھی ہے کہ جب نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کرے تو نماز پڑھنے کی دعوت دی جائے گی، یہاں تک کہ اگر اس کے بعد والی نماز کا وقت بھی تک ہو جائے اور وہ نماز پڑھنے سے انکار کرے تو اسے حداً قتل کر دیا جائے گا، اور امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ (انکار نماز کی وجہ سے) وہ کافر ہو گیا اور اسے کفر کی وجہ سے قتل کیا جائے گا۔

”لرا نساہ“ میں کہا ہے کہ یہی مذہب ہے، اور اسی پر جمہور احتساب ہیں۔

نماز کو اس کے آخر وقت تک مؤخر کرنا خلاف اولیٰ ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أول الوقت رضوان الله ووسطه رحمة الله و آخره عفو الله“ (۲) (اول وقت اللہ کی خوشنودی کا ہے، بیچ کا وقت رحمت الہی کا ہے اور آخری وقت اللہ کی معافی کا ہے)، نماز کو اوقات مکروہ میں سے کسی ایک وقت تک مؤخر

پانی نہ پانے والے کے لئے نماز کو مؤخر کرنا:

۸۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بقت مستحب کے آخر تک نماز کو مؤخر کرنا اس شخص کے لئے مسنون ہے جسے آخر وقت میں پانی مل جانے کا یقین ہو، اور حنفیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ مکروہ وقت داخل نہ ہو۔

لیکن جب وقت کے آخر میں پانی پانے کا گمان ہو یا امید ہو تو جمہور اس بات پر متفق ہیں کہ نماز کی تاخیر افضل ہے، حنفیہ کی شرط کے مطابق مکروہ وقت داخل ہونے تک افضل ہے، مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ جس شخص کو پانی ملے اور نہ ملنے کے سلسلہ میں شک ہو، اس کے لئے وقت کے درمیان میں تیمم کرنا مستحب ہے، شافعیہ اس طرف گئے ہیں کہ اس حالت میں جلدی کرنا افضل ہے (۱)۔

بلا عذر نماز کو مؤخر کرنا:

۹۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ بلا عذر شرعی نماز کو مؤخر کرنا یہاں تک کہ

(۱) ابن ماجہ بن ۱۶۱، الدرر النوری ۱/۵۷۷، مفتی الحاج ۸۹/۸، کشاف ۱/۱۷۸۔

(۱) الدرر النوری ۸۹/۸، ۳۳، المجموع ۳/۱۴۲۔

(۲) حدیث: ”أول الوقت رضوان الله ووسطه رحمة الله و آخره عفو الله“ کی روایت دلفی (۲۳۹/۱ طبع شرکت المباحہ لغویہ) نے کی ہے اس کی سند میں یعقوب بن ولید مدنی ہے احمد بن حنبل اور ابن معین نے اس کی تصحیح کی ہے (المطبع لابن حجر ۱۸۰/۱ طبع دار المعائن)۔

کرنا مکروہ ہے (۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”اوقات اصداء“ کے تحت دیکھی جائے۔

ادائیگی زکاۃ کو مؤثر کرنا:

۱۰- جمہور علماء اس طرف گئے ہیں اور یہی حنفیہ کا مفتی بقول ہے کہ ادائیگی زکاۃ کو اس کے اشتقاق (ادائیگی زکاۃ واجب ہونے) کے وقت سے مؤثر کرنا جائز نہیں، اسے فوراً نکالنا واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَأَنفُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ (۲) (اور اس کا حق شرمی اس کے کاٹنے کے دن بوا کر دیا کرو)، یہ آیت ہمتی کی زکاۃ کے بارے میں ہے، اس کے علاوہ اصول کی زکاۃ کا حکم بھی اس کے ساتھ ملحق ہے۔

عام مشائخ حنفیہ کے نزدیک جس کو باقانی اور حصاص نے صحیح قرار دیا ہے، یہ ہے کہ زکاۃ علی الترقی واجب ہوتی ہے، پس جب بھی ادا کرے وہ واجب کو ہی ادا کرنے والا مانا جائے گا، اور جب اپنی آخر عمر تک ادا نہ کرے تو وجوب (کی ادائیگی کا وقت) اس پر ٹک ہو جائے گا، یہاں تک کہ اگر مر گیا اور بوائے نہ کیا تو تہکار ہوگا (۳)۔

جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ سال گزرنے کے بعد زکاۃ نکالنے پر قدرت کے باوجود اگر ادائیگی میں تاخیر کرے اور اس کا کل مال یا کچھ مال ضائع ہو جائے تو وہ زکاۃ کا ضامن ہوگا، اور زکاۃ اس سے ساتھ نہیں ہوگی۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر ایک یا دو دن کے لئے مؤثر کیا تھا (جب تک مال ضائع ہو گیا) تو اس پر ضمان نہیں، لہذا یہ کہ اس نے اس کی

حفاظت میں کوتاہی کی ہو۔

حنفیہ اس طرف گئے ہیں کہ سال گزرنے کے بعد مال ہلاک ہو جانے سے زکاۃ ساتھ ہو جاتی ہے، خواہ اس کو ادائیگی کا موقع ملا ہو یا نہ ملا ہو (۱)۔

تفصیل اصطلاح ”زکاۃ“ کے تحت دیکھیے۔

روزہ کی قضا کو مؤثر کرنا:

۱۱- اصل یہ ہے کہ رمضان المبارک کا جو روزہ چھوٹ گیا ہو، اس کی قضا میں جلدی کرے۔ لیکن قضا کو مؤثر کرنا بھی جائز ہے، یہاں تک کہ ہمت تک ہو جائے، تنگی کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اور آنے والے رمضان کے درمیان اتنی ہی گنجائش رہے کہ جو روزہ واجب ہو چکا ہے اسے ادا کر سکے، تو اس ہمت رمضان کی قضا جمہور کے نزدیک مستعین ہو جائے گی۔

اگر اس وقت بھی قضا نہیں کیا تو ثانیہ اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر بلا عذر ہمت قضا فوت ہو گیا تو تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا، ان کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ قول ہے: ”كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ لَمَّا اسْتَطِيعَ أَنْ أَقْضِيَهُ إِلَّا فِي شَعْبَانَ لَمَكَانِ النَّبِيِّ ﷺ“ (۲) (میرے ذمہ رمضان کا روزہ تھا، میں اسے سوائے شعبان کے کسی اور مہینہ میں قضا نہیں کر سکتی تھی، رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے)، جمہور کہتے ہیں کہ اگر (مزید) تاخیر ممکن ہوتی تو حضرت عائشہ اور تاخیر کرتیں، دوسری دلیل یہ ہے کہ روزہ بار بار ہونے والی عبادت ہے، لہذا پہلے

(۱) ابن ماجہ ص ۴۳، السنن ص ۵۰۳، منی الحجج ص ۱۸، کشاف القناع ص ۵۵۲۔

(۲) قول عائشہ ”كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ“ کی روایت بخاری (الحجج ص ۱۸۹، طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۵۔

(۲) سورۃ النعام ص ۱۲۱۔

(۳) ابن ماجہ ص ۴۳، السنن ص ۵۰۰، منی الحجج ص ۱۳، کشاف القناع ص ۵۵۲۔

ایک مسکین کو کھانا کھلاؤ، اس سلسلہ میں کسی صحابی سے اس قول کی مخالفت بھی وارد نہیں ہے۔

پھر ثانیہ کے نزدیک صبح قول یہ ہے کہ سال مکرر ہوگا تو نذر یہ بھی مکرر ہوگا، اس لئے کہ حقوق مالیہ میں تاخیر نہیں ہوتا، اور صبح کے مقابل قول یہ ہے کہ مکرر نہیں ہوگا، جیسے حدود کا معاملہ ہے (کہ اس میں مکرر نہیں ہوتا)۔ اختلاف کا محل وہ صورت ہے جب اس نے نذر یہ نہ نکالا ہو، لیکن اگر نذر یہ نکال دیا اور روزہ کی قضا نہیں کی یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا تو دوبارہ نذر یہ واجب ہو جائے گا (۱)۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ جس نے رمضان کی قضا میں اس قدر تاخیر کی کہ دوسرے رمضان کا چاند نظر آگیا تو ایسے شخص پر قضا ہے نذر یہ نہیں ہے، انہوں نے آیت کریمہ "فَعَلَمَہُ مَنَ اٰیٰہِہٖ اَنْحٰو" (۲) (تو (اس پر) دوسرے دنوں سے شمار رکھنا لازم ہے)) سے استدلال کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ آیت مطلق ہے مقید نہیں ہے، حنفی کہتے ہیں کہ آیت کا مطلق بوجہ دلالت کرتا ہے کہ تاخیر کی صورت میں (صرف) قضا واجب ہے، لہذا تاخیر سے (مزید) کچھ لازم نہ ہوگا، البتہ اس نے خلاف یہی کام کیا، اس لئے کہ قضا میں جلدی نہیں کی (۳)۔

حج کو مؤخر کرنا:

۱۳- جمہور علماء کے نزدیک حج علی الغر واجب ہوتا ہے، یعنی جب حج کی استطاعت ہوئی تو اس کو اول وقت (پہلے سال) حج کرنا چاہئے (۴)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَاللّٰہُ عَلٰی النَّاسِ حَیُّجٌ

رمضان کے روزہ کو دوسرے رمضان کے روزہ سے مؤخر کرنا جائز نہیں، جس طرح فرض نمازوں کو ایک دوسرے سے مؤخر کرنا جائز نہیں (۱)۔

حنفی اس بات کے قائل ہیں کہ قضا کو مؤخر کرنا مطلقاً جائز ہے، ان کے نزدیک اس تاخیر سے کوئی گناہ بھی نہ ہوگا، اگرچہ دوسرے رمضان کا چاند نظر آجائے، لیکن مستحب ان کے نزدیک بھی واجب کو جلد ساتھ کرنے کے لئے قضا، میں ترتیب اور تسلسل کو قائم رکھنا ہے (۲)۔

۱۴- یہ تو تاخیر قضا کی گنجائش کی بات تھی، لیکن اگر قضا کو اس قدر مؤخر کر دے کہ دوسرا رمضان آجائے تو جمہور کے نزدیک: یہ اگر اس کی کوتاہی کی وجہ سے ہو تو اس پر قضا اور نذر یہ دونوں ہے، اور نذر یہ یہ ہے کہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے، جیسا کہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس مریض کے بارے میں فرمایا جس نے رمضان میں بیماری کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا، پھر تندرست ہو گیا تو بھی نہیں رکھا، یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا: "یصوم الذی ادرکہ ثم یصوم الذی افطر فیہ ویطعم عن کل یوم مسکیناً" (۳) (اس رمضان کے روزے رکھے جسے اس نے پایا ہے، اس کے بعد اس رمضان کے روزے رکھے جس نے اس میں روزہ نہیں رکھا تھا اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا بھی کھلائے)، اسی طرح ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور ابوہریرہؓ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں: "أطعم عن کل یوم مسکیناً" (ہر دن کے بدلے

(۱) فتح القدیر ۲/۲۷۳، الخطاب ۲/۵۰۲، مفتی محمد نجیب الرحمن ۲/۲۷۳، کشاف القناع ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۳۳۳۔

(۲) فتح القدیر ۲/۲۷۳۔

(۳) حدیث: "یصوم الذی ادرکہ...." کی روایت دارقطنی (۲/۱۷۷) طبع شرکت المطابع النوریہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں وضعیف روایوں کی وجہ سے اسے معلول قرار دیا ہے۔

(۱) الخطاب ۲/۵۰۲، الدرر ۱/۵۳، مفتی محمد نجیب الرحمن ۲/۲۷۳، کشاف القناع ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۳۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۲۔

(۳) فتح القدیر ۲/۲۷۳۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۵۰۲، الدرر ۱/۵۳، الخطاب ۲/۲۷۳، کشاف القناع ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۳۳۳۔

تاخیر ۱۵-۱۶

شافعیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر ایام تشریق کے ایک یا دو دن کی رمی مؤثر کرے تو باقی ایام میں اس کو بوا کرے اور اس پر کچھ واجب نہ ہوگا، لیکن اگر رات میں رمی کی تو رمی کافی نہ ہوگی، اس کا اعادہ کرے گا (۱)۔

ایام تشریق سے طواف افاضہ کو مؤثر کرنا:

۱۵- جمہور فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ طواف افاضہ صحیح ہونے کے لئے کوئی آخری وقت مقرر نہیں ہے، اس کے برخلاف مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ طواف افاضہ کا آخری وقت ذی الحجہ کی آخری تاریخ ہے۔

جو شخص طواف افاضہ کو ایام تشریق سے مؤثر کر دے اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ ایام نحر کے دن اور رات (جو کہ عید الاضحیٰ اور اس کے بعد کے دو دن ہیں) سے مؤثر کرنا مکروہ تحریمی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم لازم آئے گا، واجب یہ تھا کہ طواف افاضہ کو اس کے وقت میں ادا کرے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے طواف افاضہ کو ایام تشریق سے مؤثر کر دیا، (اور ایام تشریق عید الاضحیٰ اور اس کے بعد تین دن ہیں) اس پر دم واجب ہوگا (۳)۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ طواف افاضہ کو یم نحر سے مؤثر کرنا مکروہ ہے، اور ایام تشریق سے مؤثر کرنا زیادہ کرابت کا باعث ہے، اور بلا طواف افاضہ کے مکہ سے نکل جانا بہت زیادہ مکروہ ہے (۴)۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے طواف افاضہ کو ایام نحر (ایام تشریق) سے مؤثر کیا تو جائز ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں، کیونکہ اس کا وقت محدود نہیں ہے۔ انہوں نے صراحت کی ہے کہ طواف افاضہ کا اول وقت قربانی کی آدھی رات کے بعد ہے، البتہ یم نحر میں کرنا افضل ہے (۱)، ان کی دلیل حضرت ابن عمر کا یہ قول ہے: ”ففاض رسول اللہ ﷺ يوم النحر“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے طواف افاضہ یم نحر میں کیا)۔

حلق یا قصر کی تاخیر:

۱۶- حنفی، مالکیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ حلق یا قصر کو ایام نحر کے آخر تک مؤثر کرنا جائز ہے، اس لئے کہ جب نحر کی تاخیر جائز ہے (جب کہ وتر تہب میں حلق پر مقدم ہے) تو حلق کی تاخیر بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی، البتہ اگر حلق کو اتنا مؤثر کیا کہ ایام نحر ختم ہو گئے تو تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

شافعیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر حلق کو اتنا مؤثر کیا کہ ایام تشریق نکل گئے تو کچھ واجب نہ ہوگا، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ (حلق کا جفت) مقرر نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا اول وقت اس آیت میں بیان کر دیا: ”وَلَا تَحْلِقُوا زُفُوفَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ“ (۳) (اور جب تک قربانی اپنے مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منداؤ)، لیکن آخر وقت بیان نہیں کیا، لہذا جب بھی حلق کرے گا کافی ہو جائے گا، جیسا کہ طواف

(۱) کشاف المحتاج ۲/ ۵۰۶۔

(۲) حدیث: ”ففاض رسول اللہ ﷺ يوم النحر“ کی روایت مسلم

(۳) ۴۲/۳ طبع اعلیٰ نے کی ہے۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) منی المحتاج ۲/ ۵۰۸، کشاف المحتاج ۲/ ۵۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن ماجہ ۲/ ۲۸۸، ۲۸۹۔

(۳) جوہر لا کلیل ۱/ ۸۲، مجمع الزوائد ۱۰/ ۱۳۰۔

(۴) منی المحتاج ۲/ ۵۰۳۔

تاخیر ۱۷-۲۰

ہے^(۱)، دیکھئے: اصطلاح "ایمان" مقررہ ۳۸۔

زیارت اور سعی ہے، لیکن شافعیہ نے تاخیر کو مکروہ قرار دیا ہے^(۱)۔
ان سب کی تفصیل اصطلاح "حج" کے تحت دیکھی جائے۔

ب۔ کفارہ ظہار کو مؤخر کرنا:

۱۹۔ جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ کفارہ ظہار علی التراخی واجب ہے، لہذا اگر کفارہ کو ممکنہ اوقات کے شروع میں ادا کرنے سے مؤخر کر دیا تو گنہگار منہ ہوگا۔

حنفی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آخر عمر میں کفارہ کی ادائیگی کا وقت تنگ ہو جاتا ہے، لہذا اگر ادا کرنے سے پہلے مر گیا تو گنہگار ہوگا، اور بلا وصیت اس کے ترک کے ثمت سے بھی کفارہ نہیں لیا جائے گا، البتہ اگر وراثہ یا تہرمانہ خود کفارہ ادا کر دیں تو ادا ہو جائے گا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا، اور اس گناہ کی تلافی کفارہ ظہار ادا کر کے کی جائے گی^(۲)۔ دیکھئے: اصطلاح "ظہار"۔

کفارہ قتل کو مؤخر کرنے کے احکام اصطلاح "جنايت" کے تحت دیکھے جائیں، اور رمضان المبارک میں بیوی سے جماع کرنے کی وجہ سے ماند شدہ کفارہ کو مؤخر کرنے کے احکام اصطلاح "صوم" کے تحت دیکھے جائیں۔

صدقہ فطر کی تاخیر:

۲۰۔ شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کے دو مشہور قولوں میں سے ایک یہ ہے کہ صدقہ فطر رمضان کے آخری دن کے سورج کے غروب ہوتے ہی واجب ہو جاتا ہے۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ عید کے دن کی صبح صادق طلوع ہونے کے وقت سے واجب ہوتا ہے۔

جمہور کے نزدیک صدقہ فطر عید کے دن غروب آفتاب تک

(۱) ابن ماجہ ۱۶۳۳، الدارقانی ۳۳۳، معنی المحتاج ۳۲۹/۳، کشاف المحتاج ۳۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ۵۷۸۴، شرح الکبیر ۴۶۶/۳، لمعل علی شرح الحج ۳۱۳/۳۔

وفن میت کو مؤخر کرنا:

۱۷۔ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ وفن میت کی تاخیر کو مکروہ کہتے ہیں، اس سے وہ شخص مستثنیٰ ہے جو اچانک یا کسی چیز سے دب کر یا ڈوب کر مر گیا ہو، اس کی تاخیر واجب ہے تاکہ موت قطعی طور پر ثابت ہو جائے۔

شافعیہ کہتے ہیں: وفن میں تاخیر حرام ہے، اور کہا گیا کہ مکروہ ہے، البتہ شافعیہ نے تاخیر وفن میں اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جب میت مکہ یا مدینہ یا بیت المقدس کے قریب ہو، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، لہذا ان مقامات پر وفن کے لئے تاخیر جائز ہے۔

اسنوی نے کہا ہے کہ تربت میں اتنی مسافت معتبر ہے کہ وہاں پہنچنے سے پہلے لاش میں تہ یلی نہ ہونے لگے^(۲)۔

کفارات کو مؤخر کرنا:

کفارات کو مؤخر کرنے کے مسائل درج ذیل ہیں:

الف۔ کفارہ یمین کو مؤخر کرنا:

۱۸۔ جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ کفارہ یمین کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے، حادث ہوتے ہی فوراً واجب ہو جاتا ہے، اس لئے کہ ہر مطلق میں اصل یہی ہے۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ یمین علی التراخی واجب ہوتا

(۱) ابن ماجہ ۳۰۸/۲، شرح الکبیر ۷۲۴/۳، طہودہ ۲۲۹/۱، طبع المحدثہ معنی المحتاج ۵۰۳، المعنی ۳۶۳/۳۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۵۹۷/۳، جوہر والکیل ۱۰۹/۱، شرح الکبیر ۱۵۱/۳، کشاف المحتاج ۱۲۰/۲، معنی المحتاج ۳۶۶/۳۔

تاخیر ۲۱

نکالنا جائز ہے، اور مسنون یہ ہے کہ نماز عید سے مؤخر نہ ہو۔

بلا عذر راتنا مؤخر کرنا عید کا دن گزر جائے، سب کے نزدیک حرام ہے، لیکن اس تاخیر کی وجہ سے صدقہ فطر ساتھ نہ ہوگا، اس کی قضا واجب ہوگی، حنفیہ میں سے ابن ہمام نے اس قول کو رائج قرار دیا ہے اور ابن نجیم نے بھی ان کی موافقت کی ہے (۱)، ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فقرائے کے متعلق ارشاد فرمایا: "اغضوہم عن طواف هذا اليوم" (۲) (انہیں اس دن (مانگنے کے لئے) گھوٹنے سے بے نیاز کرو)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صدقہ فطر کے وجوب میں توسع ہے، پوری عمر میں جب بھی اوکرے گا وہی ہوگا، قضا نہ ہوگا، لیکن مستحب یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے پہلے اوکر دے، اور اگر مر گیا ہو اس کے وارث نے اوکر دیا تو جائز ہے۔

لیکن اصحاب ابو حنیفہ میں سے حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ صدقہ فطر اگر عید کے دن ہو انہیں کیا تو ساتھ ہو جاتا ہے، جیسا کہ قربانی (اگر یا مہربانی میں نہ کی جائے تو ساتھ ہو جاتی ہے)۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ تیسرا قول ہے جو مذہب (حنفی) سے خارج ہے (۳)۔

روزہ کی نیت کو مؤخر کرنا:

۲۱ - حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ رمضان، ذی الحجین اور نفل کے روزہ کی

نیت میں ٹھوٹا گیری تک تاخیر کرنا جائز ہے۔ ان تین کے علاوہ مثلاً: رمضان کی قضا، نذر مطلق اور نذر زمین کی قضا، نفل روزہ کی قضا اس کو توڑ دینے کے بعد اور کفارات وغیرہ کے روزوں کی نیت میں تاخیر کرنے کو حنفیہ نے منع کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ رات ہی میں یا صبح صادق کے قریب نیت کر لینا واجب ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ روزہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک نیت اس کے بقیہ دوسرے اجزاء پر مقدم نہ ہو، لہذا اگر صبح صادق طلوع ہوئی اور نیت نہیں کی تو روزہ نہیں ہوگا، خواہ کوئی روزہ ہو، البتہ صوم عاشورہ کے بارے میں دو قول ہیں، مالکیہ کا مشہور مذہب یہی ہے کہ عاشورہ کے روزہ کی نیت کا حکم بھی دوسرے روزوں کی طرح ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ نے فرض اور نفل میں فرق کیا ہے فرض کے لئے انہوں نے رات میں ہی نیت شرط قرار دی ہے، ان کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ" (۱) (جس نے صبح صادق سے پہلے روزہ کا ارادہ نہیں کیا اس کا روزہ نہیں ہوا)۔ نقلی روزوں کے متعلق ان کا متفقہ قول یہ ہے کہ زوال سے پہلے نیت کر لینے سے صحیح ہو جائے گا، دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے ایک دن فرمایا: "هل عندکم شیء؟ قالت: لا، قال: لبانی اذن اصوم" (۲) (کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر میں روزہ رکھ لیتا ہوں)،

(۱) حدیث: "من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ" کی روایت ابو داؤد (۸۲۳/۲ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے، ابن حجر نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۲۲۲/۷ طبع المکتبۃ النجاریہ) میں ہے۔
(۲) حدیث: "هل عندکم شیء؟" کی روایت مسلم (۸۰۹/۲ طبع المکتبۃ النجاریہ) نے کی ہے۔

(۱) ابن عابدین ۲/۲، حاشیہ الصدوق علی شرح ابی الحسن ۲/۵۲۱، منہج المحتاج ۱/۳۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف المحتاج ۲/۵۱۲، ۲/۵۲۔
(۲) حدیث: "اغضوہم عن طواف هذا اليوم" کی روایت بخاری (۱۵۵/۳ طبع دائرة المعارف الشیخانیہ) نے کی ہے، ابن حجر کہتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے (بلوغ المرء ۴۳۲ طبع عبد الحمید حنفی)۔
(۳) ابن عابدین ۲/۲۔

تاخیر ۲۲-۲۳

کسی عذر کی وجہ سے نماز چھوڑی ہو، وہ کہتے ہیں کہ اس کے لئے علی النور قضا مستحب ہے، اور اگر قضا میں تاخیر کرے تو بھی جائز ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: "فاتتہ صلاۃ الصبح فلم یصلہا حتی خرج من الوادی" (۱) (رسول اللہ ﷺ کی صبح کی نماز فوت ہوئی تو اسے اس وقت تک نہیں پڑھا جب تک اس وہی سے نہ نکل گئے)، شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر علی النور قضا واجب ہوتی تو حضور ﷺ اسے مؤثر نہ کرتے (۲)۔

بتر کو مؤخر کرنا:

۲۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بتر کی تاخیر وقت عمر تک مستحب ہے، اور یہ انتخاب اس شخص کے لئے ہے جسے اعتماد ہو کہ وہ رات کے آخر میں بتر پڑھ لے گا، اگر اعتماد نہ ہو تو سونے سے پہلے بتر پڑھ لے (۳)، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "فیکم خاف الا یقوم من آخر اللیل فلیوتر ثم لیرقد و من وثق بقیامہ من اللیل فلیوتر من آخرہ، فان قراءۃ آخر اللیل محضودۃ، وذلک الفضل" (۴) (تم میں سے کسی کو یہ حدیث ہو کہ وہ رات کے آخر میں نہیں اٹھ پائے گا تو اسے چاہئے کہ بتر پڑھ کر سونے، اور جسے رات میں اٹھ جانے کا یقین ہو تو وہ رات کے آخر میں بتر پڑھے، کیونکہ رات کے آخری حصہ میں قرآن پڑھنے کے وقت فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے اور اسی وقت پڑھنا افضل ہے)۔

- (۱) حدیث: "فاتتہ صلاۃ الصبح فلم یصلہا حتی خرج من الوادی" کی روایت مسلم (۲/۲۷۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔
- (۲) مفتی الحق ۱/۱۲۷، المجموع ۳/۶۸۔
- (۳) فتح القدیر ۱/۲۷۲، شرح امیر ۱/۲۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، التوابعین للقریب ۲/۹۳، مفتی الحق ۱/۲۲۲، کشف القناع ۱/۲۱۶، تبیین الحقائق ۱/۶۸۔
- (۴) حدیث: "فیکم خاف..." کی روایت مسلم (۲/۲۷۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

حنابلہ نے مزید کہا اور یہی شافعیہ کا بھی ایک قول ہے کہ حدیث سابق کی وجہ سے نفل روزہ زوال کے بعد نیت کرنے سے بھی صحیح ہو جاتا ہے، اور اس لئے بھی یہ روزہ صحیح ہو جاتا ہے کہ نیت دن کے ایک جز میں پائی گئی، لہذا یہ اس کے مشابہ ہو گیا جب نیت کا وجود زوال سے ایک لمحہ پہلے ہو جائے (۱)۔

نماز کی قضا کو مؤخر کرنا:

۲۲- جمہور فقہاء کا مذہب ہے کہ جو نماز کے وقت سوتا رہا یا نماز کو بھول گیا اس پر نماز کی قضا فوراً واجب ہے اور تاخیر حرام ہے (۲)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من نسى صلاۃ فلو نام عنها فلیصلہا اذا ذکرها" (۳) (جو نماز بھول گیا یا اس سے سو گیا تو جب یاد آئے اسے پڑھ لے)، حضور ﷺ نے یاد آتے ہی نماز پڑھنے کا امر (حکم) فرمایا، اور امر و جوب کے لئے آتا ہے۔ جمہور کہتے ہیں کہ جب سونے اور بھول جانے کی صورت میں فوراً قضا واجب ہے تو بلا عذر ترک کرنے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ فوراً قضا واجب ہوگی، البتہ جمہور کے نزدیک چھوٹی ہوئی نماز کی تاخیر کسی غرض صحیح کے لئے جائز ہے، جیسے کھانا، پینا، نیند جس کے بغیر چارہ نہ ہو، قضاے حاجت اور اس چیز کو حاصل کرنا جس کی ضرورت اپنے معاش میں پڑتی ہے۔

شافعیہ نے اس حکم سے اس شخص کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جس نے

- (۱) ابن عابدین ۲/۸۵، ۸۷، الشرح امیر ۱/۱۹۶، مفتی الحق ۱/۲۳۳۔
- (۲) ۳۲۲، کشف القناع ۲/۳۱۷۔
- (۳) الباب فی شرح الکتاب ۱/۸۸، الشرح امیر ۱/۲۱۵، مفتی الحق ۱/۱۲۷، المجموع ۳/۶۸، کشف القناع ۱/۲۶۰۔
- (۴) حدیث: "من نسى صلاۃ..." کی روایت بخاری (۱/۲۷۲ طبع الشریعہ) اور مسلم (۲/۲۷۱ طبع المکتب) نے حضرت انسؓ سے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

سحری کو مؤخر کرنا:

۲۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ سحری کو مؤخر کرنا اور افطار میں جلدی کرنا مسنون ہے، اس لئے کہ زید بن ثابتؓ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں: ”تسحرنا مع النبی ﷺ ثم قام إلى الصلاة قلت: كم كان بين الأذان والسجود؟ قال: قدر خمسين آية“^(۱) (ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سحری کھائی، پھر آپ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے، میں نے کہا: اذان اور سحری کے درمیان کتنے وقت کا فاصلہ تھا؟ جواب دیا: پچاس آیتیں پڑھنے کی مقدار)۔ حضرت ابو ذرؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر وانعروا السجود“^(۲) (میری امت ہمہ ہمہ بھائی پر رہے گی جب تک وہ افطار میں جلدی اور سحری کھانے میں تاخیر کرتی رہے گی)۔

افطار میں جلدی کرنا اس وقت مسنون ہے جب کہ سورج کے غروب ہو جانے کا تحقق ہو جائے، اور سحری میں تاخیر اس وقت مسنون ہے جب کہ طلوع صبح صادق کا شک نہ ہو، لیکن اگر اس میں شک ہو یا رات کے باقی رہنے میں تردد ہو تو تاخیر مسنون نہ ہوگی، بلکہ اس کا ترک افضل ہوگا^(۳)۔

ادائے قرض میں تاخیر کرنا:

۲۵- جب ادائیگی قرض کا وقت آجائے اور قرض دار قرض ادا نہ کرے جبکہ وہ ادائیگی پر قادر ہو، لیکن بلا عذر تاخیر کر رہا ہو تو قاضی

(۱) حدیث: ”تسحرنا مع النبی ﷺ....“ کی روایت بخاری (۱/۱۳۸ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر وانعروا السجود“ کی تخریج بخاری میں گذری۔

(۳) ابن ماجہ ۱۱۳/۲، منیٰ لکچر ۱/۳۳۲، مواہب الجلیل ۲/۷۷۵، کشاف القناع ۲/۳۳۱۔

اسے اس وقت تک سفر کرنے سے روک دے گا اور قید کرے گا جب تک و قرض ادا نہ کر دے، رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں: ”لن یؤجل الواجد یحل عرضه وعقوبته“^(۱) (غنی کا مال منول کرنا اس کی ہے آبروئی اور عزت کو حائل کر دیتا ہے)۔

پھر بھی اگر وہ ادا نہ کرے، اور اس کے پاس ظاہر اہمال ہو تو حاکم اسے قرض دہشت کر کے قرض ادا کرائے گا، اس اختلاف اور تفصیل کے مطابق جو اس سلسلہ میں فقہی مذاہب میں پائے جاتے ہیں، لیکن اگر ادائیگی قرض میں تاخیر کسی عذر کی وجہ سے ہو، مثلاً تنگدستی ہو جائے، تو حاکم اسے تنگدستی دور ہونے تک مہلت دے گا، اس لئے کہ ارشاد باری ہے: ”وَأِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ“^(۲) (اور اگر تنگدست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے)۔

پھر اگر قرض کے پاس مال ہو لیکن اس سے قرض ادا نہ ہو پائے، اور قرض خود قرض پر اس مال میں تصرف کرنے سے روک لگانے کا مطالبہ کریں تو قاضی پر ان لوگوں کا مطالبہ پورا کرنا لازم ہے^(۳) اس اختلاف و تفصیل کے مطابق جو فقہی مذاہب میں پائے جاتے ہیں، جنہیں اصطلاح ”اداء“ اور ”تجر“ اور ”تقلیس“ کے جواب میں دیکھا جائے۔

(۱) حدیث: ”لن یؤجل الواجد یحل عرضه وعقوبته....“ کی روایت ابوداؤد (۲/۳۵۳ طبع عزت حیدر دہاس) اور حاکم (۱۰۲/۳ طبع دار الفکر العربیہ) نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور وہابی نے ان کی سوغت کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۳) ابن ماجہ ۳۱۸، اور اس کے بعد کے صفحات، الدہلوی ۳/۶۲، اہلبی علی شرح لکھنؤ ۳/۶۲، المنیٰ ۵۰۱/۲، ۵۰۳، نیز دیکھئے: الموسوعۃ الفقہیہ کویت ۲/۳۳۳۔

مہر کو مؤخر کرنا:

۲۶- مہر محض عقد نکاح سے واجب ہو جاتا ہے، لبتہ پورے یا کچھ مہر کی ادائیگی کو دخول سے مؤخر کرنا جائز ہے (۱)۔
اختلاف اور تفصیل اصطلاح ”نکاح“ میں دیکھی جائے۔

بیوی کے نفقہ کو مؤخر کرنا:

۲۷- شوہر کے ذمہ بیوی پر اور جن کی دو پرورش کر رہا ہے ان پر شرف کرنا واجب ہے، اور شوہر و بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ نفقہ کو جلد یا دیر سے ادا کرنے کے سلسلہ میں کوئی اتفاق کر لیں، مہر شوہر کا اعتبار اس کی آمدنی کے لحاظ سے کیا جائے گا، اگر شوہر نے تنگدستی کی وجہ سے بیوی کے نفقہ میں تاخیر کی تو بعض فقہاء کے نزدیک بیوی کی طرف سے طلاق کا یا نفقہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔

پھر اگر اس نے نفقہ کو مؤخر کیا اور کئی دفعے اس پر غامد ہو گئے تو کیا تقادم (پرانے ہونے) کی وجہ سے نفقہ ساقط ہو جائے گا یا ذمہ میں باقی رہے گا؟ اس سلسلے میں اختلاف اور تفصیل ہے (۲) جسے ”باب النفقة“ میں دیکھا جائے۔

سو دی اموال میں عوضین میں سے ایک کی حوالگی میں تاخیر کرنا:

۲۸- جب ربوی مال کی بیع ربوی مال سے ہو تو نقد اور (مجلس سے)

(۱) ابن عابدین ۲/۳۳۰، الباب ۹۱/۳، بدائع الصنائع ۳/۵۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات الدرر ۳/۲۹۷، معنی الحجاج ۳/۲۹۹، ۳۳۰، کشاف القناع ۵/۱۳۳۔

(۲) ابن عابدین ۳/۳۹۹، ۶۵۰، مجمع وانہر ۱/۳۳۵، معنی الحجاج ۳/۲۹۹، ۳۲۲، ۳۲۳، الدرر ۲/۵۳، ۵۲۰، کشاف القناع ۵/۱۹۸، ۱۹۹۔

خلاصہ کی سے پہلے قبضہ شرط ہے اور تاخیر جائز نہیں ہے، خواہ ایک جنس سے ہوں یا دو مختلف جنسوں سے، اگر ایک جنس سے ہوں تو برابری کی شرط کا بھی اضافہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسواء يداً بيد فإذا اختلفت الأجناس فبيعوا كيف شئتم يداً بيد“ (۱) (پتہ سونے کو سونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، گندم کو گندم کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، گجور کو گجور کے بدلے، نمک کو نمک کے بدلے، ایک جنس کو ایک جنس کے ساتھ، برابری پر، ہاتھ در ہاتھ (نقد)، پس جب جنسین مختلف ہو جائیں تو جیسے چاہو بخر و خست کرو بشرطیکہ ہاتھ در ہاتھ ہوں)، لہذا اصول ربویہ میں عوضین میں سے کسی ایک کی حوالگی میں تاخیر حرام ہے (۲) تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح ”ربا“ اور ”فج“۔

حد قائم کرنے میں تاخیر کرنا:

۲۹- حد شریعت کی طرف سے مقرر کردہ ایک سزا ہے جو ایسے شخص پر قائم کی جاتی ہے جس نے موجب حد فعل کا ارتکاب کیا ہو، یہ سزا اس کے لئے زخم و توبیخ ہوتی ہے اور دوسروں کے لئے تادیب، اصل یہ ہے کہ حکم کا ثبوت مل جانے کے بعد مجرم پر بغیر کسی تاخیر کے فوراً حد جاری کی جائے، لیکن کبھی کبھی ایسی بات پیش آ جاتی ہے جو تاخیر کو واجب کرتی ہے، یا اس کے ساتھ تاخیر مستحب ہوتی ہے:

(۱) حدیث: ”الذهب بالذهب والفضة بالفضة.....“ کی روایت بخاری (فتح ۳/۲۹۷، طبع انتقادی) اور مسلم (۲/۲۱۱، طبع المجلسی) نے حضرت عباسہ بن صامت سے کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں۔
(۲) ابن عابدین ۳/۳۳۵، الدرر ۳/۲۹۹، معنی الحجاج ۳/۲۹۹، ۳۲۲، ۳۲۳، کشاف القناع ۵/۱۹۸، ۱۹۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

تاخیر ۳۰

الف۔ لہذا اگر حد کوڑے کی ہو تو سخت گرمی اور سخت سردی میں مؤخر کرنا واجب ہے، کیونکہ ایسی حالت میں حد قائم کرنے میں بلاکت کا خوف ہے، لیکن حنا بلہ اس کے خلاف ہیں، ایسا مریض جس کے صحت مند ہونے کی امید ہو تو صحت مند ہونے سے پہلے اس پر حد قائم نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ مرض کی تکلیف اور مار کی تکلیف کے اکٹھا ہونے کی صورت میں اس کے ہلاک ہو جانے کا اندیشہ ہے، اس میں حنا بلہ کا اختلاف ہے اور نفاس والی عورت پر بھی جب تک نفاس بند نہ ہو حد نہیں جاری کی جائے گی، اس لئے کہ نفاس بھی ایک قسم کا مرض ہے، البتہ حائضہ پر حد قائم کی جائے گی، اس لئے کہ حیض مرض نہیں ہے۔ حاملہ پر اس وقت تک حد نہیں قائم کی جائے گی جب تک وہ بچہ نہ جن دے اور نفاس سے پاک نہ ہو جائے، اس لئے کہ اس میں بچہ اور ماں دونوں کی بلاکت کا اندیشہ ہے، اسی طرح اس وقت تک حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک وہ بچہ دودھ کے معاملے میں کسی دودھ پلانے والی کے ذریعہ اپنی ماں سے بے نیاز نہ ہو جائے، بچہ کی زندگی کی حفاظت کے پیش نظر یہ حکم ہے^(۱)۔

تفصیل اصطلاح ”حد“ کے تحت دیکھئے۔

ب۔ جہاں تک قصاص اور سنگسار کرنے کا معاملہ ہے تو اس میں تاخیر نہیں کی جائے گی، البتہ حاملہ میں تاخیر ہوگی قید سابق کے مطابق۔ یہ اس وقت ہے جب قصاص کے اولیا موجود ہوں، لیکن اگر نابالغ ہوں یا غائب ہوں تو نابالغ کے بالغ ہونے اور غائب کے موجود ہونے تک قصاص کو مؤخر کیا جائے گا^(۲)۔ اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جسے ”قصاص“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

(۱) بدائع الصنائع ۹/۲۰۹، الدرر الباقی ۲۲/۲۲، مفتی لکھنؤ ۲۲/۲۲، ۲۳/۲۳، ۲۴/۲۴، ۲۵/۲۵، ۲۶/۲۶، ۲۷/۲۷، ۲۸/۲۸، ۲۹/۲۹، ۳۰/۳۰، ۳۱/۳۱، ۳۲/۳۲، ۳۳/۳۳، ۳۴/۳۴، ۳۵/۳۵، ۳۶/۳۶، ۳۷/۳۷، ۳۸/۳۸، ۳۹/۳۹، ۴۰/۴۰، ۴۱/۴۱، ۴۲/۴۲، ۴۳/۴۳، ۴۴/۴۴، ۴۵/۴۵، ۴۶/۴۶، ۴۷/۴۷، ۴۸/۴۸، ۴۹/۴۹، ۵۰/۵۰، ۵۱/۵۱، ۵۲/۵۲، ۵۳/۵۳، ۵۴/۵۴، ۵۵/۵۵، ۵۶/۵۶، ۵۷/۵۷، ۵۸/۵۸، ۵۹/۵۹، ۶۰/۶۰، ۶۱/۶۱، ۶۲/۶۲، ۶۳/۶۳، ۶۴/۶۴، ۶۵/۶۵، ۶۶/۶۶، ۶۷/۶۷، ۶۸/۶۸، ۶۹/۶۹، ۷۰/۷۰، ۷۱/۷۱، ۷۲/۷۲، ۷۳/۷۳، ۷۴/۷۴، ۷۵/۷۵، ۷۶/۷۶، ۷۷/۷۷، ۷۸/۷۸، ۷۹/۷۹، ۸۰/۸۰، ۸۱/۸۱، ۸۲/۸۲، ۸۳/۸۳، ۸۴/۸۴، ۸۵/۸۵، ۸۶/۸۶، ۸۷/۸۷، ۸۸/۸۸، ۸۹/۸۹، ۹۰/۹۰، ۹۱/۹۱، ۹۲/۹۲، ۹۳/۹۳، ۹۴/۹۴، ۹۵/۹۵، ۹۶/۹۶، ۹۷/۹۷، ۹۸/۹۸، ۹۹/۹۹، ۱۰۰/۱۰۰، ۱۰۱/۱۰۱، ۱۰۲/۱۰۲، ۱۰۳/۱۰۳، ۱۰۴/۱۰۴، ۱۰۵/۱۰۵، ۱۰۶/۱۰۶، ۱۰۷/۱۰۷، ۱۰۸/۱۰۸، ۱۰۹/۱۰۹، ۱۱۰/۱۱۰، ۱۱۱/۱۱۱، ۱۱۲/۱۱۲، ۱۱۳/۱۱۳، ۱۱۴/۱۱۴، ۱۱۵/۱۱۵، ۱۱۶/۱۱۶، ۱۱۷/۱۱۷، ۱۱۸/۱۱۸، ۱۱۹/۱۱۹، ۱۲۰/۱۲۰، ۱۲۱/۱۲۱، ۱۲۲/۱۲۲، ۱۲۳/۱۲۳، ۱۲۴/۱۲۴، ۱۲۵/۱۲۵، ۱۲۶/۱۲۶، ۱۲۷/۱۲۷، ۱۲۸/۱۲۸، ۱۲۹/۱۲۹، ۱۳۰/۱۳۰، ۱۳۱/۱۳۱، ۱۳۲/۱۳۲، ۱۳۳/۱۳۳، ۱۳۴/۱۳۴، ۱۳۵/۱۳۵، ۱۳۶/۱۳۶، ۱۳۷/۱۳۷، ۱۳۸/۱۳۸، ۱۳۹/۱۳۹، ۱۴۰/۱۴۰، ۱۴۱/۱۴۱، ۱۴۲/۱۴۲، ۱۴۳/۱۴۳، ۱۴۴/۱۴۴، ۱۴۵/۱۴۵، ۱۴۶/۱۴۶، ۱۴۷/۱۴۷، ۱۴۸/۱۴۸، ۱۴۹/۱۴۹، ۱۵۰/۱۵۰، ۱۵۱/۱۵۱، ۱۵۲/۱۵۲، ۱۵۳/۱۵۳، ۱۵۴/۱۵۴، ۱۵۵/۱۵۵، ۱۵۶/۱۵۶، ۱۵۷/۱۵۷، ۱۵۸/۱۵۸، ۱۵۹/۱۵۹، ۱۶۰/۱۶۰، ۱۶۱/۱۶۱، ۱۶۲/۱۶۲، ۱۶۳/۱۶۳، ۱۶۴/۱۶۴، ۱۶۵/۱۶۵، ۱۶۶/۱۶۶، ۱۶۷/۱۶۷، ۱۶۸/۱۶۸، ۱۶۹/۱۶۹، ۱۷۰/۱۷۰، ۱۷۱/۱۷۱، ۱۷۲/۱۷۲، ۱۷۳/۱۷۳، ۱۷۴/۱۷۴، ۱۷۵/۱۷۵، ۱۷۶/۱۷۶، ۱۷۷/۱۷۷، ۱۷۸/۱۷۸، ۱۷۹/۱۷۹، ۱۸۰/۱۸۰، ۱۸۱/۱۸۱، ۱۸۲/۱۸۲، ۱۸۳/۱۸۳، ۱۸۴/۱۸۴، ۱۸۵/۱۸۵، ۱۸۶/۱۸۶، ۱۸۷/۱۸۷، ۱۸۸/۱۸۸، ۱۸۹/۱۸۹، ۱۹۰/۱۹۰، ۱۹۱/۱۹۱، ۱۹۲/۱۹۲، ۱۹۳/۱۹۳، ۱۹۴/۱۹۴، ۱۹۵/۱۹۵، ۱۹۶/۱۹۶، ۱۹۷/۱۹۷، ۱۹۸/۱۹۸، ۱۹۹/۱۹۹، ۲۰۰/۲۰۰، ۲۰۱/۲۰۱، ۲۰۲/۲۰۲، ۲۰۳/۲۰۳، ۲۰۴/۲۰۴، ۲۰۵/۲۰۵، ۲۰۶/۲۰۶، ۲۰۷/۲۰۷، ۲۰۸/۲۰۸، ۲۰۹/۲۰۹، ۲۱۰/۲۱۰، ۲۱۱/۲۱۱، ۲۱۲/۲۱۲، ۲۱۳/۲۱۳، ۲۱۴/۲۱۴، ۲۱۵/۲۱۵، ۲۱۶/۲۱۶، ۲۱۷/۲۱۷، ۲۱۸/۲۱۸، ۲۱۹/۲۱۹، ۲۲۰/۲۲۰، ۲۲۱/۲۲۱، ۲۲۲/۲۲۲، ۲۲۳/۲۲۳، ۲۲۴/۲۲۴، ۲۲۵/۲۲۵، ۲۲۶/۲۲۶، ۲۲۷/۲۲۷، ۲۲۸/۲۲۸، ۲۲۹/۲۲۹، ۲۳۰/۲۳۰، ۲۳۱/۲۳۱، ۲۳۲/۲۳۲، ۲۳۳/۲۳۳، ۲۳۴/۲۳۴، ۲۳۵/۲۳۵، ۲۳۶/۲۳۶، ۲۳۷/۲۳۷، ۲۳۸/۲۳۸، ۲۳۹/۲۳۹، ۲۴۰/۲۴۰، ۲۴۱/۲۴۱، ۲۴۲/۲۴۲، ۲۴۳/۲۴۳، ۲۴۴/۲۴۴، ۲۴۵/۲۴۵، ۲۴۶/۲۴۶، ۲۴۷/۲۴۷، ۲۴۸/۲۴۸، ۲۴۹/۲۴۹، ۲۵۰/۲۵۰، ۲۵۱/۲۵۱، ۲۵۲/۲۵۲، ۲۵۳/۲۵۳، ۲۵۴/۲۵۴، ۲۵۵/۲۵۵، ۲۵۶/۲۵۶، ۲۵۷/۲۵۷، ۲۵۸/۲۵۸، ۲۵۹/۲۵۹، ۲۶۰/۲۶۰، ۲۶۱/۲۶۱، ۲۶۲/۲۶۲، ۲۶۳/۲۶۳، ۲۶۴/۲۶۴، ۲۶۵/۲۶۵، ۲۶۶/۲۶۶، ۲۶۷/۲۶۷، ۲۶۸/۲۶۸، ۲۶۹/۲۶۹، ۲۷۰/۲۷۰، ۲۷۱/۲۷۱، ۲۷۲/۲۷۲، ۲۷۳/۲۷۳، ۲۷۴/۲۷۴، ۲۷۵/۲۷۵، ۲۷۶/۲۷۶، ۲۷۷/۲۷۷، ۲۷۸/۲۷۸، ۲۷۹/۲۷۹، ۲۸۰/۲۸۰، ۲۸۱/۲۸۱، ۲۸۲/۲۸۲، ۲۸۳/۲۸۳، ۲۸۴/۲۸۴، ۲۸۵/۲۸۵، ۲۸۶/۲۸۶، ۲۸۷/۲۸۷، ۲۸۸/۲۸۸، ۲۸۹/۲۸۹، ۲۹۰/۲۹۰، ۲۹۱/۲۹۱، ۲۹۲/۲۹۲، ۲۹۳/۲۹۳، ۲۹۴/۲۹۴، ۲۹۵/۲۹۵، ۲۹۶/۲۹۶، ۲۹۷/۲۹۷، ۲۹۸/۲۹۸، ۲۹۹/۲۹۹، ۳۰۰/۳۰۰، ۳۰۱/۳۰۱، ۳۰۲/۳۰۲، ۳۰۳/۳۰۳، ۳۰۴/۳۰۴، ۳۰۵/۳۰۵، ۳۰۶/۳۰۶، ۳۰۷/۳۰۷، ۳۰۸/۳۰۸، ۳۰۹/۳۰۹، ۳۱۰/۳۱۰، ۳۱۱/۳۱۱، ۳۱۲/۳۱۲، ۳۱۳/۳۱۳، ۳۱۴/۳۱۴، ۳۱۵/۳۱۵، ۳۱۶/۳۱۶، ۳۱۷/۳۱۷، ۳۱۸/۳۱۸، ۳۱۹/۳۱۹، ۳۲۰/۳۲۰، ۳۲۱/۳۲۱، ۳۲۲/۳۲۲، ۳۲۳/۳۲۳، ۳۲۴/۳۲۴، ۳۲۵/۳۲۵، ۳۲۶/۳۲۶، ۳۲۷/۳۲۷، ۳۲۸/۳۲۸، ۳۲۹/۳۲۹، ۳۳۰/۳۳۰، ۳۳۱/۳۳۱، ۳۳۲/۳۳۲، ۳۳۳/۳۳۳، ۳۳۴/۳۳۴، ۳۳۵/۳۳۵، ۳۳۶/۳۳۶، ۳۳۷/۳۳۷، ۳۳۸/۳۳۸، ۳۳۹/۳۳۹، ۳۴۰/۳۴۰، ۳۴۱/۳۴۱، ۳۴۲/۳۴۲، ۳۴۳/۳۴۳، ۳۴۴/۳۴۴، ۳۴۵/۳۴۵، ۳۴۶/۳۴۶، ۳۴۷/۳۴۷، ۳۴۸/۳۴۸، ۳۴۹/۳۴۹، ۳۵۰/۳۵۰، ۳۵۱/۳۵۱، ۳۵۲/۳۵۲، ۳۵۳/۳۵۳، ۳۵۴/۳۵۴، ۳۵۵/۳۵۵، ۳۵۶/۳۵۶، ۳۵۷/۳۵۷، ۳۵۸/۳۵۸، ۳۵۹/۳۵۹، ۳۶۰/۳۶۰، ۳۶۱/۳۶۱، ۳۶۲/۳۶۲، ۳۶۳/۳۶۳، ۳۶۴/۳۶۴، ۳۶۵/۳۶۵، ۳۶۶/۳۶۶، ۳۶۷/۳۶۷، ۳۶۸/۳۶۸، ۳۶۹/۳۶۹، ۳۷۰/۳۷۰، ۳۷۱/۳۷۱، ۳۷۲/۳۷۲، ۳۷۳/۳۷۳، ۳۷۴/۳۷۴، ۳۷۵/۳۷۵، ۳۷۶/۳۷۶، ۳۷۷/۳۷۷، ۳۷۸/۳۷۸، ۳۷۹/۳۷۹، ۳۸۰/۳۸۰، ۳۸۱/۳۸۱، ۳۸۲/۳۸۲، ۳۸۳/۳۸۳، ۳۸۴/۳۸۴، ۳۸۵/۳۸۵، ۳۸۶/۳۸۶، ۳۸۷/۳۸۷، ۳۸۸/۳۸۸، ۳۸۹/۳۸۹، ۳۹۰/۳۹۰، ۳۹۱/۳۹۱، ۳۹۲/۳۹۲، ۳۹۳/۳۹۳، ۳۹۴/۳۹۴، ۳۹۵/۳۹۵، ۳۹۶/۳۹۶، ۳۹۷/۳۹۷، ۳۹۸/۳۹۸، ۳۹۹/۳۹۹، ۴۰۰/۴۰۰، ۴۰۱/۴۰۱، ۴۰۲/۴۰۲، ۴۰۳/۴۰۳، ۴۰۴/۴۰۴، ۴۰۵/۴۰۵، ۴۰۶/۴۰۶، ۴۰۷/۴۰۷، ۴۰۸/۴۰۸، ۴۰۹/۴۰۹، ۴۱۰/۴۱۰، ۴۱۱/۴۱۱، ۴۱۲/۴۱۲، ۴۱۳/۴۱۳، ۴۱۴/۴۱۴، ۴۱۵/۴۱۵، ۴۱۶/۴۱۶، ۴۱۷/۴۱۷، ۴۱۸/۴۱۸، ۴۱۹/۴۱۹، ۴۲۰/۴۲۰، ۴۲۱/۴۲۱، ۴۲۲/۴۲۲، ۴۲۳/۴۲۳، ۴۲۴/۴۲۴، ۴۲۵/۴۲۵، ۴۲۶/۴۲۶، ۴۲۷/۴۲۷، ۴۲۸/۴۲۸، ۴۲۹/۴۲۹، ۴۳۰/۴۳۰، ۴۳۱/۴۳۱، ۴۳۲/۴۳۲، ۴۳۳/۴۳۳، ۴۳۴/۴۳۴، ۴۳۵/۴۳۵، ۴۳۶/۴۳۶، ۴۳۷/۴۳۷، ۴۳۸/۴۳۸، ۴۳۹/۴۳۹، ۴۴۰/۴۴۰، ۴۴۱/۴۴۱، ۴۴۲/۴۴۲، ۴۴۳/۴۴۳، ۴۴۴/۴۴۴، ۴۴۵/۴۴۵، ۴۴۶/۴۴۶، ۴۴۷/۴۴۷، ۴۴۸/۴۴۸، ۴۴۹/۴۴۹، ۴۵۰/۴۵۰، ۴۵۱/۴۵۱، ۴۵۲/۴۵۲، ۴۵۳/۴۵۳، ۴۵۴/۴۵۴، ۴۵۵/۴۵۵، ۴۵۶/۴۵۶، ۴۵۷/۴۵۷، ۴۵۸/۴۵۸، ۴۵۹/۴۵۹، ۴۶۰/۴۶۰، ۴۶۱/۴۶۱، ۴۶۲/۴۶۲، ۴۶۳/۴۶۳، ۴۶۴/۴۶۴، ۴۶۵/۴۶۵، ۴۶۶/۴۶۶، ۴۶۷/۴۶۷، ۴۶۸/۴۶۸، ۴۶۹/۴۶۹، ۴۷۰/۴۷۰، ۴۷۱/۴۷۱، ۴۷۲/۴۷۲، ۴۷۳/۴۷۳، ۴۷۴/۴۷۴، ۴۷۵/۴۷۵، ۴۷۶/۴۷۶، ۴۷۷/۴۷۷، ۴۷۸/۴۷۸، ۴۷۹/۴۷۹، ۴۸۰/۴۸۰، ۴۸۱/۴۸۱، ۴۸۲/۴۸۲، ۴۸۳/۴۸۳، ۴۸۴/۴۸۴، ۴۸۵/۴۸۵، ۴۸۶/۴۸۶، ۴۸۷/۴۸۷، ۴۸۸/۴۸۸، ۴۸۹/۴۸۹، ۴۹۰/۴۹۰، ۴۹۱/۴۹۱، ۴۹۲/۴۹۲، ۴۹۳/۴۹۳، ۴۹۴/۴۹۴، ۴۹۵/۴۹۵، ۴۹۶/۴۹۶، ۴۹۷/۴۹۷، ۴۹۸/۴۹۸، ۴۹۹/۴۹۹، ۵۰۰/۵۰۰، ۵۰۱/۵۰۱، ۵۰۲/۵۰۲، ۵۰۳/۵۰۳، ۵۰۴/۵۰۴، ۵۰۵/۵۰۵، ۵۰۶/۵۰۶، ۵۰۷/۵۰۷، ۵۰۸/۵۰۸، ۵۰۹/۵۰۹، ۵۱۰/۵۱۰، ۵۱۱/۵۱۱، ۵۱۲/۵۱۲، ۵۱۳/۵۱۳، ۵۱۴/۵۱۴، ۵۱۵/۵۱۵، ۵۱۶/۵۱۶، ۵۱۷/۵۱۷، ۵۱۸/۵۱۸، ۵۱۹/۵۱۹، ۵۲۰/۵۲۰، ۵۲۱/۵۲۱، ۵۲۲/۵۲۲، ۵۲۳/۵۲۳، ۵۲۴/۵۲۴، ۵۲۵/۵۲۵، ۵۲۶/۵۲۶، ۵۲۷/۵۲۷، ۵۲۸/۵۲۸، ۵۲۹/۵۲۹، ۵۳۰/۵۳۰، ۵۳۱/۵۳۱، ۵۳۲/۵۳۲، ۵۳۳/۵۳۳، ۵۳۴/۵۳۴، ۵۳۵/۵۳۵، ۵۳۶/۵۳۶، ۵۳۷/۵۳۷، ۵۳۸/۵۳۸، ۵۳۹/۵۳۹، ۵۴۰/۵۴۰، ۵۴۱/۵۴۱، ۵۴۲/۵۴۲، ۵۴۳/۵۴۳، ۵۴۴/۵۴۴، ۵۴۵/۵۴۵، ۵۴۶/۵۴۶، ۵۴۷/۵۴۷، ۵۴۸/۵۴۸، ۵۴۹/۵۴۹، ۵۵۰/۵۵۰، ۵۵۱/۵۵۱، ۵۵۲/۵۵۲، ۵۵۳/۵۵۳، ۵۵۴/۵۵۴، ۵۵۵/۵۵۵، ۵۵۶/۵۵۶، ۵۵۷/۵۵۷، ۵۵۸/۵۵۸، ۵۵۹/۵۵۹، ۵۶۰/۵۶۰، ۵۶۱/۵۶۱، ۵۶۲/۵۶۲، ۵۶۳/۵۶۳، ۵۶۴/۵۶۴، ۵۶۵/۵۶۵، ۵۶۶/۵۶۶، ۵۶۷/۵۶۷، ۵۶۸/۵۶۸، ۵۶۹/۵۶۹، ۵۷۰/۵۷۰، ۵۷۱/۵۷۱، ۵۷۲/۵۷۲، ۵۷۳/۵۷۳، ۵۷۴/۵۷۴، ۵۷۵/۵۷۵، ۵۷۶/۵۷۶، ۵۷۷/۵۷۷، ۵۷۸/۵۷۸، ۵۷۹/۵۷۹، ۵۸۰/۵۸۰، ۵۸۱/۵۸۱، ۵۸۲/۵۸۲، ۵۸۳/۵۸۳، ۵۸۴/۵۸۴، ۵۸۵/۵۸۵، ۵۸۶/۵۸۶، ۵۸۷/۵۸۷، ۵۸۸/۵۸۸، ۵۸۹/۵۸۹، ۵۹۰/۵۹۰، ۵۹۱/۵۹۱، ۵۹۲/۵۹۲، ۵۹۳/۵۹۳، ۵۹۴/۵۹۴، ۵۹۵/۵۹۵، ۵۹۶/۵۹۶، ۵۹۷/۵۹۷، ۵۹۸/۵۹۸، ۵۹۹/۵۹۹، ۶۰۰/۶۰۰، ۶۰۱/۶۰۱، ۶۰۲/۶۰۲، ۶۰۳/۶۰۳، ۶۰۴/۶۰۴، ۶۰۵/۶۰۵، ۶۰۶/۶۰۶، ۶۰۷/۶۰۷، ۶۰۸/۶۰۸، ۶۰۹/۶۰۹، ۶۱۰/۶۱۰، ۶۱۱/۶۱۱، ۶۱۲/۶۱۲، ۶۱۳/۶۱۳، ۶۱۴/۶۱۴، ۶۱۵/۶۱۵، ۶۱۶/۶۱۶، ۶۱۷/۶۱۷، ۶۱۸/۶۱۸، ۶۱۹/۶۱۹، ۶۲۰/۶۲۰، ۶۲۱/۶۲۱، ۶۲۲/۶۲۲، ۶۲۳/۶۲۳، ۶۲۴/۶۲۴، ۶۲۵/۶۲۵، ۶۲۶/۶۲۶، ۶۲۷/۶۲۷، ۶۲۸/۶۲۸، ۶۲۹/۶۲۹، ۶۳۰/۶۳۰، ۶۳۱/۶۳۱، ۶۳۲/۶۳۲، ۶۳۳/۶۳۳، ۶۳۴/۶۳۴، ۶۳۵/۶۳۵، ۶۳۶/۶۳۶، ۶۳۷/۶۳۷، ۶۳۸/۶۳۸، ۶۳۹/۶۳۹، ۶۴۰/۶۴۰، ۶۴۱/۶۴۱، ۶۴۲/۶۴۲، ۶۴۳/۶۴۳، ۶۴۴/۶۴۴، ۶۴۵/۶۴۵، ۶۴۶/۶۴۶، ۶۴۷/۶۴۷، ۶۴۸/۶۴۸، ۶۴۹/۶۴۹، ۶۵۰/۶۵۰، ۶۵۱/۶۵۱، ۶۵۲/۶۵۲، ۶۵۳/۶۵۳، ۶۵۴/۶۵۴، ۶۵۵/۶۵۵، ۶۵۶/۶۵۶، ۶۵۷/۶۵۷، ۶۵۸/۶۵۸، ۶۵۹/۶۵۹، ۶۶۰/۶۶۰، ۶۶۱/۶۶۱، ۶۶۲/۶۶۲، ۶۶۳/۶۶۳، ۶۶۴/۶۶۴، ۶۶۵/۶۶۵، ۶۶۶/۶۶۶، ۶۶۷/۶۶۷، ۶۶۸/۶۶۸، ۶۶۹/۶۶۹، ۶۷۰/۶۷۰، ۶۷۱/۶۷۱، ۶۷۲/۶۷۲، ۶۷۳/۶۷۳، ۶۷۴/۶۷۴، ۶۷۵/۶۷۵، ۶۷۶/۶۷۶، ۶۷۷/۶۷۷، ۶۷۸/۶۷۸، ۶۷۹/۶۷۹، ۶۸۰/۶۸۰، ۶۸۱/۶۸۱، ۶۸۲/۶۸۲، ۶۸۳/۶۸۳، ۶۸۴/۶۸۴، ۶۸۵/۶۸۵، ۶۸۶/۶۸۶، ۶۸۷/۶۸۷، ۶۸۸/۶۸۸، ۶۸۹/۶۸۹، ۶۹۰/۶۹۰، ۶۹۱/۶۹۱، ۶۹۲/۶۹۲، ۶۹۳/۶۹۳، ۶۹۴/۶۹۴، ۶۹۵/۶۹۵، ۶۹۶/۶۹۶، ۶۹۷/۶۹۷، ۶۹۸/۶۹۸، ۶۹۹/۶۹۹، ۷۰۰/۷۰۰، ۷۰۱/۷۰۱، ۷۰۲/۷۰۲، ۷۰۳/۷۰۳، ۷۰۴/۷۰۴، ۷۰۵/۷۰۵، ۷۰۶/۷۰۶، ۷۰۷/۷۰۷، ۷۰۸/۷۰۸، ۷۰۹/۷۰۹، ۷۱۰/۷۱۰، ۷۱۱/۷۱۱، ۷۱۲/۷۱۲، ۷۱۳/۷۱۳، ۷۱۴/۷۱۴، ۷۱۵/۷۱۵، ۷۱۶/۷۱۶، ۷۱۷/۷۱۷، ۷۱۸/۷۱۸، ۷۱۹/۷۱۹، ۷۲۰/۷۲۰، ۷۲۱/۷۲۱، ۷۲۲/۷۲۲، ۷۲۳/۷۲۳، ۷۲۴/۷۲۴، ۷۲۵/۷۲۵، ۷۲۶/۷۲۶، ۷۲۷/۷۲۷، ۷۲۸/۷۲۸، ۷۲۹/۷۲۹، ۷۳۰/۷۳۰، ۷۳۱/۷۳۱، ۷۳۲/۷۳۲، ۷۳۳/۷۳۳، ۷۳۴/۷۳۴، ۷۳۵/۷۳۵، ۷۳۶/۷۳۶، ۷۳۷/۷۳۷، ۷۳۸/۷۳۸، ۷۳۹/۷۳۹، ۷۴۰/۷۴۰، ۷۴۱/۷۴۱، ۷۴۲/۷۴۲، ۷۴۳/۷۴۳، ۷۴۴/۷۴۴، ۷۴۵/۷۴۵، ۷۴۶/۷۴۶، ۷۴۷/۷۴۷، ۷۴۸/۷۴۸، ۷۴۹/۷۴۹، ۷۵۰/۷۵۰، ۷۵۱/۷۵۱، ۷۵۲/۷۵۲، ۷۵۳/۷۵۳، ۷۵۴/۷۵۴، ۷۵۵/۷۵۵، ۷۵۶/۷۵۶، ۷۵۷/۷۵۷، ۷۵۸/۷۵۸، ۷۵۹/۷۵۹، ۷۶۰/۷۶۰، ۷۶۱/۷۶۱، ۷۶۲/۷۶۲، ۷۶۳/۷۶۳، ۷۶۴/۷۶۴، ۷۶۵/۷۶۵، ۷۶۶/۷۶۶، ۷۶۷/۷۶۷، ۷۶۸/۷۶۸، ۷۶۹/۷۶۹، ۷۷۰/۷۷۰، ۷۷۱/۷۷۱، ۷۷۲/۷۷۲، ۷۷۳/۷۷۳، ۷۷۴/۷۷۴، ۷۷۵/۷۷۵، ۷۷۶/۷۷۶، ۷۷۷/۷۷۷، ۷۷۸/۷۷۸، ۷۷۹/۷۷۹، ۷۸۰/۷۸۰، ۷۸۱/۷۸۱، ۷۸۲/۷۸۲، ۷۸۳/۷۸۳، ۷۸۴/۷۸۴، ۷۸۵/۷۸۵، ۷۸۶/۷۸۶، ۷۸۷/۷۸۷، ۷۸۸/۷۸۸، ۷۸۹/۷۸۹، ۷۹۰/۷۹۰، ۷۹۱/۷۹۱، ۷۹۲/۷۹۲، ۷۹۳/۷۹۳، ۷۹۴/۷۹۴، ۷۹۵/۷۹۵، ۷۹۶/۷۹۶، ۷۹۷/۷۹۷، ۷۹۸/۷۹۸، ۷۹۹/۷۹۹، ۸۰۰/۸۰۰، ۸۰۱/۸۰۱، ۸۰۲/۸۰۲، ۸۰۳/۸۰۳، ۸۰۴/۸۰۴، ۸۰۵/۸۰۵، ۸۰۶/۸۰۶، ۸۰۷/۸۰۷، ۸۰۸/۸۰۸، ۸۰۹/۸۰۹، ۸۱۰/۸۱۰، ۸۱۱/۸۱۱، ۸۱۲/۸۱۲، ۸۱۳/۸۱۳، ۸۱۴/۸۱۴، ۸۱۵/۸۱۵، ۸۱۶/۸۱۶، ۸۱۷/۸۱۷، ۸۱۸/۸۱۸، ۸۱۹/۸۱۹، ۸۲۰/

تاخیر ۳۱-۳۲

فتیاء کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے، جسے ”باب الطہارۃ“ اور اصطلاح ”تقادم“ کے تحت دیکھی جائے۔

نماز کی صفوں میں عورتوں اور بچوں کو پیچھے کرنا:

۳۲- سنت یہ ہے کہ مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں، مردوں کے بعد بچے کھڑے ہوں، اور مستحب ہے کہ عورتیں سب کے پیچھے کھڑی ہوں^(۱)، اس لئے کہ ابو مالک اشعریؓ کی روایت ہے: ”إن النبی ﷺ صلی وقام الرجال یلونه واقام الصبیان خلف ذلک واقام النساء خلف ذلک“^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی، پس مردوں کو اپنے قریب کھڑا کیا، اور بچوں کو ان کے پیچھے کھڑا کیا اور عورتوں کو ان کے پیچھے کھڑا کیا)۔



بعد دعویٰ سننے سے منع کر دیا ہو تب ایسا ہوگا، لیکن وقف اور وراثت کے معاملات میں اور کسی عذر شرعی کے پائے جانے کے وقت اس مدت کے بعد بھی دعویٰ مسموع ہوگا، ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ دعویٰ میں حیلے بہانے اور مکر و فریب سے بچا جائے۔ پھر کہتے ہیں: سلطان کی ممانعت کے بعد دعویٰ کی عدم ممانعت کے سلسلے میں ”الغایہ“ میں مذہب اربعہ کے فتاویٰ نقل کئے گئے ہیں۔

اور ”الخیر“ میں ہے کہ جب سلطان مرجانے تو دوسرے سلطان کی طرف سے ممانعت کی تجدید ضروری ہے، سلطان کے مرجانے کے بعد اس کی ممانعت بدتر اثر نہیں رہتی^(۱)۔

ادائے شہادت میں تاخیر کرنا:

۳۱- اگر کوئی شخص بیماری یا مسافت کی دوری یا خوف جیسے عذر کے بغیر شہادت کی ادائیگی میں تاخیر کرے تو کواد کے قہم ہو جانے کی وجہ سے (کہ وہ اب تک کہاں تھا؟) اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، لیکن حد قذف میں تقادم مؤثر نہیں ہوتا، تاخیر ہو جانے کے باوجود شہادت قبول کی جائے گی کیونکہ یہ حق عہد ہے، اسی طرح چور چوری کئے گئے مال کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ وہ حق عہد ہے، لہذا تاخیر کی وجہ سے ساتھ نہ ہوگا۔

شراب نوشی کے معاملے میں اگر شہادت میں ایک ماہ کی تاخیر ہوئی تو حنفیہ کے اصح قول کے مطابق حد ساتھ ہو جائے گی، قصاص کے معاملے میں تاخیر شہادت، قبول شہادت سے مانع نہیں ہے، جیسا کہ قبول شہادت کے ضابطہ کے سلسلہ میں ابن عابدین کہتے ہیں: ”تقادم“ حقوق اللہ میں مانع ہے، حقوق العباد میں مانع نہیں ہے^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۸۳، الدرستی ج ۱ ص ۲۲۲، مفتی الکتاب ج ۱ ص ۲۶، کشاف القناع ج ۱ ص ۸۸۔

(۲) حدیث ”ابو مالک اشعریؓ“ کی روایت ابو داؤد (ج ۱ ص ۲۳۸) طبع عزت عبید عباس (اور احمد (۵/۳۲۲) طبع المصنف نے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۲۲۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۸، ۵۳، الدرستی ج ۱ ص ۲۲۲، المشرح الخیر ج ۱ ص ۲۲۲، شرح المرقاۃ ج ۱ ص ۶۶، مفتی الکتاب ج ۱ ص ۵۱، حاضف ج ۱ ص ۱۲۔

خفیہ کے نزدیک تعزیر اس سزا پر بھی صادق آتی ہے جو شوہر یا باپ یا ان کے علاوہ سے صادر ہو، جیسا کہ وہ امام کے فعل پر صادق آتی ہے۔ ابن عابدین کہتے ہیں: تعزیر وہ سزا ہے جسے شوہر دے یا آقا، یا بروہ شخص جو کسی کو معصیت کا مرتکب دیکھے^(۱)۔

یہ تو تعزیر کے اطلاق کی بات تھی، اور غیر حدود میں امام سے صادر ہونے والی سزائوں سے متعلق احکام کی تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ کے تحت دیکھی جائے۔

بہر حال تأدیب اپنے دو اطلاقوں میں سے ایک میں تعزیر سے زیادہ عام ہے۔

تأدیب کا شرعی حکم:

۳- ابن قدامہ کہتے ہیں: اس بات میں فقہاء کے درمیان اختلاف کا ہمیں علم نہیں کہ حقوق زوجیت سے متعلق احکام میں شوہر کے لئے بیوی کی تأدیب جائز ہے، اور یہ کہ وہ واجب نہیں ہے^(۲)۔

لیکن اللہ تعالیٰ کے کسی حق مثلاً نماز کے ترک کر دینے کی وجہ سے تأدیب کرنے کے جواز کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض حضرات منع کرتے ہیں، بعض جائز قرار دیتے ہیں، جیسا کہ انشاء اللہ غفرلہم آجائے گا^(۳)۔

لبتہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ولی کے ذمہ نماز و طہارت چھوڑنے کی وجہ سے بوزرائفس وغیرہ کی تعلیم کی خاطر بچہ کی تأدیب

(۱) الموسوعۃ للشرعی ۶/۳۶۷، فتح القدیر ۷/۱۹۰، مغنی المحتاج ۳/۱۹۱، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۷/۳۶۷، فتح القدیر ۷/۱۹۰، مغنی المحتاج ۳/۱۹۱، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۳۳۵، فتح القدیر ۷/۱۹۰، مغنی المحتاج ۳/۱۹۱، المغنی لابن قدامہ

تادیب ۴

کرنا واجب ہے، اور بیٹا دیب زبان سے ہوگی اگر بچہ سات سال کا ہو، اور مارنے سے ہوگی اگر دس سال کا ہو اور ماراں کی اصلاح کے لئے ضروری ہو، اس لئے کہ حدیث میں ہے: "عَلِّمُوا الصَّبِيَّ الصَّلَاةَ لِسَبْعِ سَنِينَ، وَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا ابْنَ عَشْرِ سَنِينَ" (۱) (بچوں کو نماز سکھاؤ جب وہ سات سال کے ہوں، اور انہیں نماز نہ پڑھنے پر مارو جب وہ دس سال کے ہو جائیں)۔

فقہاء کا اس بات میں اختلاف ہے کہ امام اور ان کے ماتہین کا اس شخص کو جس کا معاملہ ان کے پاس پہنچے، تادیب کرنے کا کیا حکم ہے؟

تو امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جس معاملہ میں تادیب مشروع ہو اس میں تادیب کرنا ان پر واجب ہے۔ لہذا یہ کہ امام ترک تادیب میں کوئی مصلحت سمجھے، ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی معاملہ میں تادیب کرنے کی صراحت نص میں موجود ہو، مثلاً اپنی بیوی کی باندی سے بٹنی، یا مشترکہ باندی سے بٹنی کرنا، تو ایسے معاملہ میں اس حکم پر عمل کرنا واجب ہے، اور اگر اس کی صراحت نص میں موجود نہ ہو اور امام تادیب کرنے میں مصلحت سمجھے، یا اسے یقین ہو کہ مجرم بغیر مارے نہ رکے گا تو ایسا کرنا واجب ہے، کیونکہ یہ گناہوں سے روکنے کے لئے ہے، جس کی مشروعیت اللہ کی رضا کی خاطر ہے، لہذا "حد" کی طرح واجب ہوتی (۲)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ امام پر تادیب کرنا واجب نہیں، اور اس کے لئے ترک بھی جائز ہے۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جماعت سے اعراض کیا جو تادیب کی مستحق ہو چکی تھی، لیکن تادیب نہیں کی (۱)، جیسے مال غنیمت میں خیانت کرنے والا، اگر تادیب واجب ہوتی تو آپ ان سے اعراض نہ کرتے، بلکہ ان کی تادیب کرتے (۲)۔

یہ اس چیز پر تادیب کی بات تھی جو حق اللہ ہو، لیکن اگر آدمی کا کوئی حق ہو اور صاحب حق تادیب کا مطالبہ کرے تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام پر تادیب کرنا واجب ہے، لیکن اگر صاحب حق معاف کر دے تو کیا پھر بھی امام تادیب کر سکتا ہے؟

شافعیہ کے دہقوں میں سے اصح قول یہ ہے کہ امام کے لئے ایسا کرنا جائز ہے، اگرچہ اسے مطالبہ سے پہلے تادیب کا حق نہیں تھا۔ اس لئے کہ حق عہد، حق اللہ سے خالی نہیں ہوتا، اور اس لئے بھی کہ معاملہ امام سے متعلق ہو گیا، لہذا غیر امام کا ساتھ کر دینا منوثر نہ ہوگا (۳)۔ تفصیل اصطلاح "تقریر" میں دیکھی جائے۔

ولایت تادیب:

۴- ولایت تادیب درج ذیل لوگوں کو حاصل ہے:

الف۔ امام اور اس کے نائب مثلاً قاضی کو ولایت عامہ کی وجہ سے، انہیں اس شخص کی تادیب کا حق ہے جو کسی ایسے ممنوع کا ارتکاب کرے جس میں حد نہ ہو (۴)، ان پر تادیب کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جیسا کہ اس کی طرف اشارہ

(۱) حدیث: "بُهِرَ لِي فِي النَّبِيِّ ﷺ عَنْ جَمَاعَةٍ....." کی روایت بخاری (الفتح

۱۱/۵۹۳ طبع انتقادی) اور مسلم (۱۱/۱۰۸ طبع بیروت) میں ملتی ہے۔

(۲) منی الحج ۳۷، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸

تادیب ۴

گز رہکا ہے، دیکھئے اصطلاح ”تغزیر“۔

ب۔ ولی کو ولایت خاصہ کی وجہ سے، ولی باپ ہو یا دوا یا دوسی ہو یا قاضی کی طرف سے مختتم^(۱)، حدیث میں ہے: ”مروا اولادکم بالصلاۃ..... الخ“^(۲) (اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو)۔

ث۔ استاذ کو شاگرد پر ولایت حاصل ہے اس کے ولی کی اجازت سے^(۳)۔

و۔ شوہر کو بیوی پر ان معاملات میں جن کا تعلق حقوق زوجیت سے ہے، ولایت حاصل ہے، ارشاد باری ہے: ”وَاللّٰهُمَّ تَخَالُفُونَ نُسُوزَهُنَّ فُعْظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرَبُوهُنَّ“^(۴) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا ظلم رکھتے ہو تو انہیں اسیحمت کرو اور انہیں خواباد میں تبا چھوڑ دو اور انہیں مارو)، اس پر فقہاء کے مابین اتفاق ہے^(۵)۔

لیکن اس میں اختلاف ہے کہ شوہر کے لئے حقوق اللہ مثلاً نماز اور اس جیسے دوسرے فرائض کو ترک کر دینے کے سلسلہ میں بیوی کی تادیب کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے کہ ایسی صورت میں اس کی تادیب کرنا جائز ہے^(۶)، لیکن مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ تادیب کا جواز اس وقت تک ہے جب تک معاملہ امام کے سامنے پیش نہ ہوا ہو۔ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک حقوق اللہ میں شوہر کو تادیب کا حق نہیں، اس لئے کہ حق اللہ کا تعلق شوہر سے نہیں ہے اور نہ

اس کی منفعت شوہر کی طرف لوٹتی ہے^(۱)۔ مزید یہ کہ ہم فقہاء کے کسی ایسے قول سے واقف نہیں جس میں شوہر پر تادیب کرنا واجب ہو، بلکہ ان کی عبارتوں سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ترک اولی ہے۔

امام شافعی کی کتاب الام میں (ایک باب) یوں آیا ہے: ”فی نہی النبی ﷺ عن ضرب النساء ثم اذنه فی ضربہن و قوله: ”لن يضرب عیادکم“^(۲) (عورتوں کو مارنے سے رسول اللہ ﷺ کی ممانعت پھر اجازت کا بیان اور حضور کا یہ فرمان کہ تم میں سے اچھے لوگ ہرگز نہیں ماریں گے)، ایسا لگتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مارنے سے اس وقت منع کیا ہے جب عورت، شوہر کی منع کی ہوئی چیزوں سے رک جائے، اور مارنے کی اجازت دے کر مارا جانے کے لئے مباح کیا جو حق پر ماریں، لیکن ان کے لئے بھی پسندیدہ دیکھنا ار دیا ہے کہ نہ ماریں، چنانچہ فرمایا: ”لن يضرب عیادکم“^(۳) (تم میں سے اچھے لوگ ہرگز نہیں ماریں گے)، جمہور فقہاء کے نزدیک مذکور بالا حضرات کے سوا کسی کو ولایت تادیب حاصل نہیں ہے^(۴)۔

بہت حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر حقوق اللہ کا معاملہ ہو تو ارتکاب معصیت کے وقت ہر مسلمان تادیب کر سکتا ہے، کیونکہ یہ منکر کے ازالہ کے باب سے ہے، اور شارح نے ہر مسلمان کو اس کا ذمہ دار بنایا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من رآی منکم

(۱) المغنی لابن قدامہ ۱/۱۱۵، مغنی المحتاج ۱/۳۱۱، من مایدرین ۱/۲۳۵۔

(۲) حدیث: ”مروا اولادکم بالصلاۃ.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۳/۱) طبع عزت عبید الدعاسی نے کی ہے نووی نے بیاض الصالحین (۱/۱۷۱) طبع المرسالہ میں اس کو سن کہا ہے۔

(۳) سابقہ مراجع۔

(۴) سورہ نساء ۳۴۔

(۵) سواہب الجلیل ۲/۱۵۱، حاشیہ من مایدرین ۳/۱۸۸، المغنی ۷/۲۶۷۔

(۶) المغنی لابن قدامہ ۷/۷۷، حاشیہ الدرر النوری ۲/۲۵۳۔

(۱) مغنی المحتاج ۳/۱۹۳، حاشیہ ابن مایدرین ۳/۱۸۹۔

(۲) حدیث: ”نہی النبی ﷺ عن ضرب النساء.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۳/۱) طبع عزت عبید الدعاسی، من مایدرین ۳/۱۸۸، طبع عیسیٰ البہالی النجفی (اور حاکم ۱/۸۸) طبع در الکتاب العربی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح و شاذ ہے۔

(۳) الام للشافعی ۵/۱۹۳۔

(۴) حاشیہ الدرر النوری ۳/۵۳، مغنی المحتاج ۳/۱۹۹۔

تادیب ۵

منکراً فلیغیرہ بیدہ.....“ (۱) (تم میں سے جو شخص کسی برائی کو دیکھے تو اسے چاہئے کہ وہ اس برائی کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے.....)۔ جب معصیت سے باز نہ ہو گیا تو اب ممانعت نہیں رہی، کیونکہ جو چیز گزر چکی اس سے ممانعت کا تصور نہیں کیا جاسکتا، اب یہ محض تعزیر ہوگی اور تعزیر کا حق امام کو ہے (۲)۔

جن چیزوں میں غیر حاکم کے لئے تادیب جائز ہے:

۵۔ الف۔ بیوی کا بائمان ہونا اور اس (شوہر) سے متعلق جو حقوق ہوں، مثلاً زینت پر قادر ہونے کے باوجود اس کو اختیار نہ کرنا، جنابت کا غسل نہ کرنا، شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نکل جانا، مہستری کے لئے بلائے تو انکار کرنا، اس کے علاوہ وہ معاملات جن کا تعلق حقوق زوجیت سے ہو، یہ سارے مسائل فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہیں (۳)۔

اللہ کا حق مثلاً نماز وغیرہ چھوڑنے کے سلسلہ میں شوہر کو عورت کی تادیب کرنے کا حق ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض جائز کہتے ہیں، بعض منع کرتے ہیں (۴)، دیکھئے: اصطلاح ”نشور“۔

ب۔ بچہ پر تادیب کا حق ولی کو حاصل ہے، ولی خواہ باپ ہو یا دادایا و صی یا قاضی کی طرف سے مقرر کردہ منتظم، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع سنین

واضر بوهم علیہا وهم أبناء عشر سنین.....“ (۱) (اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کے ہوں اور انہیں نماز نہ پڑھنے پر مارو جب وہ دس سال کے ہو جائیں)، طہارت، نماز اور اسی طرح روزہ کے چھوڑنے پر تادیب کی جائے، شراب نوشی سے منع کیا جائے، تاکہ خیر سے مانوس ہو اور شر کو چھوڑ دے، جماعت کے بعد غسل کا حکم دیا جائے، اسی طرح تمام مامورات کا حکم دیا جائے اور تمام منیبات سے روکا جائے۔ تادیب مار، دھمکی اور ڈانٹ ڈپٹ کے ذریعہ ہوگی۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ حدیث گذشتہ کی وجہ سے تادیب ولی پر واجب ہے، یہ بچہ کے حق میں ہے کہ بچہ کو نماز وغیرہ کی مشق کرائے، تاکہ وہ اس سے مانوس ہو جائے، اس کی عادت بنالے اور بائع ہونے پر ترک نہ کرے، لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک نماز اس پر فرض نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”رفع القلم عن ثلاثة...“ (۲) (قلم اٹھایا گیا ہے تین افراد سے...)، اور انہیں میں سے ”الصبی حتی یتبلغ“ (بچہ جب تک بالغ نہ ہو جائے) کا بھی ذکر ہے۔

ج۔ شاگرد کی تادیب: استاذ اس شخص کو جو اس سے علم سیکھ رہا ہے ولی کی اجازت سے تادیب کرے گا، جمہور فقہاء کے نزدیک بغیر ولی کی اجازت کے تادیب کا حق نہیں ہے (۳)۔ بعض شافعیہ سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ بغیر ولی کی اجازت کے تادیب کا جواز اجماع فعلی سے رائج ہے (۴)۔

(۱) حدیث: ”علموا الصبی.....“ کی تحریر مختصر نمبر ۳ میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: ”رفع القلم عن ثلاثة.....“ کی روایت ابو داؤد (۳/۵۵۸ طبع

عزت محمد الدعاس) اور حاکم (۵۹/۲ طبع وزارة المعارف العثمانیہ) نے کی

ہے لیکن حاکم کے یہاں ”الصبی حتی یحتلم“ کے الفاظ ہیں، حاکم نے

اسے سمجھ کر ایسا چھوڑ دیا ہے اس کی موافقت کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۱۸۹، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹،

تادیب ۶-۸

کی جاتی ہے۔ لہذا تادیب میں اس درجہ تک نہ پہنچ جائے، جس کے بارے میں اندازہ ہو کہ اس سے کم ہی کافی اور مؤثر تھا^(۱)۔ تنصیل اصطلاح "تقریر" میں ہے۔

بیوی کی تادیب کے طریقے:

۸- الف۔ نصیحت۔

ب۔ بستر میں اکیلے چھوڑ دینا۔

ج۔ ایسی مارجوخت تکلیف دینے والی نہ ہو۔

یہ ترتیب جمہور فقہاء کے نزدیک واجب ہے، لہذا جب تک نصیحت کے ذریعہ تادیب ممکن ہو بستر میں چھوڑنے والی تادیب نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاللّٰہِیْ تَخَافُوْنَ نَشُوْذَہُنَّ فَعُظُوْہُنَّ وَاهْجُرُوْہُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوْہُنَّ" (۲) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا ظلم رکھتے ہو تو انہیں نصیحت کرو، اور انہیں خوابگاہوں میں تنہا چھوڑ دو اور انہیں مارو)۔

المفتی لا بن قدامہ میں ہے: آیت میں کچھ الفاظ مضمحل ہیں، تقدیر عبارت اس طرح ہے: "وَاللّٰہِیْ تَخَافُوْنَ نَشُوْذَہُنَّ فَعُظُوْہُنَّ فَاِنْ نَشَرْنَ فَاْهْجُرُوْہُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ فَاِنْ اُضْرِبْنَ فَاْضْرِبُوْہُنَّ" (۳) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم کو ان کی نافرمانی کا اندیشہ ہو تو ان کو زبانی نصیحت کرو، پس اگر وہ پھر بھی نافرمانی کرتی رہیں تو انہیں ان کے لینے کی جگہ میں چھوڑ دو، پس اگر وہ پھر بھی ای ہی پر جی رہیں تو انہیں مارو)۔

(۱) مفتی الحاج شمس الدین عابدی، ۱۳۱۷ھ، ۱۹۰۰ء، ص ۳۱۹۔

(۲) سورہ نساء، ۳۴۔

(۳) المفتی لا بن قدامہ، ۱۱۷۷ھ، ص ۵۱۵۔

تادیب کے اخراجات:

۶- بچہ کے پاس اگر مال ہو تو اجماعاً تعلیم بچہ کے مال میں واجب ہوگی، اگر مال نہ ہو تو اس شخص پر واجب ہوگی جس کے ذمہ بچہ کا نفقہ ہے، بچہ کو نفقہ سکھانے کے لئے بچہ کے مال سے خرچ کرنا بالاتفاق واجب ہے، اسی طرح نفقہ جیسے قرآن، نماز، طہارت کے ماسوا مثلاً ادب اور خوش خطی وغیرہ کی اجماعاً تعلیم بچہ کے مال سے دینا جائز ہے، اگر وہ ان چیزوں کے سکھنے کی اہلیت رکھے، کیونکہ یہ چیزیں اس کے ساتھ مدائم رہیں گی اور وہ ان سے مستفیع ہوتا رہے گا۔ خطیب شربینی نے امام نووی سے "الروضۃ" میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے: ماں باپ پر لازم ہے کہ وہ اپنی اولاد کو طہارت، نماز اور مسائل کی تعلیم دیں، نفقہ کی اجماعاً تعلیم بچے کے مال میں ہوگی، اگر بچہ کے پاس مال نہ ہو تو اس شخص کے ذمہ ہوگی جس پر اس بچہ کا نفقہ لازم ہے^(۱)۔

تادیب کے طریقے:

۷- تادیب کرنے والے اور جس پر تادیب کی جارہی ہے، ان دونوں کے اختلاف سے تادیب کے طریقے بھی مختلف ہوں گے۔

امام کے طریقہ ہائے تادیب ان لوگوں کے لئے جو رعیت میں سے مستحق تادیب ہوں، شرعاً غیر مجرم و غیر متعین ہیں، لہذا امام کو اس کے اجتہاد پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ وہ تادیب کا مقصد حاصل کرنے کے لئے جو زیادہ بہتر صورت ہو اسے اختیار کرے، اس لئے کہ جرم اور جرم کرنے والے دونوں کے اعتبار سے تادیب کی نوعیت بدلتی ہے، اور امام پر لازم ہے کہ وہ آہستہ روی اور تدریج سے کام لے جو حال اور مقدار کے لائق ہو، جیسے کسی حملہ آور سے دفاع کرنے میں رعایت

(۱) مفتی الحاج شمس الدین عابدی، ۱۳۱۷ھ، ص ۳۳۵۔

بچے کی تادیب کے طریقے:

۹- اولاد بچہ کو قول کے ذریعہ فرائض ادا کرنے کا حکم دیا جائے، منکرات سے روکا جائے، پھر دھمکایا جائے، اس کے بعد ڈانٹ ڈپٹ کی جائے، پھر مارا جائے اگر اس سے پہلے کے طریقے مفید ثابت نہ ہوئے ہوں۔ بچہ کو نماز کے چھوڑنے پر اس وقت تک نہ مارا جائے جب تک اس کی عمر دس سال نہ ہو جائے^(۱)، حدیث میں ہے: **مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين و فارقوا بطنهم في المضاجع**^(۲) (اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو جبکہ وہ سات سال کے ہوں اور نماز چھوڑنے پر مارو جبکہ وہ دس سال کے ہو جائیں اور ان کا بستر الگ کر دو)۔

حقیقہ، باللیہ اور حنا بلہ کے نزدیک تین بار سے زیادہ نہیں مارا جائے گا^(۳)۔

یہ بھی ترتیب وار ہوگی، لہذا جب غرض یعنی اصلاح پہلی تادیب سے پوری ہو جائے تو اس کے آگے کی تادیب نہیں اختیار کی جائے گی۔

تادیب میں مقدار معروف سے تجاوز:

۱۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تلف کرنے کے ارادہ سے تادیب ممنوع ہے، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ ایسا کرنے پر تلف کا ذمہ دار ماما جائے گا، لہذا اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ جب تادیب

شافیہ اپنے دو قولوں میں سے ایک قول میں اس طرف گئے ہیں کہ بیوی کی طرف سے نشوز (مفرمانی) ظاہر ہونے کے بعد خواہ قول سے ہو یا فعل سے، شوہر کے لئے مار کے ذریعہ اس کی تادیب کرنا جائز ہے۔ اس قول کے مطابق مفرمانی ظاہر ہونے کے بعد بستر میں تنہا چھوڑنے اور مارنے کے درمیان ترتیب نہیں ہے، شافیہ کا دوسرا قول جمہور کی رائے کے موافق ہے^(۱)۔

یہ بھی ضروری ہے کہ مار زیادہ تکلیف پہنچانے والی اور خون بہانے والی نہ ہو، چہرہ اور نازک مقامات کو چلایا جائے، اس لئے کہ مار سے مقصود تادیب ہے نہ کہ نقصان پہنچانا^(۲)، اس لئے کہ حدیث میں ہے: **"ان لکم علیہن الا یوطئن فرشکم احداً تکرہونہ فان فعلن فلا ضربوہن ضرباً غیر مبرح"**^(۳) (تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ وہ تمہارے بستر پر کسی کو نہ بلائیں جس کو تم مایوس کرتے ہو، پس اگر وہ ایسا کریں تو انہیں ایسی مار مارو جو سخت تکلیف دہ نہ ہو)۔

حنابلہ نے شرط لگائی ہے کہ دس کوزے سے زیادہ نہ ہوں، اس لئے کہ حدیث میں ہے: **"لا یجوز احد فوق عشرة اسواط الا فی حد من حدود اللہ"**^(۴) (کوئی شخص دس کوزوں سے زیادہ نہ مارے، سوائے اس کے کہ اللہ کی حدود میں سے کسی حد کا معاملہ ہو)، دیکھئے اصطلاح "نشوز"۔

(۱) لا مللہ فی ۵/۲۳۱، معنی الحجاج ۲۵۹ ص ۲۰۵۔

(۲) المعنی لابن قدامہ ۷/۳۵۳، ص ۳۵۳، ص ۳۵۳، ص ۳۵۳، معنی الحجاج ۲۵۹ ص ۲۰۵، لا مللہ فی ۵/۲۳۱۔

(۳) حدیث: **"ان لکم علیہن الا یوطئن فرشکم"**۔ کی روایت مسلم نے اپنی صحیح (۸/۸۹۲، ۸/۹۰۰، طبع عیسیٰ لمبائی انکس) میں کی ہے۔

(۴) حدیث: **"لا یجوز احد فوق"**۔ کی روایت بخاری (۱۳/۱۷۱، طبع الشیخ) اور مسلم (۳۳۳، طبع عیسیٰ لمبائی انکس) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۱) المعنی لابن قدامہ ۵/۱۱۵، معنی الحجاج ۱/۱۳۱، ص ۱۳۱، ص ۱۳۱۔

(۲) حدیث: **"مروا اولادکم"**۔ کی تخریج بخاری ۲/۳۱۱، ص ۳۱۱، ص ۳۱۱۔

(۳) المعنی لابن قدامہ ۷/۳۵۳، ص ۳۵۳، ص ۳۵۳، معنی الحجاج ۲۵۹ ص ۲۰۵، لا مللہ فی ۵/۲۳۱۔

تادیب ۱۱

اس میں انجام کار کی سلامتی کی شرط ہوگی^(۱)۔

امام ابوحنیفہ اور صاحبین نے باپ، دادا، وصی اور ان جیسے لوگوں کو ضامن بنانے کے معاملے میں اختلاف کیا ہے، امام ابوحنیفہ اس طرف گئے ہیں کہ سب ضامن ہوں گے، اگر ان کی تادیب کے نتیجے میں بلاکت ہو، اس لئے کہ ولی کو تادیب کی اجازت ہے، اختلاف کی نہیں، لہذا جب اس کی تادیب نے بلاکت تک پہنچادیا تو ظاہر ہو گیا کہ وہ حد سے تجاوز کر گیا ہے، اور اس لئے کہ تادیب کبھی بغیر مار کے بھی حاصل ہو جاتی ہے، جیسے کہ ذلت ذہبت اور کان اٹھ کر۔ امام ابوحنیفہ کی رائے کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب انجام کار کی سلامتی کے ساتھ مقید نہیں ہوتا، جبکہ مباح اس کے ساتھ مقید ہوتا ہے، اور والدین کا اپنی اولاد کو تادیب دینا مباح ہے، والدین کے عی مثل وصی بھی ہے، لہذا جب ان کی تادیب موت تک پہنچادے تو ضمان واجب ہوگا، لیکن اگر تعلیم کے لئے مارا تو ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ یہ واجب ہے اور واجب انجام کار کی سلامتی کے ساتھ مقید نہیں ہوتا^(۲)۔

صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) کا مذہب یہ ہے کہ ان پر ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے جو تادیب کی ہے، بچے کی اصلاح کے لئے نہیں اس کی اجازت ہے، جیسے استاد کو مارنے کی اجازت ہوتی ہے، بلکہ ولی استاد سے بڑھ کر ہے، کیونکہ استاد کو تادیب کی ولایت ولی سے عی حاصل ہوتی ہے، اور موت ایک فعل ماذون کے نتیجے میں پیدا ہوتی ہے اور جو چیز فعل ماذون سے پیدا ہو وہ زیادتی اور ظلم نہیں شمار کی جاتی، لہذا ان پر ضمان نہ ہوگا۔

بعض حنفیہ سے منقول ہے کہ امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے^(۳)۔

(۱) حاشیہ ابن مطہر ج ۱ ص ۱۹۸۔

(۲) حاشیہ ابن مطہر ج ۵ ص ۲۳، ۲۴۔

(۳) ساتھ مراجع۔

یا تعزیر ”حد“ کی مقدار تک پہنچ جائے تو کیا حکم ہوگا^(۱)؟ اس کی تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ میں ہے۔

تادیب معروف سے بلاکت:

۱۱- فقہاء کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ تادیب معروف سے بلاکت کی صورت میں کیا حکم ہوگا؟

ائمہ ثلاثہ ابوحنیفہ، مالک اور احمد کا اس پر اتفاق ہے کہ تادیب معتاد سے بلاکت ہو جانے کی صورت میں امام ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ امام حد اور تعزیر پر مامور ہے، اور مامور کے فعل میں انجام کار کی سلامتی کی قید نہیں ہوتی ہے^(۲)۔

اگر شوہر یا ولی کی تادیب سے بلاکت ہو جائے جبکہ انہوں نے مقدمہ از مشر وٹ سے تجاوز بھی نہ کیا ہو، تو ضامن ہوں گے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام مالک اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر کف، تادیب معتاد کے نتیجے میں ہو تو شوہر اور ولی پر ضمان نہیں ہے^(۳)۔

اگر شوہر کی تادیب معتاد موت تک پہنچادے تو حنفیہ کے نزدیک شوہر ضامن ہوگا، اس لئے کہ عورت کو نشوز سے روکنے کے لئے جب ایک مشروط طریقہ متعین ہو گیا کہ سخت تکلیف دہ مار نہیں ہوتی چاہئے، پس جب اس پر موت مرتب ہوئی تو ظاہر ہو گیا کہ شوہر کو جتنی اجازت تھی اس نے اس سے تجاوز کیا ہے، لہذا اس پر ضمان واجب ہوگا، اور اس لئے بھی ضمان واجب ہوگا کیونکہ یہ تادیب واجب نہیں تھی، لہذا

(۱) منہی المحتاج ص ۱۹۳، ابن مطہر ج ۱ ص ۱۷۸، المنہی لابن قدامہ ص ۲۲۳،

حاشیہ الدرر ص ۲۳۵، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹۔

(۲) صواب الجلیل ص ۱۹۸، المنہی لابن قدامہ ص ۲۶۸، ابن مطہر ج ۱ ص ۱۸۹۔

(۳) المنہی لابن قدامہ ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵۔

تادیب ۱۲-۱۳

جناہت کی وجہ سے بولہ لہذا اور مرہوں کی طرح یہ بھی ضامن ہوگا، نیز اس لئے بھی کہ اس میں مقدار معتاد سلامتی کی شرط کے ساتھ مقید ہے، اور اس لئے بھی کہ جانور کو ہانکنا بغیر مارے ہوئے بھی ہو سکتا ہے، چنانچہ جب دو تیز چلنے کے لئے مارے (اور اس کے نتیجے میں تلف ہو جائے) تو وہ ضامن ہوگا^(۱)۔

بحث کے مقامات:

۱۳- فقہائے کرام تادیب کا ذکر بہت سے ابواب میں بنیادی حیثیت سے کرتے ہیں، مثلاً صلاۃ، نشوز، تعزیر، دفع الصائل، ضمان الحلاق، الخسہ۔



شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ تادیب میں ضمان واجب ہوگا، اگر اس میں جو مقدار معتاد ہوں سے تجاوز نہ کیا ہو، لہذا اگر ایسی چیز کے ذریعہ تادیب ہوئی ہو جس سے زیادہ تر قتل ہی کیا جاتا ہے تو قصاص واجب ہوگا، البتہ اصل یعنی باپ و ابو پر قصاص واجب نہیں، اور اگر گنہ قتل نہ رہا ہو تو عاقلہ پر شہ عہد کی دیت ہوگی، اس لئے کہ یہ ایسا فعل ہے جو انجام کار کی سلامتی کے ساتھ مشروط ہے، چونکہ اس سے مقصود تادیب ہے نہ کہ ہلاک کرنا، پس جب اس سے ہلاکت ہوئی تو ظاہر ہو گیا کہ اس نے اس میں جو مقدار مشروط تھی اس سے تجاوز کیا ہے، شافعیہ کے نزدیک امام اور غیر امام جیسے تادیب کا اختیار دیا گیا ہو، مثلاً شومہ، بوری، میں کوئی فرق نہیں ہے (ان کے نزدیک سب ضامن ہوں گے)^(۱)۔

چوپایہ کی تادیب:

۱۴- مستاجر اور چوپایہ کو سدھانے والے کے لئے جائز ہے کہ مار کے ذریعہ، یا لگام کھینچ کر کھڑا کرنے کے ذریعہ اتنی مقدار میں جتنی کہ عادت جاری ہے چوپایہ کی تادیب کرے، اگر وہ جانور اس تادیب سے ہلاک ہو جائے تو انہر ثلاثہ (امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل) اور امام ابو حنیفہ کے دونوں شاگرد (امام ابو یوسف، امام محمد) کے نزدیک تادیب کرنے والا ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے صحیح حدیث ہے: "انہ نخس بعیر جلیو وضربہ"^(۲) (آپ ﷺ نے حضرت جابرؓ کے اونٹ کے پہلو میں گھڑی چھوئی اور اسے مارا)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا، کیونکہ تلف اس کی

(۱) مفتی الحاج ۱۹۹۳ء۔

(۲) حدیث "نخس البی ﷺ بعیر جلیو وضربہ۔۔۔" کی روایت بخاری (۳۲۰/۳ طبع استنباط) اور مسلم (۱۰۸۸/۳ طبع عیسیٰ المہاجر) نے کی ہے۔

(۱) البحر الرائق ۱/۸، ۱۶/۸، ابن ماجہ ۵/۲۳، ۲۵، مفتی ۵/۵۳، مفتی الحاج ۱۹۹۳ء۔

تاریخ ۱-۴

مدت شرع کے ذریعہ مقرر ہوئی ہو یا تقاضی کے فیصلہ سے یا التزام کرنے والے کے ارادہ سے، التزام کرنے والا ایک ہو یا ایک سے زیادہ^(۱)۔

دو دونوں کے درمیان فہستہ یہ ہے کہ تاریخ، اجل سے عام ہے، اس لئے کہ تاریخ ماضی، حال اور مستقبل تینوں مدتوں کو شامل ہے، اور اجل صرف مستقبل کو شامل ہے۔

تاریخ

تعریف:

۱- تاریخ: ازخ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا مطلب: وقت کا تعارف کرانا ہے، کہا جاتا ہے: ”أدخت الكتاب ليوم كذا“ جب آپ خط کا وقت متعین کریں اور اس پر تاریخ ڈالیں^(۱)۔
تاریخ کا اصطلاحی معنی: سخاوی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریخ تعین ہوتی ہے اعتبار سے زمانہ کے واقعات کی تحدید کرنا ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اجل:

۲- لغت میں اجل الشیء سے مراد: (جیسا کہ المصباح میں ہے) مہی کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ قوت پذیر ہو، یہ مصدر ہے، اور اس کی جمع اجل ہے، جیسے سبب کی جمع سباب، اجل قائل کے وزن پر عاجل کی ضد ہے۔

اجل فقہاء کی اصطلاح میں: زمانہ مستقبل کی وہ مدت ہے جس کی طرف کوئی معاملہ منسوب کیا جائے، خواہ یہ فہستہ کرنا، التزام کو پورا کرنے کی مدت ہو یا التزام کے ختم کرنے کی مدت ہو، اور خواہ یہ

ب- میقات:

۳- میقات لغت میں جیسا کہ المصباح میں ہے: وہ وقت ہے جو کسی فعل یا جگہ کے لئے متعین کیا گیا ہو، اور مصباح میں ہے کہ وہ وقت ہے، اس کی جمع موایات ہے، وقت کو مکان کے معنی کے لئے مستعار لیا گیا ہے، اسی سے موایات انج ہے احرام کی جگہوں کے لئے^(۲)۔

اور اصطلاح میں میقات دو ہے جس میں کوئی عمل متعین کیا گیا ہو^(۳)، خواہ وہ وقت ہو یا جگہ، اور میقات تاریخ سے زیادہ عام ہے۔

تاریخ کا شرعی حکم:

۴- کبھی تاریخ کا جانا واجب ہوتا ہے جبکہ تاریخ ہی کے ذریعہ حکم شرعی کی معرفت تک پہنچنا متعین ہو گیا ہو، جیسے وارث بنانا، قصاص، روایت کا قبول کرنا، عہدہ فذ کرنا قرض کی ادائیگی اور جو امور ان سے متعلق ہوں۔

(۱) المصباح مادۃ ”اجل“ نیز دیکھئے اصطلاح ”اجل“۔

(۲) المصباح مادۃ ”وقت“۔

(۳) الاکلیات ۳۰۶، طبع دمشق۔

(۱) لسان العرب، المصباح لمیر مادۃ ”أرخ“۔

(۲) الاعلان بالتاریخ لمن ذمہ تاریخ تلک کاوی ص ۷، طبع الطبریہ۔

تاریخ ۵-۶

تاریخ، اسلام سے پہلے:

۵- عربوں کے پاس اسلام کی آمد سے پہلے کوئی ایسی تقویم نہیں تھی جس کی سب پابندی کرتے ہوں، بلکہ ان میں کالہر گروہ اپنے یہاں پیش آنے والے واقعات سے تاریخ کی تعیین کیا کرتا تھا۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالے جانے والے واقعہ سے تاریخ کا تعیین کرتی تھی، یہ سلسلہ بیت اللہ شریف کی تعمیر تک رہا جس وقت کہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام نے بیت اللہ شریف تعمیر کی، پھر بنی اسماعیل نے تعمیر بیت اللہ سے تاریخ کا استعمال کیا یہاں تک کہ وہ منتشر ہو گئے، چنانچہ جب کوئی قوم تہامہ (مکہ مکرمہ) سے نکلتی تو وہ اپنے نکلنے کے وقت سے تاریخ کا تعیین کرتی اور بنی اسماعیل میں سے جو تہامہ میں باقی رہ گئے وہ سعد، نجد، حبشہ، بنی زید کے تہامہ سے نکلنے کو تاریخ کے طور پر استعمال کرنے لگے۔ پھر جب کعب بن لؤئی کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے موت سے تاریخ کا تعیین کیا یہاں تک کہ باقی و ملا واقعہ پیش آیا، تو پھر تاریخ عام الفیل سے شروع ہوئی، یہاں تک کہ عمر بن خطابؓ نے واقعہ ہجرت کو تاریخ کے لئے متعین کر دیا^(۱)۔

اور ان کے علاوہ جو عرب تھے وہ مشہور واقعات ہر یام کے ذریعہ تاریخ رکھتے تھے، جیسے جنگ یسوس، جنگ داحس، جنگ غمراء، اور یوم ذی قار، یوم ثار وغیرہ۔

جہاں تک اس سے پہلے کی بات ہے تو بالکل آغاز میں جب اولاد آدم کی زمین میں کثرت ہوئی تو انہوں نے زمین پر آدم کے اترنے کے واقعہ سے تاریخ کا استعمال کیا، یہ سلسلہ طوفان نوح تک

رہا، پھر ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالے جانے والے واقعہ تک، پھر یوسف کے زمانہ تک، پھر بنی اسرائیل کو لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مصر سے نکلنے تک، پھر زمانہ داؤد علیہ السلام تک، پھر زمانہ سلیمان علیہ السلام تک، پھر عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک یہ سلسلہ رہا۔

اہل حمیر نے تابعہ کے عبد کو، اہل خسان نے سد کو، اہل صنعاء نے یمن پر اہل حبش کے غلبہ کو، پھر اہل فارس کے غلبہ کو تاریخ ڈالنے کی بنیاد بنائی^(۲)۔

اہل فارس نے اپنے بادشاہوں کے چار طبقات سے، اور اہل روم نے دارا بن دارا کے قتل کے واقعہ سے تاریخ ڈالی، یہاں تک کہ اہل فارس ان پر غالب آ گئے۔

قبیلوں نے بخت نصر سے تاریخ رکھی ملکہ مصر کلیو پٹر تک۔ یہود نے بیت المقدس کے ویران ہو جانے کے واقعہ کو تاریخ ڈالنے کی بنیاد بنائی۔

ہر نساری نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھائے جانے والے واقعہ کو تاریخ نکلنے کی بنیاد بنائی^(۳)۔

تاریخ ہجری متعین کرنے کا سبب:

۶- سر دی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئی نے حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس کھانا آپ کے خطوط ہمارے پاس آتے ہیں، لیکن ان پر کوئی تاریخ لکھی نہیں ہوتی ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے اس بارے میں لوگوں کو جمع کیا تو بعض نے کہا کہ بعثت نبوی سے تاریخ ڈالی جائے، اور بعض نے کہا: واقعہ ہجرت سے تاریخ ڈالی جائے، تو حضرت عمرؓ نے

(۱) الاعلان للسخاوی ۱۳۶۷ھ، ۱۳ طبع اطمیہ۔

(۲) الاعلان للسخاوی ۱۳۷۷ھ، ۱۳ طبع اطمیہ، نیز دیکھئے ابن عساکر نے جو اپنی تاریخ (۲۲۱ھ طبع دمشق) میں ذکر کیا ہے۔

(۱) الکامل لابن الاثیر ۱۰ طبع البیروت، الاعلان للسخاوی ۱۳۶۷ طبع اطمیہ، تہذیب ابن عساکر ۲۲ طبع دمشق۔

تاریخ ۷-۸

بتدء کا وقت بھی الگ الگ ہے^(۱)۔

معاملات میں ہجری تاریخ کے علاوہ دوسری تاریخ استعمال کرنے کا حکم:

۸- حنفی، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب، اور حنبلیہ کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ اگر متعاقبین معاملات میں ہجری کے علاوہ تاریخ استعمال کریں تو جہالت کا اعتبار نہیں ہوگا اور عقد صحیح ہو جائے گا، بشرطیکہ وہ تاریخ مسلمانوں کے نزدیک معلوم و معروف ہو، مثلاً رومی مہینوں جیسے قانون، شہاد میں سے کسی مہینہ کی تاریخ لکھی جائے، کیونکہ یہ مہینہ معلوم اور متعین ہیں یا مثلاً نزاری کی عید کی تاریخ لکھی جائے جب کہ دور دورہ رکنا شروع کر چکے ہوں، کیونکہ یہ بھی معلوم ہے۔

لیکن اگر ایسی تاریخ لکھی جسے مسلمان نہیں جانتے، جیسے کفار کے میلوں میں سے کسی میلہ کی تاریخ جیسے نوروز، مہر جان، نزاری کی عید کا دن، حضرت عیسیٰ کی پیدائش کا روزہ، یہودی عید اور شعانین، تو حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ ان (غیر معروف) اوقات تک بیع اس وقت صحیح ہے جب متعاقبین اسے جانتے ہوں، اور اگر نہ جانتے ہوں تو صحیح نہیں ہے، متعاقبین کے علاوہ کسی اور کے جاننے سے بھی عقد صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ماہ حقیقت سے نزاع پیدا ہوتا ہے^(۲)، لیکن مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی عقد صحیح ہو جائے گا، کیونکہ وہ ایام اگر معلوم ہوں تو صراحت کے درجہ میں ہو جائیں گے^(۳)۔

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے مروج للذہب للحمودی ۴/۳۳۳، ۳۵۳ طبع البیروت۔

(۲) تبیین الحقائق مع جامعہ الفقہ ۵۹۳ طبع دار المعرفۃ، ابن ماجہ ۱۱/۹۳۔

طبع المصریہ، فتح القدیر مع الفتاویہ ۲۶۲/۵ طبع الامیریہ، البحر الرائق ۹۶، ۹۵/۱ طبع اول المطبعیہ۔

(۳) مواہب الجلیل ۵۲۹، طبع المباح، الخرش ۵/۲۱۰ طبع دار صادر، الزرقانی

۵/۲ طبع دار الفکر، جامعہ المدنی ۲۰۵ طبع دار الفکر، جوہر الاطیل

۶۹/۲ طبع دار المعرفۃ۔

فرمایا: ہجرت نے حق اور باطل کے درمیان امتیاز پیدا کر دیا، لہذا اسی سے تاریخ لکھو۔ یہ محلہ ہکی بات ہے، جب اس پر اتفاق ہو گیا تو لوگوں نے کہا کہ سال کا آغاز رمضان المبارک سے کرو، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: بلکہ محرم سے، کیونکہ یہ لوگوں کے حج سے لوٹنے کا وقت ہے، تو سب کا اس پر اتفاق ہو گیا^(۱)۔

اسی کے ساتھ یہ بھی مخفی نہیں کہ مسلمانوں کو اپنے دینی امور کو منہج کرنے کے لئے تاریخ لکھنے کی ضرورت پڑی، مثلاً روزہ، حج، اس عورت کی عدت جس کا شوہر وفات پا گیا ہو اور وہ نہ ریں جن کا تعلق اوقات سے ہو۔

اسی طرح اپنے دنیاوی امور کو منہج کرنے کے لئے، مثلاً قرض کے معاملات، اجارات، وعدے، عدت حمل، عدت رضاعت^(۲)۔

شمسی سال کی تاریخ جو ہجری تاریخ سے جدا ہے:

۷- شمسی سال قمری سال سے مہینوں کی تعداد میں متفق ہے، لیکن ایام کی تعداد میں مختلف ہے، چنانچہ شمسی سال قمری سال سے تقریباً گیارہ دن زیادہ ہوتا ہے^(۳)۔

اہل روم، اہل سریان، اہل فارس اور قبطیوں نے تاریخ لکھنے میں شمسی سال پر اعتماد کیا ہے، چنانچہ رومی مت، سریانی مت، فارسی اور قبطی مت پایا جاتا ہے۔

یہ تمام مت اگرچہ مہینوں کی تعداد میں متفق ہیں، مہینوں کے ناموں، دنوں کی تعداد اور دنوں کے ناموں میں مختلف ہیں، ہر مت کی

(۱) فتح الباری ۲/۶۸ طبع المریض، الکامل لابن الاثیر ۱/۹ طبع البیروت

الاعلان للسخاوی ۱۳۱، ۱۳۰ طبع المطبعیہ۔

(۲) تفسیر فخر الرازی ۵/۳۵ طبع البیروت۔

(۳) تہذیب اللغات للبحر جانی ۱۳۲ طبع المطبعیہ۔

تاریخ ۹

لٹاؤتین اور صاحب انہروں وغیرہ نے مقدم کیا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے، جیسے شعائین، یہود کا تہوار وغیرہ، جن سے مسلمان عام طور پر ناواقف ہیں، اور یہی شرقی، ابن ابی موسیٰ اور ابن عبدوس کا اپنے تذکرہ میں ظاہر کلام ہے، ان حضرات کا کہنا ہے کہ چاند کی تاریخ متعین کی جائے^(۱)۔

بحث کے مقامات:

۹- اصطلاح تاریخ سے تعلق احکام کی بحث اصطلاح ”اہل“ اور ”تاقیت“ میں ہے، کیونکہ فقہاء اپنی کتابوں میں زیادہ تر لفظ تاریخ استعمال نہیں کرتے بلکہ وہ لفظ ”اہل“ اور لفظ ”تاقیت“ کا ذکر کرتے ہیں، لہذا جو تصرفات بھی وقت یا مدت سے تعلق ہوں ان میں اصطلاح ”اہل“ اور اصطلاح ”تاقیت“ کی طرف رجوع کیا جائے گا۔



شافعیہ نے ذکر کیا ہے جیسا کہ ”الروضہ“ میں ہے کہ ”نوروز“ اور ”مہرجان“ کے ساتھ موقت کرنا صحیح قول کے مطابق کافی ہے، اور ایک دوسرے قول یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ ان کے ہکات متعین نہیں ہیں۔ لیکن اگر نساہی کی عید سے تاریخ مقرر کی جائے تو امام شافعی کی صراحت ہے کہ صحیح نہ ہوگا، بعض اصحاب شافعیہ نے کنار کے اوقات سے بچتے ہوئے اس قول کے ظاہر سے استدلال کیا ہے، مگر جمہور اصحاب شافعیہ کا کہنا ہے کہ اگر اسے صرف کنار جانتے ہوں تو صحیح نہ ہوگا، کیونکہ ان کے قول پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، اور اگر مسلمان اسے جانتے ہوں مثلاً ”نوروز“ تو جائز ہے، پھر دونوں صورتوں میں ایک جماعت نے متعقدین کے جانے کا اعتبار کیا ہے، اور اکثر اصحاب شافعیہ کہتے ہیں کہ لوگوں کا جاننا کافی ہے، خواہ ہم نے ان دونوں کے جانے کا اعتبار کیا ہو یا نہ کیا ہو، لیکن اگر وہ دونوں بھی جانتے ہوں تو صحیح مذہب کے مطابق کافی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ان دونوں کے علاوہ دو عادل مسلمانوں کا جاننا بھی شرط ہے، اس لئے کہ ان دونوں میں اختلاف ہو سکتا ہے، لہذا کوئی مرجع (ترجیح دینے والا) ہونا چاہئے، عید کے حکم میں دیگر مذہب کے سارے تہوار ہیں، جیسے یہود وغیرہ کی عید^(۱)۔

حنابلہ نے چاند کے مہینوں کے علاوہ کے ذریعہ تاریخ دینے کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، مثلاً روہی مہینے، کنار کے تہوار، ان کے نزدیک صحیح مذہب کے مطابق یہ تاریخیں مقرر کرنا صحیح ہے اگر مسلمان انہیں جانتے ہوں، ایک جماعت نے جن میں قاضی ہیں اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اسی کو صاحب الکافی، صاحب الرعاہتین، صاحب

(۱) الروضہ ۸۴ طبع المکتب الاسلامی، مشرقی قلعہ بی ۲۲ طبع کتب خانہ اسلامیہ، ۱۸۷۴ طبع المکتبہ الاسلامیہ، متحدہ لکھنؤ ۱۲۵ طبع دارالحدیث، لہجہ ۳۰۶/۱ طبع دارالحدیث، سنن الطالب ۱۲۵ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۱) حذاف ۵/۱۰۱، ۱۰۰ طبع المکتبہ، لکھنؤ ۲۲ طبع بیاض، کشف القناع ۳۰۱ طبع مصر۔

تأقیّت ۱-۳

”وقت“ کو مکان (جگہ) کے لئے بطور استعارہ استعمال کیا گیا ہے، اسی سے موقیت جمع ہیں حرام کی جگہوں کے لئے^(۱)۔

اصطلاح میں تأقیّت: فعل کے وقت کی ابتدا اور انتہاء کو مقرر کرنے کا نام ہے، تأقیّت کبھی شارع کی طرف سے ہوتی ہے، مثلاً عبادات میں اور کبھی غیر شارع کی طرف سے^(۲)۔

تأقیّت

تعریف:

۱- تأقیّت یا توقیت اَلْت یا وُلْت (تاف کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، مصدر اور فعل میں ہمزد و واؤ سے بدلا ہوا ہے، لغت میں اس کا معنی: اوقات کی تعیین کرنا ہے، اور یہ اس چیز کو شامل ہوتا ہے جس کے لئے آپ کوئی وقت یا غایت متعین کریں اور آپ کہتے ہیں: وَقْتُهُ لِيَوْمٍ كَذَا، جس طرح ”انجلتہ“ کہتے ہیں (۱)۔

القاموس میں وقت کے معنی کے بیان میں ہے: ”وقت“ کا استعمال اوقات کی تعیین کے معنی میں ہوتا ہے جیسا کہ توقیت ہے، اور وقت زمانہ کی مقدار (حصہ) کا نام ہے (۲)۔

اصحاح میں ہے: ”وقته فهو موقوف“ (میں نے فلاں چیز کے لئے وقت مقرر کیا پس وہ مقرر ہو گیا)، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب فعل کے لئے کوئی وقت بیان کیا جائے جس میں اسے کیا جائے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا“^(۳) (بے شک نماز تو ایمان والوں پر پابندی وقت کے ساتھ فرض ہے)، یعنی نماز اوقات میں فرض کی گئی ہے^(۴)، اور لفظ

متعلقہ الفاظ:

الف- اَجَل:

۲- لغت میں اجل الشیء سے مراد جیسا کہ اَمَصباح میں ہے: شے کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ قوت پزیر ہو^(۳)۔

اصطلاح فقہاء میں اجل، مستقبل کی وحدت کہلاتی ہے جس کی طرف کسی امر کی نسبت کی جائے، خواہ یہ نسبت کرنا التزام کو پورا کرنے کی مدت ہو یا التزام کے ختم کرنے کی مدت ہو اور خواہ یہ مدت شارع کی طرف سے مقرر ہوئی ہو یا قضائے قاضی سے یا التزام کرنے والے کے ارادہ سے، التزام کرنے والا ایک شخص ہو یا ایک سے زیادہ۔

اجل اور تأقیّت کے درمیان فرق بالکل واضح ہے، اس لئے کہ تأقیّت میں تصرفات زیادہ تر فی الحال ثابت ہوتے ہیں اور ایک وقت متعین میں ختم ہو جاتے ہیں^(۴)۔

ب- اضافت:

۳- اضافت کا استعمال لغت میں کئی معانی کے لئے ہے، انہیں میں

(۱) اَمَصباح البیہر۔

(۲) الاکلیل لابن البیضاء الکوی ۲/ ۱۰۳ طبع دمشق، نیز دیکھئے جامع الفصولین ۲/ ۷ طبع الماروط۔

(۳) اَمَصباح البیہر مادة ”اجل“۔

(۴) دیکھئے المرسد القہریہ اصطلاح ”اجل“۔

(۱) لسان العرب، القاموس، اصحاح مادة ”وقت“۔

(۲) القاموس المحیط۔

(۳) سورہ نساء ۱۰۳۔

(۴) اصحاح۔

تأیید ۳-۶

سے اسناد اور تخصیص بھی ہے^(۱)۔

تأیید اور تاقیت میں فرق بالکل واضح ہے، اگرچہ تصرف دونوں میں فی الحال ثابت ہوتا ہے، لیکن تاقیت میں تصرفات ایک وقت متعین کے ساتھ مقید ہوتے ہیں اور اس وقت متعین پر اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، جب کہ تأیید کا معاملہ اس کے برعکس ہے مزید معلومات کے لئے دیکھئے اصطلاح ”تأیید“۔

فقہاء اضافت کو ان دونوں معنوں میں استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ اسے اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں جب حکم کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف ہو، یعنی تصرف کے حکم کے نفاذ کو اس زمانہ مستقبل کی طرف مؤثر کرنا جسے تصرف نے بغیر کلمہ شرط کے متعین کیا ہو^(۲)۔

دستا جیل:

۵۔ سلفت میں تاویل اجل (جیم کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، تاویل کا مطلب ہے: ”تم کسی شے کے لئے کوئی مدت مقرر کرو“، اور ”اجل النسیء“ سے مراد شے کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ قیام پزیر ہو^(۱)۔

اضافت کے دونوں معنوں اور تاقیت کے درمیان فرق یہ ہے کہ تاقیت میں تصرفات فی الحال ثابت ہوتے ہیں اور ایک متعین وقت میں ختم ہو جاتے ہیں، برخلاف اضافت کے کہ اس میں سبب پر حکم کا ترتیب اس وقت تک مؤثر کیا جاتا ہے جس وقت کی جانب سبب کی نسبت کی گئی ہے^(۳)۔

ج۔ تأیید:

۴۔ سلفت میں تأیید کا معنی ہے تقلید یا توحش، جیسا کہ الصحاح میں آیا ہے^(۴)۔

اصطلاح میں اس کا مطلب ہے: ”جو چیز فی الحال ثابت ہے اسے زمانہ مستقبل تک مؤثر کرنا، مثلاً دشمن کے مطالبہ کو ایک ماہ لڑنے تک مؤثر کرنا۔“

اور المصباح میں ہے کہ جب تم کہو: ”لا اکلمہ ابدا“ (میں اس سے کبھی بات نہیں کروں گا) تو ابد سے تمہارے اس بات کے کہنے سے لے کر آخر عمر تک کا زمانہ مراد ہوگا^(۵)۔

تاویل اور تاقیت میں فرق یہ ہے کہ تاقیت میں تصرف کا ثبوت فی الحال مرتب ہوتا ہے اور تاویل میں اس کے برعکس ہوتا ہے^(۲)۔

ح۔ تعلیق:

۶۔ فقہاء کی اصطلاح میں تعلیق جیسا کہ ابن نجیم کہتے ہیں، یہ ہے: ایک مضمون جملہ کے ماحصل کا دوسرے مضمون جملہ کے ماحصل کے ساتھ مربوط ہونا^(۳)۔

فقہاء کے استعمالات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک تأیید کا مطلب ہے صیغہ تصرفات کو ابد یا ان التناظ کے ساتھ مقید کرنا جو ابد کے معنی میں ہوں۔

حموی نے اس کی تفسیر یوں کی ہے کہ ”ان“ یا کسی دوسرے حرف شرط کے ذریعہ ایک امر غیر موجود کو ایسے امر پر مرتب کرنا جس کا

(۱) الصحاح للبوہری، القاموس المحیط، المصباح لمیر مادۃ ”ضیف“۔

(۲) الخنا بعلی الہدایہ صدر ہاشمی فتح القدیر ۳/۳۸ طبع دارصادر۔

(۳) تیسیر التحریر ۱/۱۳۹ طبع المجلی، نیز دیکھئے اصطلاح ”اضافت“۔

(۴) الصحاح مادۃ ”ابد“۔

(۵) المصباح لمیر مادۃ ”ابد“۔

(۱) المصباح لمیر مادۃ ”اجل“۔

(۲) الکلیات لابن ابی بکیر ۳/۱۰۳ طبع دمشق۔

(۳) الاشیاء والظہار لابن نجیم ۳/۳۶ طبع دارکتبہ المہمالیہ بیروت۔

تاقیت ۷-۹

وجوہ قریب میں (ہونے کی امید) ہو^(۱)۔

بہ سزا رحمت اور مساقات:

۹- امام ابو حنیفہ مزارعت کے جواز کے قائل نہیں ہیں، لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد ان سے اختلاف کرتے ہیں، وہ دونوں جواز کے قائل ہیں، اور مزارعت کی صحت کی ایک شرط یہ ہے کہ مدت بیان کر دی جائے، لہذا مزارعت ان دونوں کے نزدیک ان عقود میں سے ہے جس کی مدت مقرر کر دی جاتی ہے^(۲)۔

مساقات میں صاحبین کے نزدیک مدت مقرر کرنا شرط نہیں ہے، اگر مدت متعین نہ کرے تو بھی اتھامنا جائز ہے، اس لئے کہ پھلوں کے پکنے کا وقت معلوم ہے^(۳)۔

مالک نے مزارعت میں توقیت کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے، لہذا ان کے نزدیک بلا مدت متعین کے مزارعت صحیح ہے^(۴)۔

اور جہاں تک ان کے نزدیک مساقات کا معاملہ ہے تو یہ توڑنے یعنی پھلوں کے پکنے کے ساتھ مؤقت ہوگی، چنانچہ بعض مالکیہ کے نزدیک اگر مساقات کو مطلق رکھے اور مؤقت نہ کرے تو مساقات فاسد ہو جائے گی، اسی طرح اس وقت بھی فاسد ہو جائے گی جب ایسے وقت کے ساتھ مؤقت کیا جو توڑنے کے وقت سے زائد ہو۔ مالکیہ میں سے ابن حاسب کی رائے یہ ہے کہ اگر مطلق کہا تو بھی صحیح ہے اور اسے توڑنے کے وقت پر محمول کیا جائے گا۔ صاحب الشرح الحکیم نے ذکر کیا ہے کہ مساقات کے صحیح ہونے کے لئے مدت مقرر

تعلیق اور تاقیت میں فرق یہ ہے کہ تاقیت میں تصرفات فی الحال ثابت ہوتے ہیں، لہذا تاقیت سبب پر حکم کے مرتب ہونے کو نہیں روکتی، برخلاف تعلیق کے کہ وہ حلق کی ہوئی مٹی کو فی الحال حکم کا سبب بننے سے روک دیتی ہے، دیکھئے اصطلاح ”تعلیق“۔

تصرفات میں تاقیت کا اثر:

۷- تصرفات: تاقیت کو قبول کرنے اور نہ کرنے کے اعتبار سے تین قسموں پر ہیں جو درج ذیل ہیں:

وہ تصرفات جو مؤقت ہی واقع ہوتے ہیں، جیسے اجارہ، مزارعت، مساقات، مکاتبت، اور وہ تصرفات جو مؤقت صحیح نہیں ہوتے، جیسے بیع، رهن، ہبہ، نکاح، اور وہ تصرفات جو مؤقت اور غیر مؤقت دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں، جیسے عاریت، کفالت، مضاربت، وقف وغیرہ، ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

اول: وہ تصرفات جو مؤقت ہی واقع ہوتے ہیں

الف- اجارہ:

۸- فقہاء کا اتفاق ہے کہ اجارہ اسی وقت صحیح ہوتا ہے جب اس کی مدت متعین کر دی جائے یا کسی عمل معلوم پر اس کا قیاس متعین ہو۔

پہلی قسم (یعنی اجارہ کی مدت متعین کرنا) بزمن، گھریا جانور کو اجارہ پر دینا اور اجیر خاص ہے۔

دوسری قسم: کسی کام کے لئے اجرت پر رکھنا مثلاً کپڑا سینے کے لئے، اور اسے اجیر مشترک کہتے ہیں^(۲)۔

(۱) اکھوی علی بن حکیم ۲۲۵/۲ طبع مصر۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲۱۱/۲ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، حلیۃ الدینی مع الشرح الحکیم

۱۲/۲ طبع دار الفکر، ۱۰/۲ طبع مکتبۃ البیروت، ۱۰/۲ طبع مکتبۃ البیروت

۱۸۷۲ طبع دار المعرفۃ، حلیۃ الدینی ۲۷۲/۲ طبع المجلد، ۱۷۳/۲ =
۱۹۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، کشف القناع ۱۱، ۵/۲ طبع مصر، نیز دیکھئے اصطلاح ”اجارہ“۔

(۱) تبیین الحقائق ۲۷۸/۲ طبع دار المعرفۃ۔

(۲) تبیین الحقائق ۲۸۲/۲۔

(۳) حلیۃ الدینی مع الشرح الحکیم ۲۷۲/۲ طبع دار الفکر، جوہر الاکلیل ۱۲۵/۲ طبع دار المعرفۃ۔

منا قیت ۱۲-۱۳

حنابلہ کہتے ہیں جیسا کہ المغنی میں آیا ہے کہ اگر بیہ میں مدت متعین کر دی اور یہ کہلہ میں نے اپنی یہ چیز ایک سال کے لئے تم کو بیہ کی، پھر وہ میری طرف لوٹ آئے گی تو بیہ صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ بیہ کسی عین کا مالک بنانے کا عقد ہے، لہذا مدت متعین کرنے پر صحیح نہیں ہوگا جیسا کہ بیچ میں ہے^(۱)۔

عمری اور رقبی:

۱۳- فقہاء کا عمری کی مشروعیت پر اتفاق ہے، لیکن اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ اس میں مدت متعین کرنا صحیح ہے یا نہیں، حنفیہ، شافعیہ قول جدید میں اور امام احمد اس طرف گئے ہیں کہ جس کے لئے عمری کیا گیا ہے اس کی زندگی میں عمری جائز ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثہ کا ہوگا۔

عمری کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص یہ کہے: میں نے اپنا گھر فلاں کو دے دیا جب تک وہ زندہ رہے، جب وہ مر جائے تو گھر مجھے واپس ہو جائے گا، لہذا جسے گھر دیا ہے وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور اس کے انتقال کے بعد اس کے ورثہ کا مالک ہوں گے، اور عمری شرط جو نا قیت کا قاعدہ دیتی ہے، باطل ہو جائے گی، یہی جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ عمری میں منافع کا مالک بتایا جاتا ہے نہ کہ عین کا، لہذا جس کے لئے عمری کیا گیا ہے اس کو رہنے کا حق ہوگا، جب وہ مر جائے گا تو گھر عمری کرنے والے کو واپس ہو جائے گا، لہذا ان کے نزدیک عمری ان تصرفات میں سے ہے جن میں مدت متعین کرنا درست ہے^(۲)۔

سال گزر جائے گا تو وہی مرہون رہن سے نکل جائے گی، لوگوں کے رہن رکھنے کا یہ طریقہ معروف نہیں ہے اور نہ یہ رہن بنے گا^(۱)۔ رہن شافعیہ کے نزدیک اعتماد حاصل کرنے کے لئے ہوتا ہے، لہذا اسے کسی مدت کے ساتھ مؤقت کرنا اعتماد حاصل کرنے کے منافی ہوگا^(۲)۔

رہن حنابلہ کے نزدیک بھی نا قیت کو قبول نہیں کرتا، چنانچہ ”کشاف القناع“ میں آیا ہے: اگر متعاقدین نے رہن کو مؤقت کرنے کی شرط لگائی، مثلاً وہیوں نے کہا: وہ دس دن کے لئے رہن ہے، تو شرط ناسد ہے، کیونکہ مقتضائے عقد کے خلاف ہے، البتہ رہن صحیح ہوگا^(۳)۔ اصطلاح ”رہن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج- بیہ:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیہ کے اندر مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ بیہ جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں: بلا عوض فوراً کسی کو عین کا مالک بنانا ہے، لہذا بیچ پر قیاس کرتے ہوئے بیہ میں بھی مدت متعین نہیں کی جاسکتی^(۴)۔

اور اس لئے بھی کہ بیہ میں مدت متعین کرنے سے دھوکہ لازم آئے گا، جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں^(۵)۔

نووی نے ذکر کیا ہے کہ صحیح مذہب کے مطابق بیہ کو کسی شرط پر معلق کرنا یا مدت متعین کرنا قاطعاً قبول نہیں ہے^(۱)۔

(۱) المبدونہ ۳۲۹/۵ طبع دومادہ جوہر والکلیل ۸۰/۲، موبہب البکلیل ۵/۸۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۳۶۱/۲۔

(۳) کشاف القناع ۵۰/۳۔

(۴) بدائع الصنائع ۱۸/۶، طبع الجمالی۔

(۵) حاشیہ الدسوقی ۱۱۰/۱۔

(۶) روضۃ الطالبین ۱۱/۵۔

(۱) المغنی مع الشرح البکیر ۲۵۶/۱، طبع ۱۲۸۵ھ نیز دیکھئے اصطلاح ”بیہ“۔

(۲) البیہ ۷۰/۲، لفظ اب ۶۱/۶، وقایع الشریعی ۳۲/۲۔

تأقیث ۱۳-۱۵

نکاح موقت شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باطل ہے، خواہ مدت کی تعیین مجہول ہو یا معلوم، اس لئے کہ یہ نکاح متعہ ہے اور نکاح متعہ اسی طرح حرام ہے جس طرح مردار، خون اور خنزیر کا گوشت حرام ہے^(۱)، دیکھئے: ”نکاح“ کی اصطلاح۔

نکاح موقت اور نکاح متعہ میں فرق:

۱۵- دونوں میں لفظی اعتبار سے فرق ہے، نکاح متعہ وہ نکاح ہے جس میں لفظ تمتع استعمال کیا جائے، مثلاً عورت سے کہئے: ”میں تم کو فلاں چیز دیتا ہوں اس شرط پر کہ میں تم سے ایک دن یا ایک ماہ یا ایک سال یا اسی طرح کسی مدت تک فائدہ اٹھاؤں گا، یہ عام علماء کے نزدیک صحیح نہیں ہے“^(۲)۔

نکاح موقت وہ نکاح ہے جو تزویج اور نکاح کے لفظ سے ہو یا ایسے الفاظ سے جو جو ان کے قائم مقام ہوں اور اس میں مدت کی قید ہو، مثلاً عورت سے کہئے: ”میں تم سے دس دن کے لئے شادی کرتا ہوں“ یہ عام علماء کے نزدیک صحیح نہیں ہے، اور امام مرن نے کہا کہ عقد تمتع ہو جائے گا اور مدت کی تعیین باطل ہوگی۔

مزید برآں یہ کہ نکاح کو موقت کرنے کی چند صورتیں ہیں، مثلاً عورت سے مدت معلومہ تک کے لئے یا مدت مجہولہ تک کے لئے نکاح کرے، یا ایسی مدت تک کے لئے نکاح کرے جس وقت تک دونوں میں سے کسی کی عمر نہ پہنچے، یا ان میں سے کسی ایک کی عمر نہ پہنچے۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح ”نکاح“ کے تحت آئے گی^(۳)۔

(۱) الموضر ۲/۲۲۲، کشاف القناع ۵/۹۶، ۹۷۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۲۷۲۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۲۷۳، مواہب الجلیل ۳/۳۶۶، حاشیہ العدوی علی

الرسالہ ۳/۷۷۷، مفتی الحاج ۳/۳۲۳، کشاف القناع ۵/۹۶، ۹۷، نیز

دیکھئے الموضر، حاشیہ اصطلاح ”نکاح“ ج ۱، ۳/۳۲۳، ۳۲۴۔

رقعی کی صورت یہ ہے کہ آدمی کسی سے کہئے: میرا گھر تمہارے لئے رقی ہے، امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک یہ باطل ہے، یہ ملک رقبہ کا فائدہ نہیں دے گا، البتہ عاریت بن جائے گا۔ عمری کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ اپنی بات سے رجوع کر لے اور جب چاہے بیچ دے، کیونکہ اس کا جملہ مطلق انتفاع کو شامل تھا۔

پس رقی طرفین کے نزدیک ان تعمرات میں سے ہے جن میں مدت متعین کرنا درست ہے، کیونکہ وہ عاریت ہے۔

امام شافعی، امام احمد اور امام ابو یوسف رقی کے جواز کے قائل ہیں، اس لئے کہ کہنے والے کا یہ کہنا: ”دادی لک“ (میرا گھر تمہارے لئے ہے) مالک ہوتا ہے، اور ”رقعی“ کہنا شرط قاسد ہے، لہذا یہ شرط لغو ہو جائے گی، تو گویا اس نے یہ کہنا: ”دلیہ دادی لک“ (میرے گھر کا رقبہ تمہارے لئے ہے)، لہذا ان حضرات کے نزدیک ”رقعی“ ”عمری“ کی طرح جائز ہوگا، اور ان کے نزدیک رقی ان تعمرات میں سے ہوگا جو تأقیث کو قبول نہیں کرتے۔ امام مالک نے ”رقعی“ کی اجازت نہیں دی ہے^(۱)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”عمری“ اور ”رقعی“۔

د- نکاح:

۱۳- نکاح کے اندر مدت متعین کرنا بالاتفاق صحیح نہیں ہے، لہذا نکاح موقت جائز نہیں ہے، خواہ متعہ کے لفظ سے ہو یا تزویج کے لفظ سے، جیسا کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ نکاح میں مدت کا ذکر ممنوع ہے، خواہ کتنی ہی لمبی مدت کیوں نہ ہو^(۲)۔

(۱) الخیار ۷/۵۱۳، البدایہ ۷/۹۱، نکاح للشرعی ۲/۳۳۳، خطاب مع المراق ۶/۹۱۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۲۷۳، ۲۷۴، ابن عدوی ۲/۲۹۳، مواہب الجلیل ۳/۳۶۶، حاشیہ العدوی ۲/۳۸۸، جوہر الجلیل ۱/۲۸۳۔

نکاح میں تاقیت کو پوشیدہ رکھنا:

۱۶- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھنے سے نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اور نہ وہ اسے مؤقت بنائے گا، لہذا اگر عورت سے شادی کرے اور نیت یہ ہو کہ اتنی مدت تک جتنی اس نے نیت کی ہے اسے نکاح میں باقی رکھے گا تو نکاح صحیح ہے، اس لئے کہ مدت کی تعیین لفظ کے ذریعہ ہوتی ہے^(۱)۔

مالکیت کا مذہب یہ ہے کہ اگر مدت کی تعیین مقدم میں نہ پائی جائے اور شوہر نے عورت کو بتایا بھی نہ ہو صرف اپنے دل میں قصد کیا ہو، اور عورت یا اس کے ولی نے جان لیا ہو کہ شوہر فلاں مدت کے بعد عورت کو ہرجا کر دے گا، تو یہ مضرت نہیں، اور یہی رائج ہے، اگرچہ ہر امام نے اپنی ”شرح“ اور ”مثال“ میں قاسد ہونے کی صراحت کی ہے، اگر شوہر کا ارادہ عورت سمجھ گئی ہو۔ لیکن اگر شوہر نے عورت یا اس کے ولی سے اس کی صراحت نہیں کی اور عورت نے بھی شوہر کے ارادہ کو نہیں سمجھا تو یہ نکاح متعین نہیں ہے^(۲)۔

شافعیہ اس نکاح کو مکروہ کہتے ہیں جس میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھا گیا ہو، اس لئے کہ ہر وہ چیز جس کی صراحت نکاح کو باطل کر دے، اس کو پوشیدہ رکھنا ان کے نزدیک مکروہ ہے^(۳)۔

حنابلہ کے یہاں صحیح منصوص نذیہ قول ہر جس پر اصحاب حنابلہ کا عمل ہے یہ ہے کہ نکاح میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھنا، اس کی شرط لگانے کی طرح ہے، لہذا ہر مدت میں نکاح متعین کے مشابہ ہوگا^(۴)۔

صاحب القروۃ نے شیخ ابن قدامہ سے نیت کے باوجود ایسے

نکاح کے قطعی صحیح ہونے کا قول نقل کیا ہے^(۱)۔

”المغنی“ میں یہ بھی آیا ہے کہ اگر عورت سے بلا شرط نکاح کیا، شوہر اس کی نیت یہ ہے کہ ایک مہینہ کے بعد طلاق دے دے گا، یا جب اس شب میں اس کی ضرورت پوری ہو جائے گی تو طلاق دے دے گا، تو عام اہل علم کے نزدیک نکاح صحیح ہے، سوائے امام اوزاعی کے، وہ کہتے ہیں کہ یہ نکاح متعین ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور نہ اس کی نیت سے نکاح کو کوئی نقصان پہنچے گا، آدمی پر لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مجبوس رکھنے کی نیت کرے، اس لئے اتنا کافی ہے کہ اگر اس کے موافق ہو تو رکھے، ورنہ طلاق دے دے^(۲)۔

سوم: وہ تصرفات جن میں مدت کبھی متعین ہوتی ہے اور کبھی غیر متعین

اس سے مراد وہ تصرفات ہیں جنہیں مدت کی تعیین قاسد نہیں کرتی، جیسے ایلاء، ظہار، عاریت وغیرہ۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

الف- ایلاء:

۱۷- فقہاء کہتے ہیں کہ ایلاء، مؤقت اور مطلق دونوں طرح ہوتا ہے^(۳)، اس کے احکام کی تفصیل اصطلاح ”ایلاء“ میں دیکھی جائے۔

(۱) الفروع ۲/۱۵۵ طبع عالم الکتاب۔

(۲) المغنی مع الشرح ۷/۵۷۳، نیز دیکھئے الموسوعۃ الفقہیہ اصطلاح ”ایلاء“ جلد ۲، فقرہ ۱۷۷۔

(۳) الفتاویٰ ہندیہ ۷/۷۶۱، حلیہ المدونۃ ۲/۲۸۸، جوہر لا طیل ۱/۳۶۶، واہبہ و نظائر للشیخ طبری ۲/۲۸۲، حاشیہ قلیوبی ۲/۱۲، کشاف القناع ۵/۵۳، نیز دیکھئے تفسیر القرطبی ۳/۱۰۷ طبع دارالکتب المصریہ۔

(۱) البحر الرائق ۳/۱۱۶، ابن ماجہ ۲/۲۹۳، تبیین الحقائق ۲/۱۱۶، ۱۱۷۔

(۲) المدونۃ ۲/۳۳۹۔

(۳) اعلام الطالبین ۳/۳۵۴۔

(۴) الانصاف ۸/۱۹۳، شرح تفسیر لا دولت ۳/۲۳، کشاف القناع ۵/۷۷ طبع مصر۔

ب- ظہار:

۱۸- ظہار میں اصل یہ ہے کہ اگر اسے مطلق رکھے گا تو وہ مؤبد ہو جائے گا، اور اگر مؤقت کر لے مثلاً اپنی بیوی سے ایک دن یا ایک ماہ یا ایک سال کے لئے ظہار کرے تو اس کے حکم میں نكہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، حنابلہ اور شافعیہ قول ظہر کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وہ مؤقت ہو جائے گا، اور ظہار کرنے والا اس وقت تک اپنی بات سے رجوع کرنے والا نہ مانا جائے گا جب تک کہ مدت میں وٹنی نہ کرے، اور اگر مدت گزر گئی اور بیوی سے وٹنی نہیں کی تو کفارہ ساتھ ہو جائے گا اور ظہار باطل ہو جائے گا تا قیث پر عمل کرتے ہوئے، اس لئے کہ تحریم اسی مدت سے متعلق ہوگی نہ کہ اس کے علاوہ سے، لہذا ضروری ہے کہ مدت کے ختم ہونے سے ظہار ختم ہو جائے، اور اس لئے کہ ظہار جھوٹ اور منکر قول ہے، لہذا اس پر اس کا حکم مرتب ہوگا جیسا کہ ظہار مطلق کا ہے (۱)۔

مالکیہ اور شافعیہ غیر ظہر قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ ظہار تا قیث کو قبول نہیں کرتا، لہذا اگر اسے کسی وقت کے ساتھ مقید کر دے تو وہ مؤبد ہو جائے گا، جیسے طلاق مؤبد ہو جاتی ہے، لہذا مقید کرنا لغو ہوگا، اور جب کفارہ کے پائے جانے کی وجہ سے ہمیشہ مظاہر رہے گا۔

شافعیہ نے اپنے تیسرے قول میں ذکر کیا ہے کہ ظہار مؤقت لغو ہے، اس لئے کہ وہ تحریم کو مؤبد نہیں کرتا، لہذا یہ ایسے ہی ہوا جیسے کوئی شخص اپنی بیوی کو ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دے جو ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی (۲)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۰۷، منیٰ المحتاج ۳/۵۷۷، کشف المحتاج ۵/۳۷۳۔
(۲) جوامع لا کلیل ۱/۷۱، منیٰ المحتاج ۳/۵۷۷، نیز دیکھئے اصطلاح "ظہار"۔

ج- عاریت:

۱۹- عاریت، بلا عوض منافع کا مالک بنانے کا نام ہے، عاریت یا تو متعین مدت تک مؤقت ہوتی ہے، اس وقت اسے عاریت مقیدہ کہا جاتا ہے، یا کسی متعین مدت تک مؤقت نہیں ہوتی، اسے عاریت مطلقہ کہا جاتا ہے، حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ ان عقود میں سے ہے جو لازم نہیں ہوتے، لہذا عاریت پر دینے والا اور عاریت پر لینے والا دونوں جب چاہیں رجوع کر سکتے ہیں، خواہ عاریت مطلق ہو یا مقید، البتہ بعض صورتوں میں جب چاہیں رجوع کا حق نہیں ہے، جیسے دین یا تعمیر یا پودا لگانے کے لئے عاریت پر لینا (۱)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "عاردہ"۔

مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ جب عاریت کسی عمل کے ساتھ مقید ہو، جیسے کسی زمین میں ایک فصل یعنی ایک بار زراعت، یا کسی وقت کے ساتھ مقید ہو، جیسے کسی گھر میں ایک ماہ کی سکونت، تو وہ اس عمل یا وقت کے ختم ہونے تک لازم رہے گی، لیکن اگر عمل یا وقت کے ساتھ مقید نہ ہو تو ایسی مدت کے ختم تک لازم رہے گی جس مدت میں اس جیسی چیز سے عام طور پر نفع اٹھایا جاسکتا ہو، اس لئے کہ عادت شرط کی طرح ہوتی ہے۔

پس اگر عادت دہلی تیز نہ ہو اور عمل یا وقت کی قید بھی نہ رہی ہو تو نخعی نے ذکر کیا ہے کہ عاریت پر دینے والے کو وہ چیز حوالہ کرنے یا روک لینے کا اختیار ہوگا، اور اگر حوالہ کر چکا ہو تو واپس لے سکتا ہے (۲)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۳۳، تبیین الحقائق ۵/۸۸، الروضہ ۳/۳۶۶۔
(۲) الخرجی مع حلیۃ الفتاویٰ ۱/۲۶۶، سواہب الجلیل ۵/۲۷۱، حلیۃ الدرر ۳/۳۹۳، بدائع الصنائع ۶/۳۳۳، کشف الحقائق ۳/۵۲، البحر الرائق ۱/۲۳۰، ۲۳۱۔

و- کفالہ:

۲۰- کفالہ میں مدت کی تعیین جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور شافعیہ اپنے غیر اصح قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ کفالہ میں مدت معلومہ مثلاً ایک ماہ یا ایک سال کی مدت کی تعیین جائز ہے، اور اپنے اصح قول میں شافعیہ اس سے منع کرتے ہیں۔

پھر جو لوگ جواز کے قائل ہیں ان میں اس صورت میں اختلاف ہے جب کہ مدت مجہول کے ساتھ تعیین ہو۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ہفت مجہول کے ساتھ مدت کی تعیین جائز ہے جب کہ بہت زیادہ جہالت نہ ہو، لوگوں میں اس طرح کے ہفت کے ساتھ مدت کی تعیین کا عرف رائج ہے، مثلاً کھیت کے کاٹنے اور گاہنے کے وقت تک کی تعیین، لیکن اگر ہفت مجہول لوگوں کے درمیان متعارف نہ ہو، جیسے بارش کا آنا، ہوا کا چلنا، تو ایسے ہفت مجہول کے ساتھ کفالہ کو موقت کرا صحیح نہ ہوگا۔

مالکیہ نے کفالہ میں مدت مجہول کے ساتھ مدت متعین کرنے کی اجازت دی ہے، جیسا کہ ابن یونس سے کتاب النکاح یعنی (کتاب النکاح) میں منقول ہے کہ کفالہ مال مجہول کے ساتھ جائز ہے، اسی طرح کفالہ بالمال مدت مجہول کے ساتھ بھی جائز ہے۔

حنابلہ کفالہ میں مدت کی تعیین کو جائز قرار دیتے ہیں اگرچہ مدت مجہول کے ساتھ ہو، بشرطیکہ وہ مدت مجہول کفالہ کے مقصود کے حاصل کرنے میں مانع نہ ہو، جیسے کھیت کے کاٹنے اور توڑنے کا وقت، اس لئے کہ وہ بلا عوض تحرر ہے، لہذا اندر کی طرح جائز ہوگا^(۱)۔

دیکھئے: اصطلاح "کفالہ"۔

ح- مضاربہ:

۲۱- حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مضاربہ میں مدت متعین کرنا جائز ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ مالک نے کسی شہر یا سامان یا وقت یا شخص کو متعین کر دیا ہو تو اس سے تجاوز کرنے کا اختیار عامل (مضارب) کو نہیں ہے^(۱)۔

حنابلہ نے بھی مضاربہ میں مدت کی تعیین کو صحیح قرار دیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب رب المال یوں کہے "میں نے تمہیں اتنے درہم یا اتنے دینار پر ایک سال کے لئے مضارب بنایا، اور جب سال گزر جائے تو نذر یہ وہ روزنہ ہفت کرؤ"، اس لئے کہ یہ تصرف سامان کی ایک قسم سے متعلق ہے، لہذا ازمانہ کے ساتھ اس کی توقیت جائز ہے جیسا کہ کفالہ میں جائز ہے^(۲)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مضاربہ میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ عقد لازم نہیں ہے، لہذا مضاربہ کا حکم یہ ہے کہ وہ غیر مؤجل رہے گی، اور رب المال اور مضارب میں سے ہر ایک کو جب چاہے چھوڑنے کا اختیار ہوگا^(۳)۔

اور جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں کہ مضاربہ میں مدت متعین کرنے سے کام کرنے میں عامل کو تنگی ہوگی، امام نووی نے "الروضة" میں ذکر کیا ہے کہ مضاربہ میں بیان مدت کا اعتبار نہیں، لہذا اگر موقت

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۶، طبع بیروت، دار الفکر، طبع ۱۳۶۵ھ

(۲) کشف القناع ص ۵۱۲

(۳) مواہب الجلیل ص ۲۶۰، طبع بیروت

(۱) بدائع الصنائع ص ۱۶، کشف القناع ص ۵۲، البحر الرائق ص ۲۳۰، ص ۲۳۱

مواہب الجلیل ص ۱۱۵، مفتی الحاج ص ۲۰۷، کشف القناع ص ۵۱۲

نعمی الارادات ص ۱۳

تأقیث ۲۲-۲۳

ز-وقف:

۲۳- وقف کے اندر مدت کی تعیین میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ اپنے اصح قول میں اور حنبلیہ دو وجہوں میں سے ایک کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وقف میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے اور وقف مؤبد ہی رہتا ہے^(۱)۔

مالکہ نیز شافعیہ اپنے صحیح قول کے بالمقابل اور حنبلیہ دوسری وجہ کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وقف میں مدت متعین کرنا جائز ہے، اور وقف کے صحیح ہونے کے لئے تاہید شرط نہیں ہے، یعنی وقف کا اس طرح مؤبد ہونا شرط نہیں ہے کہ جب تک شیء موقوف باقی رہے وقف باقی رہے، لہذا متعین مدت تک کے لئے بھی وقف صحیح ہے۔ پھر اس کی بقیت قائم ہو جائے گی اور اس میں ہر قسم کا تصرف جائز ہوگا جو غیر موقوف میں ہوتا ہے^(۲)۔

اس کی تفصیل اور اختلاف اصطلاح "وقف" کے تحت دیکھا جائے۔

ح-وکالت:

۲۴- وکالت میں مدت کی تعیین فقہاء کے نزدیک صحیح ہے، جامع الاصولین^(۱) میں ہے: اگر کسی نے کسی کو بیع و شرا کے آج وکیل بنایا، اور وکیل نے اسے کل کیا تو اس کے صحیح ہونے کے بارے میں دو روایتیں ہیں، اور عدم صحت کی روایت رائج ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ "آج" کا ذکر مدت کی تعیین کے لئے ہے^(۲)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۶/۲، تبیین الحقائق ۳۲۶/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳۲۵/۵، ۳۶۵/۳۔

(۲) جوہر الاکلیل ۲۰۸/۲، الشرح الکبیر مع حاشیۃ الدسوقی ۸۷/۲، لا شاہ وانظار للسیوطی ۲۸۲/۲، المستمع للشرح الکبیر ۲۲۱/۲۔

(۳) جامع الاصولین ۲/۳۔

کیا اور یوں کہا: "میں نے تم کو ایک سال کے لئے مضارب بنایا"، پھر اس کے بعد مطلقاً تصرف کرنے سے یا بیع کرنے سے روکے تو مضاربیت فاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہ مقصود کے لئے مجمل ہے، نووی نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ اگر یوں کہے: "اس شرط پر مضارب بنایا کہ تم ایک سال کے بعد خرید نہیں سکتے البتہ خریدت کر سکتے ہو" تو اصح قول کے مطابق مضاربیت صحیح ہے، اس لئے کہ مالک شرط نے سے جب چاہے روک سکتا ہے، البتہ خریدت کرنے سے نہیں روک سکتا۔ اور اگر مالک نے صرف اتنا کہا: "میں نے تم کو ایک سال کے لئے مضارب بنایا" تو اصح قول کے مطابق مضاربیت فاسد ہو جائے گی اور دوسرے قول کے مطابق جائز رہے گی، اور مدت کی تعیین کو شرط نے سے روکنے پر محمول کیا جائے گا تا کہ عقد باقی رہ سکے۔ اور اگر یوں کہے: "میں نے تم کو ایک سال کے لئے اس شرط پر مضارب بنایا کہ میں مدت قائم ہونے سے پہلے بیع کا مالک نہیں رہوں گا" تو بھی مضاربیت فاسد ہو جائے گی^(۱)۔

و-نذر:

۲۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ نذر میں مدت متعین کرنا صحیح ہے، جیسے اگر کوئی ماحرم احرام کے ایک دن کے روزہ کی نذر مانے تو وہ روزہ لازم ہو جائے گا، اور اگر مدت متعین نہ کرے بلکہ یوں کہے: "اللہ علی ان اقوم یوما" (اللہ کے لئے میرے ذمہ میں کسی ایک دن کا روزہ ہے) تو وہ روزہ بھی لازم ہو جائے گا، اور اس حالت میں بوائستگی کے وقت کی تعیین نذر ماننے والے کے اختیار میں ہے^(۲)۔

(۱) روئے الطائین ۵۳۱/۲، ۱۲۲/۲، حاشیہ اہلبی ۵۳/۲۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۹/۲، ۱۲۱/۲، جوہر الاکلیل ۵۵۱/۲، حاشیۃ الدسوقی ۱۶۲/۲، لا شاہ وانظار للسیوطی ۲۸۲/۲، کشاف الشیخ ۲۷۱/۲، ۲۷۱/۲، نیل المآرب ۳۳۱/۲۔

تاقیت ۲۵، تائید ۲-۱

صاحب البدائع نے ذکر کیا ہے کہ اگر وکیل بتلا کہ ”اے گھر کو کل فروخت کرو“ تو وہ کل آنے سے پہلے وکیل نہ بنے گا^(۱)۔

مالک نے ذکر کیا ہے کہ وکیل نے جب مؤکل کے حکم کی مخالفت کی اور مؤکل کے متعین کردہ وقت سے پہلے یا بعد میں بیع و شراء کیا تو مؤکل کو اختیار ہے کہ وہ اسے قبول کرے یا نہ کرے^(۲)۔

شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ وکالت کا وقت ختم ہو جانے کے بعد وکیل کے لئے تصرف ممنوع ہو جاتا ہے^(۳)، دیکھئے: ”وکالت“۔

ط-بیمین:

۲۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیمین میں مدت کی تعیین صحیح ہے، بیمین میں مدت کی تعیین کبھی ان الفاظ سے ہوتی ہے جن سے مدت کی تعیین کی جاتی ہے، جیسے ”مادام، عالم، حتی، انی“ وغیرہ، اور کبھی وقت کے ساتھ مقید کرنے سے ہوتی ہے، جیسے ”ماوراء“۔

لہذا جس نے قسم کھائی کہ فلاں کام نہیں کرے گا اور اس کے لئے کوئی وقت متعین کر دیا تو وہ بیمین ہی متعین وقت کے ساتھ مخصوص ہوگی^(۴)۔

تفصیل کے لئے اصطلاح ”لایمان“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تائید

تعریف:

۱- لغت میں تائید کا مطلب: مضبوط کرنا، محکم کرنا، قوت پہنچانا ہے، کہا جاتا ہے: ”أكد العهد“ جب وہ اسے مضبوط و محکم کرے۔
اصطلاح میں تائید کا مطلب: کسی شے کو مخاطب کے ذہن میں متعین و ثابت کرنا ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تائیس:

۲- تائیس: کسی ایسے نے معنی کا فائدہ دینے کا نام ہے جو پہلے سے حاصل نہیں تھا، اسی بنیاد پر فقہاء کے عرف میں تائیس، تائید سے بہتر ہے، اس لئے کہ کلام کو نئے معنی پر محمول کرنا پہلے معنی کے اعادہ پر محمول کرنے سے بہتر ہے۔

اور جب کوئی لفظ دونوں معنی کا احتمال رکھتا ہو تو تائیس پر محمول کرنا متعین ہو جائے گا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے ”تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے“ اور کوئی نیت نہ کرے تو واضح یہ ہے کہ اسے استیناف یعنی تائیس پر محمول کیا جائے گا، تائید پر محمول نہیں کیا جائے گا، اور اگر کہے کہ میں نے اس قول سے تائید کا ارادہ

(۱) بدائع الصنائع ۲/۲۰۶۔

(۲) جوہر لا کلیل ۲/۱۲۷، جامع الصواعق ۳/۸۳۔

(۳) مفتی الحاج ۲/۲۳۳، کشاف الصنائع ۳/۶۲۔

(۴) جامع الفصولین ۲/۷۷، جوہر لا کلیل ۱/۴۳۰، ۴۳۱، انشاء و نظائر

للسیوطی ۲/۲۸۲، کشاف الصنائع ۲/۲۵۵۔

(۱) اتحان نوی ۱/۵۵۷، اعراف (کچھ تصرف کے ساتھ)، المصباح الحیر، تاج طروس مادہ ”أكد“۔

تاکید ۳-۵

”ایمان“ میں دیکھی جائے۔

کیا تھا تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

لیکن حنفیہ کے نزدیک جیسا کہ ابن نجیم نے زبلی سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ دیائے تصدیق کی جائے گی، قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی^(۱)۔

افعال کے ذریعہ تاکید:

۵- اہی میں سے عقد بیع میں بیع پر قبضہ کر کے ثمن کو مؤکد کرنا ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی بیع حوائلی سے پہلے بائع کے قبضہ میں ہی بلاک ہو جاتی ہے، پس ثمن ساقط ہو جاتا ہے، اور وہر کو دخول کے ذریعہ مؤکد کرنا ہے، اور احکام کو نفاذ کے ذریعہ مؤکد کرنا ہے^(۱)۔

اس مقامی بحث کی تفصیل ”اصولی ضمیر“ میں دیکھی جائے۔

اجمالی حکم:

۳- دوسرے پر قوت دینے اور ترجیح دینے کے لئے احکام میں تاکید جائز ہے۔ چنانچہ حکم مؤکد کو حکم غیر مؤکد پر ترجیح دی جائے گی۔ کیونکہ غیر مؤکد میں تاویل کا احتمال ہوتا ہے، مؤکد میں تاویل کا احتمال نہیں ہوتا، اسی طرح مؤکد کو تورا بھی نہیں جاسکتا، لہذا یہ کہ تورا نے کی شرط ہو^(۲)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا“^(۳) (اور قسموں کو مستحکم کرنے کے بعد مت تورو)۔

اقوال کی تاکید:

۴- اقوال کی جب تاکید لائی جاتی ہے تو وہ اپنے غیر پر رائج ہو جاتے ہیں، اسی سے شہادت کی تاکید ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَشَهَادَةُ اُخْلَهُمْ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ“^(۴) (ان کی شہادت یہ ہے کہ وہ (مرد) چار بار اللہ کی قسم کھا کرے کہ میں سچا ہوں)۔ کبھی کبھی تاکید کے متعین احکام ہوتے ہیں جیسے تاکید طلاق، چنانچہ متفرق طلاقوں کو اس طرح ماادیا جاتا ہے کہ ان میں ایک کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”طلاق“ اور اصطلاح

(۱) لا شہادۃ الاظهار للعدویۃ ص ۳۵ طبع المہاجر المصلی، لا شہادۃ الاظهار لابن نجیم ص ۱۳ طبع دار وکتبہ المجلد۔

(۲) مسلم الثبوت ص ۳۰۵ باب المخرج۔

(۳) سورہ نحل ص ۹۱۔

(۴) سورہ نور ص ۶۔

(۱) مسلم الثبوت ص ۳۰۵، جمع الجوامع ص ۱۳، اہی بلی ص ۳۳، فتح القدیر ص ۳۱، کشاف القناع ص ۶۶، لا شہادۃ الاظهار لابن نجیم ص ۱۳۔

تأمیم، تأمین، تاءمین الدعاء، تأویل ۱-۲

تأمیم

دیکھئے: ”مصادرة“۔

تأویل

تعریف:

۱- تأویل: اَوَّل کا مصدر ہے۔ اصل فعل ”آل الشيء يؤول“
 ”یول“ ہے، جب کوئی چیز لوٹے، تم کہتے ہو: ”آل الامر الی
 کذا“ یعنی معاملہ فلاں کی طرف ہوا۔

تأویل کا مطلب: اس چیز کی تفسیر کرنا ہے جس کی طرف شئی لوثی
 ہے، اور جو اس کا انجام ہے^(۱)۔

صوفیوں کی اصطلاح میں تأویل: لفظ کو معنی ظاہر سے معنی
 مروج کی طرف پھیرنا ہے، کیونکہ ایک ایسی دلیل کے ذریعہ اس معنی
 کو مستنبط حاصل ہو جاتی ہے جس سے معنی ظاہر کی بہ نسبت اس معنی کا
 ظن غالب ہو جاتا ہے^(۲)۔

تأمین

دیکھئے: ”آمین“ اور ”مستأمن“۔

متعلقہ الفاظ:

الف تفسیر:

۲- تفسیر کا لغوی معنی: بیان کرنا اور مشکل لفظ کی مراد کو ظاہر کرنا ہے۔

شرع میں تفسیر کا مطلب: آیت کا معنی، اس کی حقیقت، اس
 کے وقت اور سبب نزول کو ایسے لفظ کے ذریعہ واضح کرنا ہے جو اس معنی
 پر ظاہر ادلالت کرے، اس سے قریب یہ بات ہے کہ لفظ کے چند

تأمین الدعاء

دیکھئے: ”آمین“۔

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر، بخاری، ص ۱۵۶، ”أول“، اور اول، ۱۷۶۔

(۲) المصباح، ۸۷، روح المعانی، ۹۲، لاجئ، ۱۳۵، ۲، ۱۳۵، آخر بقا
 للبحر جانی۔

تاویل ۳-۴

کام ہے جس کے ذریعہ ظاہر ہوتی ہے^(۱)۔
اصطلاح میں بیان: مخاطب کے لئے معنی کو ظاہر کرنا اور اس کی
وضاحت کرنا ہے^(۲)۔

تاویل اور بیان میں فرق یہ ہے کہ تاویل و تہیز ہے جو کلام میں
ذکر کی جائے، لیکن اس کا حاصل معنی اول جملہ میں سمجھ میں نہ آئے کہ
معنی مراد سمجھا جائے۔

اور بیان و تہیز ہے کہ جو اس سے سمجھا گیا ہے اس میں ذکر
کر دی جائے، البتہ بعض کے اعتبار سے اس میں ایک قسم کا خفاء
ہو^(۳)۔

اجمالی حکم:

تاویل جن چیزوں پر داخل ہوتی ہے ان کے اختلاف سے
تاویل کا اجمالی حکم بھی مختلف ہوتا ہے، اس کا بیان درج ذیل آتا ہے:

۴- اول: وہ تاویل جو عقائد، اصول دین اور صفات باری تعالیٰ
سے متعلق نصوص میں ہو، علماء کے اس سلسلے میں متن مذاہب ہیں:
پہلا مذہب یہ ہے کہ تاویل کی ان میں کوئی گنجائش نہیں، وہ
اپنے ظاہر پر ہی رہیں گے، ان میں سے کسی کی کوئی تاویل نہیں کی
جائے گی۔ یہ فرقہ مشہور کا قول ہے۔

دوسرا مذہب یہ ہے کہ ان کی بھی تاویلات ہیں، لیکن تشبیہ
و تمثیل سے اپنے اعتقاد کو بچاتے ہوئے ہم اس سے رکھیں گے، ارشاد
باری ہے: "وَمَا يَغْلُمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ"^(۴) (حالانکہ ان کا (صحیح)

احتمالات میں سے کسی ایک کو بیان کرنے کا تاویل، اور شکوک کی مراد
کو بیان کرنے کا تاویل ہے^(۱)۔

ابن الاعرابی، ابو عبیدہ اور ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ تفسیر اور
تاویل ہم معنی ہیں۔

راغب کہتے ہیں کہ تفسیر تاویل سے زیادہ عام ہے، اور تفسیر کا
اکثر استعمال الفاظ اور الفاظ کے مفردات سے متعلق ہے، اور تاویل کا
اکثر استعمال معانی اور جملوں سے متعلق ہے، اور تاویل کا زیادہ تر
استعمال کتب البیہ میں ہوتا ہے۔ اور تفسیر کا لفظ کتب البیہ اور غیر کتب
البیہ دونوں میں استعمال کیا جاتا ہے۔

ان کے علاوہ دوسرے علماء نے کہا ہے کہ تفسیر: ایسے لفظ کا بیان
ہے جو ایک ہی وجہ کا احتمال رکھتا ہے، اور تاویل: مختلف معانی کا احتمال
رکھنے والے کسی لفظ کے اس ایک معنی کو بیان کرنا ہے جو معنی دلائل
سے ظاہر ہو۔

ابو طالب لغابی کہتے ہیں: تفسیر: لفظ کے ہمنوع کا بیان ہے، خواہ
حقیقہ ہو یا مجاز، جیسے (صراط) کی تفسیر راستہ ہے، اور (صوب) کی
تفسیر بارش ہے۔

اور تاویل: لفظ کے باطن کی تفسیر ہے، انونی سے ماخوذ ہے، جس
کا معنی انجام کار کی طرف رجوع کرنا ہے۔ پس تاویل: حقیقت مراد
کی خبر دینا ہوا، اور تفسیر: دلیل مراد کی خبر دینا ہوا، اس لئے کہ لفظ مراد
کو ظاہر کر کے بتاتا ہے، اور بتانے والی چیز دلیل کہلاتی ہے^(۲)۔

ب- بیان:

۳- بیان لغت میں: اظہار، ایضاح، انکشاف اور اس دلالت وغیرہ

(۱) دستور العلماء، ۳۳۰ ص

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون، ۱۱۱/۵، لسان العرب، مفردات الراغب، مادہ
:"لمر" اور "اول"۔

(۱) لسان العرب، لمصباح الحیر، بحار اصطلاح مادہ "بین"، ارشاد دہلوی، ۱۶۷،
۱۶۸۔

(۲) احادیث دہلوی، خزائن خمس، ۱۶۸، قمریات البحر جانی۔

(۳) دستور العلماء، ۲۵۷، مخزن قمریات البحر جانی، ۳۱۔

(۴) سورۃ آل عمران، ۷۷۔

تاویل ۵

اعلام الموقعین میں ہے کہ جوئی نے کہا: اندر سلف کا مذہب یہ ہے کہ تاویل سے باز رہا جائے، اور ظوہر کو ان کے مواقع پر جاری کیا جائے اور ان کے معانی کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے، جس رائے سے ہم راضی ہیں اور جس کے مطابق ہم اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہیں، وہ اسلاف امت کی اتباع کا عہد ہے، پس ہر دیندار پر لازم ہے کہ وہ یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ محدثات کی صفات سے پاک ہے، مضافات کی تاویل میں نہ پڑے، اس کے معنی کو باری تعالیٰ کے حوالہ کرے^(۱)۔

۵- دوم: وہ نصوص جو فرہ سے متعلق ہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ تاویل کا ان میں دخل ہے۔

فرہ سے متعلق نصوص میں تاویل استنباط و استخراج کے بابوں میں سے ایک باب ہے، یہ تاویل کبھی صحیح ہوتی ہے، اور کبھی فاسد۔ تاویل اس وقت صحیح ہوگی جب استنباط کی ساری شرطیں یعنی لغت میں یا عرف میں اس لفظ کے استعمال کا جو طریقہ ہے اس کے موافق ہو، اور اس پر دلیل قائم ہو کہ اس لفظ سے مراد وہی معنی ہے جس پر اسے محمول کیا گیا ہے، اور تاویل کرنے والا تاویل کا اہل ہو۔

تاویل صحیح کے ذریعہ جو عمل کیا جائے اس کے قبول کرنے پر علماء کا اتفاق ہے، البتہ اس کے طریقے اور اس کے مقامات میں اختلاف ہے، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ کس تاویل کو تاویل قریب قرار دیا جائے اور کس کو تاویل بعید۔

آمدی کہتے ہیں: تاویل مقبول ہے اور اس پر عمل بھی ہے جب اپنی شرطوں کے ساتھ پائی جائے، عہد صحابہ سے ہمارے زمانہ تک کے ہر شہر اور ہر زمانہ کے علماء بغیر تفسیر کے اس پر عمل کرتے رہے ہیں^(۲)۔

مطلب بجز حق تعالیٰ کے کوئی اور نہیں جانتا، ابن مہان کہتے ہیں کہ یہ سلف کا قول ہے۔

شوکانی نے کہا ہے کہ یہی واضح راستہ ہے اور یہی وہ طریقہ ہے جو تاویل کے گڑھے میں گرنے سے بچانے والا ہے، جو شخص اقتداء کا ارادہ رکھے اس کے لئے سلف صالح پیشوائی کے لئے کافی ہیں اور جو ان کا اسود پسند کرے ان کے لئے بہترین اسود ہیں، لیکن ساتھ ہی یہ بات بھی تسلیم شدہ ہے کہ کوئی ایسی فیصلہ کن دلیل وارد نہیں ہوتی جو تاویل سے مانع ہو، یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ وہ کتاب و سنت میں خود ہی موجود ہے۔

تیسرا مذہب یہ ہے کہ وہ تاویل شدہ ہیں۔

ابن مہان کہتے ہیں کہ پہلا مذہب باطل ہے، اور آخر والے دونوں مذہب صحابہ کرام سے منقول ہیں، اور یہ تیسرا مذہب حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ام سلمہؓ سے منقول ہے۔ ابن دقیق العید نے ”الفاظ مشککہ“ کی شرح میں کہا ہے کہ وہ حق ہیں، صحیح ہیں، اور اسی مفہوم میں ہیں جس کا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارادہ کیا ہے، اور جس نے بھی ان میں سے کسی کی تاویل کی، اگر اس کی تاویل عربوں کی زبان کے تقاضوں اور اس سے قریب ہے جسے وہ اپنی گفتگوؤں میں سمجھتے ہیں تو ہم اس پر انکار نہیں کریں گے اور اس کو ہم اہل بدعت میں شمار نہیں کریں گے، اور اگر اس کی تاویل بعید ہوئی تو ہم اس میں توقف اختیار کریں گے اور اس کو بعید سمجھیں گے اور ہم اس قاعدہ کی طرف رجوع کریں گے جو اس لفظ کے معنی پر ایمان رکھنے کے سلسلہ میں ہے، اس اعتقاد کے ساتھ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے^(۱)۔

(۱) اعلام الموقعین ۶۸۳۔

(۲) اصابہ لکھنؤ ۱۷۷۷، احکام اسلامی ۶/۲۔

(۱) اصابہ لکھنؤ ۱۷۷۷، ۱۷۷۷۔

تاویل ۶-۷

فقہاء کے نزدیک معروف یہ ہے کہ مختلف فیہ پر عمل کرنے والے پر تکمیر نہیں کی جائے گی ۱۱۔ یہ کہ وہ اختلاف شاؤ ہو، افضل یہ ہے کہ اختلاف کی رعایت کی جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ وہ چیز ترک کر دی جائے جو بعض کے نزدیک جائز ہو اور بعض دوسرے کے نزدیک حرام ہو، اور وہ کام کیا جائے جو بعض کے نزدیک مباح ہو اور بعض دوسرے کے نزدیک واجب ہو۔

اس کی تفصیل اصطلاح "اختلاف" کے تحت گزر چکی ہے۔
ہم یہاں تاویل کے بعض عملی آثار بعض مسائل سے ذکر کرتے ہیں:

۷- اول: جس تاویل کے فساد اور اس پر مرتب ہونے والے نتائج پر اتفاق ہو اس کی مثالیں:

الف۔ یہ بات ثابت شدہ ہے کہ جس کی لامت (خلافت) ثابت ہو اس کی اطاعت واجب ہے، اور اس کی اطاعت سے نکل جانا حرام ہے، اس لئے کہ کتاب و سنت کے نصوص اس پر دلالت کرتے ہیں۔
فقہاء کا اتفاق ہے کہ کسی جماعت کا امام کے خلاف خروج کسی ایسی تاویل سے جس نے اس کام کو ان کی نظر میں مباح کر دیا ہو، بغاوت کہلائے گا، اس لئے کہ ان کی تاویل فاسد ہے۔

انہیں طاعت اختیار کرنے اور جماعت میں داخل ہونے کی دعوت دینا اور ان کے شبہات دور کرنا واجب ہے، اگر وہ طاعت قبول نہ کریں تو ان سے جنگ واجب ہے، جیسا کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ نے خوارج کے ساتھ کیا۔ اس کی تفصیل اصطلاح "بغاة" کے تحت گزر چکی ہے۔

ب۔ زکاۃ کا وجوب کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے، اس کی ادائیگی سے رکنے کی تاویل کرنا تاویل فاسد ہے، زکاۃ نہ دینے

البرہان میں ہے: فی الجملہ ظاہر کی تاویل جائز ہے بشرطیکہ جواز کی ساری شرطیں پائی جائیں، اور کسی مذہب والے نے اصل تاویل کا انکار نہیں کیا ہے، اختلاف صرف تفصیل میں ہے (۱)۔

جو صورت بھی ہو تاویل کا معاملہ ہر مسئلہ میں مجتہد کی نظر پر منحصر ہے، اس پر لازم ہے کہ اس کے ظن نے جس چیز کو واجب کیا ہے اس کی اتباع کرے، جیسا کہ آمدی کہتے ہیں (۲)۔

غزالی کہتے ہیں: "جب احتمال قریب ہو اور دلیل بھی قریب ہو تو مجتہد پر ترجیح لازم ہے اور جو اس کا ظن غالب ہو اسی کو اختیار کرے، پس ہر دلیل کے وسیلے سے ہر تاویل مقبول بھی نہیں، بلکہ معاملہ مختلف ہوتا رہتا ہے اور یہ کسی ضابطہ کے تحت داخل نہیں ہے (۳)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: ہر مسئلہ کے لئے ایک ذوق ہوتا ہے، لازم ہے کہ وہ کسی نظر خاص کے ساتھ منفر دور ہے (۴)۔

یہاں جو تفصیل مناسب تھی بیان کر دی گئی، مزید یہ کہ کتب اصول میں ان فردی مسائل کی مثالیں ذکر کر دی گئی ہیں جن کے احکام تاویل نصوص کے طریقہ سے مستنبط ہیں، ساتھ ہی ان لوگوں کا نقطہ نظر بھی بیان کر دیا گیا ہے جنہوں نے تاویل کا طریقہ اختیار کیا اور جنہوں نے ان سے معارضہ کیا۔

تاویل کا اثر:

۶- نصوص سے مستنبط فردی مسائل میں تاویل کا اثر بالکل ظاہر ہے، اس لئے کہ ان مسائل کے احکام میں فقہاء کے اختلاف کا جب یہی ہے۔

(۱) البرہان الجوبلی ۱/۵۱۵۔

(۲) الاحکام الامدادی ۱/۱۲۱۔

(۳) المستعمی ۱/۸۹۔

(۴) روشۃ المناظر ۹۳۔

تاویل ۸

کرتے ہوں) اور میں مباحرین میں سے ہوں، اہل بدر واحد میں سے ہوں، تو حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ سے مطالبہ کیا کہ انہیں جواب دیں، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا: ”یہ آیت کریمہ اللہ تعالیٰ نے گزشتہ لوگوں کے لئے جنہوں نے حرام ہونے سے قبل ہی تھی، بطور نذر کے مازل فرمائی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ ”إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْخَبِيرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ وَجَسٌّ مِنْ غَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ“^(۱) (اے ایمان والو! شراب اور جوا اور بت اور پانسے تو بس زری گندی باتیں ہیں شیطان کے کام سوا اس سے بچے رہو) مازل فرمادی جو لوگوں پر حجت ہے، حضرت عمرؓ نے قد امہ سفر فرمایا: اس قدر امہ اتم نے غلط تاویل کی، جب تم تقویٰ اختیار کرو گے تو اللہ نے تم پر جو حرام کیا ہے اس سے بچو گے“^(۲)۔

۸- دوم: وہ تاویل جس کے قبول کرنے پر اتفاق ہے:

جیسے قسم میں تاویل جب کہ قسم کھانے والا مظلوم ہو، ابن قد امہ کہتے ہیں جس نے قسم کھانی، پھر اپنی قسم میں تاویل کی تو اس کی تاویل مانی جائے گی جب کہ وہ مظلوم ہو، اور اگر ظالم ہو تو اسے اس کی تاویل کوئی فائدہ نہیں پہنچائے گی، قسم کھانے والا جس نے اپنی قسم میں تاویل کی ہو وہ مبین حال سے خالی نہ ہوگا:

اہل: یہ کہ مظلوم ہو، مثلاً اسے کوئی ظالم کسی بات پر قسم کھائے، اگر وہ اس کی تصدیق کر دے تو اس پر ظلم کرے، یا اس کے علاوہ کسی اور پر ظلم کرے، یا کسی بھی مسلمان کو اس سے ضرر لاحق ہو، تو اس کے لئے تاویل جائز ہے۔

دوم: قسم کھانے والا ظالم ہو، جیسے وہ شخص جسے حاکم کسی ایسے حق

والوں کو زکاۃ کی ادائیگی پر طاقت کے ذریعہ مجبور کرنا واجب ہے، جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ان مانعین زکاۃ کے ساتھ کیا تھا جنہوں نے اس آیت کریمہ میں تاویل کی تھی: ”تُخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ مَكْنٌ لَهُمْ“^(۱) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے، اس کے ذریعہ آپ انہیں پاک و صاف کریں گے اور آپ ان کے لئے دعا کیجئے، بلاشبہ آپ کی دعا ان کے حق میں (باعث) تسکین ہے)۔ وہ کہتے تھے کہ یہ غیر نبی کے لئے نہیں ہے، اور اس معاملہ میں غیر نبی، نبی کے قائم مقام ہو جائے اس کی کوئی دلیل نہیں ہے^(۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”زکاۃ“ میں دیکھی جائے۔

ث۔ شراب نوشی کی حرمت کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے، اس کے پینے کو حلال کرنے کی تاویل کرنا تاویل قاسد ہے، جو شخص تاویل کر کے شراب پئے اس پر بھی حد قائم کرنا واجب ہے۔

بیان کیا گیا ہے کہ قد امہ بن مظعون نے شراب پی^(۳)، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: تمہیں اس پر کس بات نے آمادہ کیا؟ جواب دیا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”لَوْسَ عَلَى الْغَيْنِ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَخَاتَمُوا طَعْنًا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ“^(۴) (جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے رہتے ہیں ان پر اس چیز میں کوئی گناہ نہیں جس کو وہ کھاتے ہوں جبکہ وہ لوگ تقویٰ رکھتے ہوں اور ایمان رکھتے ہوں اور نیک کام

(۱) سورۃ توبہ ۱۰۳۔

(۲) التمهرة لابن زحون، بمأش فح اطي لما لك ۳۸۰، الاختيار ۱۰۳، اسنى الطالب ۳۳، المشرح تميمي لادولت ۱۷۱۔

(۳) أثر: ”قد امه بن مظعون.....“ کی روایت عبدالمذاق نے اپنے معنف (۲۳۲ طبع مجلس اعلیٰ المجد) میں کی ہے۔

(۴) سورۃ مائدہ ۹۳۔

(۱) سورۃ مائدہ ۹۰۔

(۲) المصنف ۸۸، ۹۳، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹،

تاویل ۹

پر قسم کھائے جو اس کے پاس ہے، اس صورت میں اس کی قسم کھانے کے اس ظاہر پر پھیری جائے گی جسے قسم کھانے والے نے مراد لیا ہے اور قسم کھانے والے کی تاویل نفع نہ دے گی اور ہمیں اس مسئلہ میں کسی کے اختلاف کا علم نہیں ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "بِمَنْكِبِ عَلِيٍّ مَا يَصْلُقُكَ بِهِ صَاحِبُكَ" ^(۱) (تمہاری قسم وہ ہے جس کے بارے میں تمہارا ساتھی تصدیق کرے)، اور اس لئے بھی کہ اگر تاویل کی جائے تو یمن کا معنی مقصود باطل ہو جائے گا۔

سوم: نہ ظالم ہو نہ مظلوم، اس صورت میں امام احمد کا ظاہر کلام کا ظاہر یہ ہے کہ اس کے لئے تاویل جائز ہے۔
یہ تفصیلات ابن قدامہ نے ذکر کی ہیں۔

تمام مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ جب مظلوم اپنی قسم میں تاویل کرے تو اسے تاویل کا حق ہے ^(۲)، دیکھئے: "ایمان" کی اصطلاح۔

۹- سوم: یہاں کچھ ایسی تاویلات بھی ہیں جنہیں بعض فقہاء نے تاویل قریب قرار دیا ہے، لہذا وہ حکم کے استنباط کے لئے دلیل بن گئیں، لیکن بعض دوسرے فقہاء نے انہیں تاویل بعید قرار دیا ہے، لہذا وہ دلیل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتیں۔

ان کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے دن میں جان بوجھ کر کھالے یا بیوی سے جماع کر لے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک کفارہ واجب ہو جائے گا، اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک صرف جماع سے کفارہ واجب ہوگا۔

- (۱) حدیث: "بِمَنْكِبِ عَلِيٍّ مَا يَصْلُقُكَ بِهِ صَاحِبُكَ" کی روایت مسلم (۱۲۷۳ طبع کلکتہ) نے کی ہے۔
(۲) البدائع ۴۰/۳، حاشیہ البدوی علی شرح البخاری ۷۷۲/۲، معنی الحجاج ۴۷۵/۳، المغنی ۴۷۷/۳۔

اسی بنا پر یہ ہے کہ اگر کسی نے رمضان المبارک کا چاند تنہا دیکھا اور اس کی شہادت رد کر دی گئی تو اس پر روزہ رکھنا واجب ہے، لیکن اگر اس نے شہادت رد ہونے کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا مباح سمجھا اور ایسی چیز کے ذریعہ روزہ توڑا جس سے کفارہ واجب ہوتا ہے تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق اس پر کفارہ واجب ہوگا، کیونکہ اس نے ماہ مبارک کی حرمت کو پامال کیا، اور رہا شہادت کے رد ہونے کی وجہ سے مباح سمجھنا تو یہ تاویل بعید ہے، کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی مخالفت کی: "لَقَدْ شَهِدْنَا مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" ^(۱) (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)، اور نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کی بھی مخالفت کی: "صُومُوا لِرُؤْيَاهُ" ^(۲) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو)۔ اور حنفیہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک شبہ پیدا ہو جانے کی وجہ سے اس پر کفارہ نہیں ہے، اس لئے کہ شہادت کے رد ہونے کو لباحت کے ثمان کے سلسلے میں تاویل قریب مانا جائے گا ^(۳)۔

فردی مسائل میں مختلف مذاہب کے درمیان اس قسم کے اختلافات، بلکہ ایک ہی مذہب کے فقہاء کے درمیان بہت پائے جاتے ہیں، مثلاً حنفیہ نے "اور پاگل کے مال میں زکاۃ واجب نہیں کرتے، اسی طرح نماز میں قہقہہ لگانے سے ان کے نزدیک فسوٹوٹ جاتا ہے، لیکن ان دونوں مسئلوں میں بھی مذاہب کا اختلاف ہے۔
معرفہ یہ ہے کہ مختلف فیہ کا انکار نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے۔

- (۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔
(۲) حدیث: "صُومُوا لِرُؤْيَاهُ" کی روایت بخاری (فتح ۱۱۹/۳ طبع انتقہ) اور مسلم (۷۵۹/۲ طبع کلکتہ) نے کی ہے۔
(۳) البدائع ۸۰/۳، حاشیہ البخاری ۲۹۸/۲، شرح البخاری ۲۵۰/۲، البدائع ۵۳۲/۲، المجموع ۳۵۸/۲، کشاف ۳۲۶/۲۔

تابع، تابوت، تاریخ، تاسوعاء ۱-۲

یہاں جو باتیں مجملہ بیان کی گئیں ان کی تفصیل کی جگہ ”اصولی
ضمیمہ“ ہے۔

تاسوعاء

تعریف:

۱- تاسوعاء ماحرم کی نویں تاریخ ہے ^(۱)، اس کی دلیل حدیث صحیح
ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عاشوراء (محرّم کی دسویں تاریخ) کا روزہ
رکھا، آپ ﷺ سے کہا گیا کہ یہود و نصاریٰ اس دن کی تعظیم کرتے
ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”فإذا كان العام المقبل إن شاء
الله صمنا اليوم التاسع“ ^(۲) (جب اگلا سال آئے گا تو امت و اللہ
ہم نویں تاریخ کو (بھی) روزہ رکھیں گے)۔

دیکھئے: ”مجموعہ“۔

تابوت

متعلقہ الفاظ:

۲- عاشوراء یہ ماحرم کی دسویں تاریخ ہے، اس لئے کہ عبد اللہ بن
عباسؓ سے مروی ہے: ”قمر رسول اللہ ﷺ بصوم يوم
عاشوراء: العاشر من المحرم“ ^(۳) (رسول اللہ ﷺ نے
عاشوراء کے دن یعنی محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا حکم دیا)۔

دیکھئے: ”جنائز“۔

تاریخ

(۱) لمصباح المہر، لسان العرب مادة ”تسع“، روضة الطالبین ۲/۳۸۷،
کشاف القناع عن متن الإقناع ۲/۳۳۸ طبع مصر المدینہ، المشرح الکبیر
۵۱۶/۱، جوہر الکلیل ۱/۳۶۱۔

(۲) حدیث: ”فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع.....“
کی روایت مسلم (۷۹۸/۳ طبع مکتبۃ المہاجر المکملہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”قمر رسول اللہ ﷺ بصوم يوم عاشوراء.....“ کی روایت
ترمذی (۱۳۸/۳ طبع مکتبۃ المہاجر المکملہ) نے کی ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے۔

دیکھئے: ”تاریخ“۔

عاشوراء کا روزہ مستحب یا مسنون ہے^(۱)۔ حضرت ابو قتادہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے یوم عاشوراء کے روزہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”یکفر السنة الماضية والباقيہ“^(۲) (یہ ایک سال بچھلے اور ایک سال اگلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے)۔

اجمالی حکم:

۳- جس طرح عاشوراء کا روزہ مسنون یا مستحب ہے اسی طرح تاسوعاء کے روزہ کا حکم ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے، صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یہودیوں کی بھی اس دن روزہ رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”انہ فی العام المقبل يصوم التاسع“^(۳) (آپ ﷺ آئندہ سال نویں تاریخ کو بھی روزہ رکھیں گے)، پھر (نویں تاریخ کے روزہ کے مقابلہ میں) عاشوراء کا روزہ انتخاب میں زیادہ مؤکد ہے، اس لئے کہ وہ اس سے پہلے والے سال کے گناہوں کو ناسخ کرتا ہے۔ مسلم شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”صيام يوم عرفة احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله“^(۴) (بجز کوئی تعالیٰ

سے امید ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ اس سے پہلے والے سال اور اس کے بعد والے سال کے گناہوں کو ناسخ کرے گا، اور مجھے اللہ سے امید ہے کہ عاشوراء کا روزہ اس سے پہلے سال کے گناہوں کو ناسخ کرے گا)۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع“ (پس جب اگلا سال آئے گا تو ہم ان شاء اللہ نویں تاریخ کو بھی روزہ رکھیں گے)۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ اگلا سال آنے سے قبل ہی رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی^(۱)۔ ایک سال کے گناہوں کو ناسخ کرنے سے مراد ایک سال کے گناہ صغیرہ کو ناسخ ہے، اگر صغیرہ نہ ہوں تو ایک سال کے بھیرہ گناہوں میں تخفیف کی جائے گی، اور یہ تخفیف اللہ تعالیٰ کے فضل پر موقوف ہے، اور اگر اس کے کبار بھی نہ ہوں تو اس کے درجات بلند کئے جائیں گے۔

عشاء سے مروی ہے کہ انہوں نے عبداللہ بن عباسؓ کو عاشوراء کے بارے میں کہتے ہوئے سنا: ”خالفوا اليهود وصوموا التاسع والعاشر“^(۲) (یہودیوں کی مخالفت کرو اور محرم کی نویں اور دسویں دونوں دن کو روزہ رکھو)۔

۴- علماء نے یوم تاسوعاء کے روزہ کے انتخاب کی حکمت میں چند چیزیں ذکر کی ہیں:

۱- بول: ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس سے مراد یہودیوں کی مخالفت ہے، اس لئے کہ وہ صرف دسویں تاریخ کو روزہ رکھتے تھے، یہی عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے، اور امام احمد بن حنبل کی حدیث میں

(۱) المصباح الحمیر، لسان العرب، ۸/۳، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳

تبختر

دیکھئے "اقتیال"۔



جس کا سلسلہ سند ابن عباس تک جاتا ہے، اس میں انہوں نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "صوموا یوم عاشوراء وخالفوا الیہود و صوموا قبلہ یوما و بعدہ یوما" (۱)
(عاشوراء کا روزہ رکھو اور یہود کی مخالفت کرو اور اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھو)۔

دوم: اس کا مقصد صوم عاشوراء کو ایک اور روزہ کے ساتھ ملانا

ہے۔

سوم: دسویں تاریخ کے روزہ میں احتیاط مقصود ہے، اس لئے کہ یہ اندیشہ ہے کہ غلطی کی وجہ سے چاند کی تاریخ گھٹ جانے اور تعداد کے اعتبار سے نویں تاریخ ہو، لیکن حقیقت میں دسویں تاریخ ہو (۲)۔
اس سلسلے میں مزید تفصیل کے لئے "صوم المظہر" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) حدیث: "صوموا یوم عاشوراء وخالفوا الیہود و صوموا..." کی روایت احمد (مسند احمد بن حنبل ۴/۲۳۱) وریزاد نے کی ہے چٹائی کہتے ہیں اس میں محمد بن ابی لیلیٰ ہیں جن کے بارے میں کلام ہے (مجمع الزوائد ۱۸۸، ۱۸۹)۔

(۲) ابن عابدین ۲/۸۳، المجموع شرح المہذب ۱/۸۲، ۸۳، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۱۹۵، روئے المصنوع ۲/۸۷، حاشیہ قلیوبی ۲/۳۷۷، حاشیہ الدسوقی ۱/۵۱۶، المہذب الجلیل للخطاب ۲/۶۰۶، جوہر لا کلیل ۱/۱۲۶، شرح الحرثانی علی مختصر خلیل ۲/۷۷، المغنی لابن قدامہ ۲/۷۲، طبع المریاض اللہیہ، کشف القناع عن متن الاقناع ۲/۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، التہذیب شرح ریاض الصالحین ۲/۵۸۵، ۵۸۶۔

تبدیل ۱-۲

مطلب یہ ہوتا ہے کہ شیئ موقوف، خواہ جائیداد منقولہ ہو یا غیر منقولہ، اسے بیچ دیا جائے اور بدل کے مال سے کسی عین کو خرید جائے تاکہ وہ فروخت کردہ شیئ کی جگہ وقف ہو جائے، یا شیئ موقوف کو دوسری شیئ سے بدل لیا جائے۔

ور خفیہ کے حکام سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان تغیر اور بیان تبدیل میں فرق ہے، بیان تغیر مطلق کو مقید کرنے اور عام کی تخصیص کرنے کی طرح ہے، اور بیان تبدیل شیئ کی طرح ہے، یعنی جو حکم پہلے ثابت تھا اسے بعد کے انص سے ختم کر دینا ہے^(۱)۔

اجمالی حکم:

تبدیل کے چند احکام ہیں، جو مقامات کے اختلاف سے مختلف ہوتے رہتے ہیں:

۲- وقف میں تبدیلی:

حنفی نے وقف کرنے والے کو اجازت دی ہے کہ وہ اپنے وقف میں داخل کرنے اور نکالنے کی شرط کا سکتا ہے، جیسا کہ متاثرین حنفیہ نے اجازت دی ہے، اور یہ بات ان کی دس شرطوں سے معلوم ہوتی ہے جو یہ ہیں:

اعطاء، حرمان، إدخال، اخراج، زیادتى، کمی، تغییر، ابدال، استبدال، اور بدل یا تبادل^(۲)۔ شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ نے اس معاملے میں حنفیہ سے اختلاف کیا ہے۔

شافعیہ نے وقف کی اس شرط کو کہ جب چاہے رجوع کر لے یا حرم کر دے، یا جب چاہے حق کو غیر موقوف علیہ کی طرف پھیر دے،

تبدیل

تعریف:

۱- لغت میں "تبدیل الشیء" کا مطلب: شیئ کو بدل دینا ہے، اگرچہ اس کا بدل نہ لائے، کہا جاتا ہے: بدلت الشیء تبديلاً، جو غیر وہ تغیراً کے معنی میں ہے (یعنی میں نے اس کو تغیر کر دیا)۔ تبدیل میں اصل یہ ہے کہ شیئ کو اس کی حالت سے بدل دیا جائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَوْمَ نَبْلُغُ الْأَرْضَ غَيْرِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ"^(۱) ((اور یہ اس روز ہوگا) جس روز کہ زمین بدل کر دوسری زمین کر دی جائے گی اور آسمان بھی)۔ زجاج کہتے ہیں کہ تبدیل کے معنی اور اللہ ہی زیادہ جانتا ہے: زمین کے پہاڑوں کو پھاڑا، اس کے دریاؤں کو پھاڑا، اور زمین کو اس طرح بدلا کر دینا ہے کہ اس میں نہ کوئی کچی دکھائی دے اور نہ ابھار۔ اور تبدیل سماء کا مطلب: ستاروں کو بکھیرنا، انہیں توڑ پھوڑ دینا، سورج کو پھینک دینا، ہر چاند کو بے نور کر دینا ہے^(۲)۔

تبدیل کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی کی طرح ہے، اسی سے منہ بھی ہے، اور شیئ کا مطلب ہے ایک حکم شرعی کو بعد کی دلیل شرعی سے ختم کر دیا جائے^(۳)۔

تبدیل کا لفظ استبدال وقف کے لئے بھی بولا جاتا ہے، اور

(۱) سورہ ابراہیم ص ۸

(۲) معنی راصحاح، المصباح لمصیر بلان العرب لاد "بول"۔

(۳) اعریفات للبحر جانی۔

(۱) انہی لابن قدامہ ص ۶۶ طبع المریض لہذا، المشرح الکبیر للذہبی ص ۸۸

(۲) الخراج علی التوضیح ص ۱۸، ۱۹ طبع مکتب، اعریفات للبحر جانی۔

تبدیل ۳-۵

کان یلدا بید^(۱) (پتہ سونے کو سونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، کھجور کو کھجور، گندم کو گندم، جو کو جو، اور نمک کو نمک کے بدلے، برادر برادر، اور نقد، پس جب جنسیں مختلف ہو جائیں تو جیسے چاہو) (مٹی بیشی کے ساتھ) پتہ جب کہ نقد ہوں۔

اس لئے کہ وہ دونوں دو جنسیں ہیں، لہذا ان میں تقاضا جواز ہوگا جیسا کہ اگر دونوں کا نفع الگ الگ ہوتا۔

ب- عقد میں متعین ہو جانے کے بعد عوضین میں سے کسی ایک کی تبدیلی:

۴- جب عقد کے اندر عوضین میں سے کوئی ایک متعین ہو چکا ہو تو اس کی تبدیلی جواز نہیں ہے، اسی میں سے بیچ ہے، اس لئے کہ وہ عقد بیچ کے ذریعہ متعین ہو جاتی ہے (لہذا اس کی تبدیلی جواز نہیں)، لیکن ثمن متعین کرنے سے متعین نہیں ہونا سوائے چند جگہوں کے، جن میں سے صرف اور سلم ہیں، اسی طرح ودیعت میں اثمان متعین ہوتے ہیں، لہذا ان کی تبدیلی جواز نہیں۔

اس کی تفصیل اصطلاح "تعیین" اور اصطلاح "صرف" اور "سلم" کے تحت دیکھی جائے۔

دین میں تبدیلی:

۵- اگر دین اسلام سے غیر اسلام کی طرف تبدیلی ہو، جسے ارتدہ کہا جاتا ہے تو اسے بالاتفاق برقرار نہیں رکھا جائے گا، اور اس پر بہت سے احکام مرتب ہوتے ہیں، ان کی تفصیل اصطلاح "رذت" میں موجود ہے۔

اور اگر دین کی تبدیلی اسلام کے علاوہ کسی ایک دین کو چھوڑ کر اسلام کے علاوہ کسی دوسرے دین کی طرف ہو مثلاً نصرانی، یہودی

شرطاً قاسد کہا ہے، البتہ مصلحت کے بعد تفسیر کی اجازت دی ہے^(۱) لیکن حنابلہ اور مالکیہ نے اس کی اجازت نہیں دی ہے، اس لئے کہ یہ شرط مقتضائے وقف کے خلاف ہے^(۲)۔

اس کی تفصیل اصطلاح "وقف" کے تحت "شرط واقف" میں دیکھی جائے۔

بیع میں تبدیلی:

تبدیلی کی قسموں میں سے بیع بھی ہے، کیونکہ بیع مال مقوم کا مال مقوم سے بدلتا ہے، لیکن اس میں شرائط شرعیہ کی رعایت ضروری ہے، انہیں میں سے یہ ہیں:

الف- صرف میں تبدیلی:

۳- صرف میں جنس ثمن کی بیع جنس ثمن سے ہوتی ہے، اس میں نکسالی، ڈھالا ہوا، کچا سب برابر ہوتا ہے، لہذا اگر چاندی کو چاندی سے یا سونے کو سونے سے پتہ اور دونوں کا وزن برابر ہو اور دونوں پر قبضہ ہو جائے تو بیع جواز ہے^(۳)، اس سلسلے میں اصل وہ حدیث ہے جو حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

"الذهب بالذهب والفضة بالفضة والتمر بالتمر والبر بالبر والشعير بالشعير والملح بالملح مثلاً بمثل یلدا بید، فإذا اختلفت هذه الاصناف فبیعوا کیف شئتم إذا

(۱) ابن ماجہ ص ۳۸۸

(۲) روئے الطائین ص ۳۹۵

(۳) الاقنار شرح المختار ص ۲۱۱، ۲۱۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ص ۲۷۹، ۲۸۰، المنہج لابن قدامہ ص ۳۴، ۳۵، ۳۶، جوامع الاکلیل

ص ۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) حدیث حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت مسلم (ص ۱۳۱ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

تبدیل ۶

دین کی طرف، لہذا اگر کوئی عورت کسی مسلمان کے نکاح میں رہی ہو تو قبل از دخول فوراً کھدائی ہوگی، اور بعد از دخول عدت ختم ہو جائے گی۔
اگر کوئی بت پرست یہودی یا نصرانی ہو جائے تو اسے اس پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، اس لئے کہ وہ ایسے دین سے منتقل ہوا ہے جس پر برقرار نہیں رکھا جاتا، اور جس دین کی طرف منتقل ہوا ہے وہ باطل ہے، اور باطل برادر کی فضیلت کا فائدہ نہیں دیتا، لہذا اسلام متعین ہو گیا، جیسے کوئی مسلمان مرتد ہو تو اسے ارتداد پر باقی نہیں رکھا جاتا، لہذا اگر وہ انکار کر دے تو اسے قتل کر دیا جائے گا (۱)۔

لعان میں شہادت کی تبدیلی:

۶۔ اگر دونوں لعان کرنے والوں میں سے کوئی ایک لفظ "أشهد" کو اقسام یا حلف یا نولی سے بدل دے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ لعان میں تھلیل (شدت) کا قصد ہوتا ہے اور لفظ شہادت اس میں زیادہ بلند ہے، اور اگر لعنت کے لفظ کو بعد از عدت سے بدل دے، یا لفظ لعنت کو غضب سے بدل دے تو بھی اعتبار نہیں کیا جائے گا، یا عورت لفظ غضب کو "علا" سے بدل دے یا لفظ غضب کو پانچویں بار سے پہلے میں استعمال کرے تو بھی اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور اگر عورت لفظ "غضب" کو لعنت سے بدل دے، یا مرد لفظ "لعنت" کو پانچویں بار سے پہلے میں استعمال کرے تو اعتبار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس نے منصوص کی مخالفت کی ہے (۲)۔

اس سلسلے میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: "وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهِدَاتٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ

(۱) منہاج الداعیین مع حاشیہ قیومی ۲/ ۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۲۸۵،

۵/ ۱۹۰، الدرر ۳/ ۳۰۸، المغنی ۶/ ۵۹۳، ۵۹۴۔

(۲) کشاف القناع عن متن الإقناع ۵/ ۳۹۱، ۳۹۲، طبع انصر المحمد، المغنی

۱/ ۲۳۶، ۲۳۷، طبع دار الفکر، ۲۳۷۔

ہو جائے، یا یہودی، نصرانی ہو جائے تو اس کو اس تبدیلی پر برقرار رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفی اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا غیر ظہر قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ وہ جدھر منتقل ہوا ہے اسے وہرے برقرار رکھا جائے گا، کیونکہ کفر سب کا سب ایک ملت ہے۔

شافعیہ کا ظہر قول اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، کیونکہ اس نے اس دین کو باطل قرار دینے کے بعد پھر وہی باطل دین اختیار کر لیا، لہذا اسے اس نئے باطل دین پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، جیسے کہ اگر مسلمان مرتد ہو جائے (تو اسے برقرار نہیں رکھا جاتا)۔ لہذا اگر ایسا کرنے والی عورت ہو تو وہ کسی مسلمان کے لئے حلال نہیں ہوگی، اس بات پر تفریق کرتے ہوئے کہ اسے (اس نئے دین پر) برقرار نہیں رکھا جائے گا۔

لہذا اگر کسی مسلمان کی بیوی یہودی ہوئی جب کہ وہ پہلے سے نصرانی تھی تو وہ مرتد کی طرح ہوگی، تو اگر یہودی یا نصرانی ہوا دخول سے پہلے ہو تو فوراً فرقت ہو جائے گی، اور دخول کے بعد ہو تو فرقت عدت کے ختم ہونے پر موقوف رہے گی، اور اس عورت سے سوائے اسلام کے کوئی دین قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس نے جس دین کو چھوڑا ہے اس کے باطل ہونے کا قرا کر لیا، اور جس دین کو اختیار کیا ہے اس کے باطل ہونے کا قرا پہلے کر چکی ہے۔

اگر کوئی یہودی یا نصرانی، غیر کتابی دین کی طرف منتقل ہو تو اسے برقرار نہیں رکھا جائے گا، اور تو پہلے کے وقت کس دین کی طرف چلنے کا مطالبہ ہوگا؟ اس سلسلے میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ صرف اسلام کی طرف چلنے کا مطالبہ ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ دین اسلام کی طرف یا اس کے دین اول کی طرف۔ اور ایک تیسرے قول میں یہ ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک کی طرف یا اس کے سابق دین کے مساوی

تبدیل ۷، تبدل ۱

تبدل

تعریف:

۱- تبدل کے لغت میں کئی معانی ہیں؛ مثلاً ترک زینت، اور توابع کی بنا پر انہی خوبصورت و زینت اختیار نہ کرنا، اسی سے حضرت سلمان کی حدیث ہے: ”فرأى أم الدرداء متبدلة“ (انہوں نے ام الدرداء کو دیکھا بوسیدہ کپڑے پہنے ہوئے)، ایک روایت میں: ”متبدلة“ ہے^(۱)۔

مبدل اور مبدلة: پرانے کپڑے کو کہتے ہیں، اور متبدل کا معنی ہے: پرانے کپڑے کو پہننے والا، استقاء والی حدیث میں ہے: ”فخرج متبدلاً منخضاً“^(۲) (رسول اللہ ﷺ پرانے کپڑے پہنے ہوئے عاجزی کے ساتھ نکلے)، مختار الصحاح میں ہے: ”المبدلة والمبدلة“ (دونوں میں اول کے کسرہ کے ساتھ) جو کپڑے بوسیدہ کر دیئے جائیں۔ ابتدال الثوب وغیرہ کا مطلب ہوتا ہے: کپڑے کو بوسیدہ کرنا۔ تبدل کا ایک معنی حفاظت کا ترک کر دینا بھی ہے^(۳)۔

اصطلاح میں تبدل کا معنی ہے: بوسیدہ کپڑے پہننا۔

(۱) حدیث: ”فرأى أم الدرداء متبدلة.....“ اور ایک روایت میں ہے: ”متبدلة“ کی روایت بخاری نے اپنی صحیح (۲۰۹/۲ طبع استقبر) میں کی ہے۔
(۲) حدیث: ”فخرج متبدلاً منخضاً.....“ کی روایت ترمذی (۲۳۵/۲ طبع الحلبي) نے کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ حسن صحیح ہے۔
(۳) لسان العرب، مختار الصحاح، المصباح، مادة ”تبدل“۔

فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ“^(۱) (اور جو لوگ اپنی بیویوں کو تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے (اور) کوئی کو اوستہ ہو تو ان کی شہادت یہ ہے کہ وہ (مرد) چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہے کہ میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر اللہ کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں، اور عورت سے سزا اس طرح عمل سکتی ہے کہ وہ اللہ کی قسم چار بار کھا کر کہے کہ بے شک مرد جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر اللہ کا غضب ہو اگر مرد سچا ہے)۔
اس کی تفصیل اصطلاح ”لعان“ میں موجود ہے۔

زکاۃ کی تبدیلی:

۷- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ زکاۃ کی تبدیلی اس طرح پر کہ عین شی کے بدلے اس کی قیمت دے دی جائے، جائز نہیں ہے، حنفی کا مذہب جواز کا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک عین شی دینے سے اس کی قیمت دینا افضل ہے، اس کی علت یہ ہے کہ قیمت سامان کے مقابلے میں فقیر کی حاجت دور کرنے میں زیادہ مددگار ہے، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ مثلاً گندم کا محتاج نہ ہو، کپڑے وغیرہ کا محتاج ہو، یہ گنجائش اور فراوانی کے وقت ہے، البتہ قحط اور شدت کے وقت عین سامان کا دینا ہی افضل ہے^(۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”زکاۃ انصر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) سورہ نور ۶۱-۶۲۔
(۲) ابن عابدین ۶۲۲، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱

تہذیل ۲-۳

سے زیادہ سوگ منائے، سوائے شوہر کے کہ اس کے لئے چار ماہ دن دن سوگ منانا ہے۔

سوگ منانا یہ ہے کہ زینت، خوشبو، زیور پہننے، رنگین اور نقش و نگار والے کپڑے زینت کے لئے استعمال کرنے سے اجتناب کرے، اسی طرح سرمہ، تیل اور ہر اس چیز کے استعمال سے پرہیز کرے جس کی وجہ سے زینت اختیار کرنے والی سمجھی جائے، الا یہ کہ ضرورت اس کی رہی ہو تو اس وقت ضرورت کے بقدر استعمال کر سکتی ہے، مثلاً آشوب چشم کی وجہ سے سرمہ کا استعمال کہ رات میں لگانے کی اجازت ہے، دن میں پونچھ دے، اس لئے کہ ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہؓ کے پاس آئے، وہ ابو سلمہؓ کے سوگ میں تھیں اور اپنی آنکھ میں صبر (ایلو) لگائے ہوئے تھیں، تو رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: اے ام سلمہ! یہ کیا ہے؟ جواب دیا: اے اللہ کے رسول! یہ صبر ہے، اس میں خوشبو نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”انہ یسب الوجه، فلا تجعلہ إلا باللیل وتنزعہ بالنیہار“^(۱) (یہ چہرہ کو چمکا دیتا ہے، لہذا اسے صرف رات میں استعمال کر۔ اور دن میں صاف کر دو)۔

حضرت ام عطیہؓ سے روایت کرتے ہوئے کہتی ہیں: ”کنا ننہی أن نحد علی میت فوق ثلاث، إلا علی زوج أربعة أشهر وعشراً، ولا نکتحل ولا نطیب ولا نلبس

= میت فوق ثلاث.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۱۳۶ طبع انتقیر) ورملم (۲/۲۳ طبع عیسیٰ دہلوی لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: ”انہ یسب الوجه، فلا تجعلہ إلا باللیل وتنزعہ بالنیہار.....“ کی روایت ابو داؤد (۲/۴۲۷، ۴۲۸ طبع عزت مہید عباسی) ورنانی (۲/۲۰۳ طبع المطبعۃ النجاریہ) نے کی ہے حافظ ابن حجر نے تحقیق الخیر (۳/۲۳۹ طبع المطبعۃ العربیہ) میں کہا ہے کہ عبدالحق ورملم نے مندرجہ بالا حدیث کے اوپر کے روای کے مجہول ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو محلل قرار دیا ہے۔

بذلۃ کا مطلب ہے: بوسیدہ، ثياب البذلۃ: وہ کپڑے کہلاتے ہیں جو کام کرتے وقت، اور خدمت (ڈیوٹی) کے وقت پہنے جائیں، اور انسان اسے اپنے گھر میں استعمال کرے^(۱)۔ اس اعتبار سے اس کا اصطلاحی معنی اوپر مذکور اس کے لغوی معانی سے الگ نہیں ہے۔

تہذیل کا اجمالی حکم:

۲- تہذیل ترک زینت کے معنی میں ہے، جو کبھی واجب ہوتا ہے اور کبھی مستنون، کبھی مکروہ ہوتا ہے اور کبھی مباح، اور مباح ہی اصل ہے۔
۳- یہ واجب ہوتا ہے سوگ کی حالت میں، اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ عورت جو شوہر کی موت یا طلاق یا ین کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو وہ زینت وغیرہ نہ کرے^(۲)۔

اس پر عام فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس عورت کا شوہر وفات پا چکا ہو اس پر زینت ترک کرنا واجب ہے، اور اس میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“^(۳) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینہ اور دس دن تک روکے رکھیں)۔

اور حضور ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر أن تحد علی میت فوق ثلاث إلا علی زوج أربعة أشهر وعشراً“^(۴) (کسی عورت کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو، حالانکہ نہیں کہ وہ کسی مرنے والے پر تین دن

(۱) منہاج الطالبین ۱/۳۱۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۶۱۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۴) حدیث: ”لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر أن تحد علی

تہذیل ۴-۵

کیونکہ یہ حالت قبولیت دعا کے زیادہ قریب ہے، پھر دو رکعت نماز پڑھتے ہیں اور کثرت سے دعا و استغفار کرتے ہیں^(۱)۔

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: ”خروج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء متبذلاً متواضعاً متخشعاً متضرعاً حتی انی المصلیٰ“^(۲) (رسول اللہ ﷺ استسقاء کے لئے نطے بوسیدہ کپڑے پہنے ہوئے، تواضع کے ساتھ، ڈرتے ہوئے، عاجزی ظاہر کرتے ہوئے، یہاں تک کہ عید گاہ آئے)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”استسقاء“^(۳)۔

۵- جمعہ اور عیدین میں تہذیل مکروہ ہے، اس لئے کہ ان دنوں میں زینت اختیار کرنا بالاتفاق مسنون ہے، لہذا غسل کرے اور اپنا سب سے اچھا کپڑا پہنے، نیا ہو تو نیا دو بہتر ہے، اور ان میں بھی سفید ہو تو اور اچھا ہے، اور خوشبو لگائے، اس سلسلے میں بہت سی احادیث وارد ہیں، جن میں سے ایک حدیث یہ ہے: ”من اغتسل يوم الجمعة ولبس من احسن ثيابه و مسح من طيب ان كان عنده، ثم اتى الجمعة، فلم ينخط أعناق الناس، ثم صلى ما كتب له، ثم قصت إذا خرج بمامه حتى يفرغ من صلاته، كانت كفارة لما بينها وبين جمعته التي قبلها“^(۴) (جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اپنا سب سے اچھا کپڑا پہنا، اگر اس کے

ثوباً مصبوغاً إلا ثوب عصب، وقد رخص لنا عند الطهر إذا اغتسلت إحدانا من محيطها في بئنة من كست أظفار“^(۱) (ہم لوگوں کو منع کیا جاتا تھا کہ کسی مردہ پر تین دن سے زیادہ سوگ کریں، سوائے شوہر کے کہ اس پر چار ماہوں دن سوگ کرنا ہے، نہ سرمہ لگائیں اور نہ خوشبو، اور نہ رنگا ہوا کپڑا پہنیں مگر عصب کا کپڑا (ایک قسم کی میخی چادر)، اور طہر کے وقت عین رخصت دی گئی کہ جب ہم میں سے کوئی عورت اپنے حیض سے غسل کرے تو اظفار (ایک قسم کی خوشبو) اور کست (ایک قسم کی خوشبو) کا کچھ استعمال کرے۔

حنفیہ کے نزدیک مطلقہ بابت متوفی عنہا زوجہ کی طرح ہے، لہذا اس پر ان تمام چیزوں سے بچنا لازم ہے جن سے سوگ والی عورت بچتی ہے، یہ اس لئے تاکہ کفایت نکاح کے فوت ہونے پر اظہار فہوس ہو سکے^(۲)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”احدہ“۔

۴- استسقاء میں تہذیل مسنون ہے، استسقاء ضرورت کے وقت بندوں کا اللہ سے پانی مانگنا ہے، اس کے لئے صحرا کی طرف نکلتے ہیں، معمولی قسم کا کپڑا پہنے ہوئے، خشوع و خضوع کی حالت میں، گریہ و زاری کرتے ہوئے، ڈرتے ہوئے، اپنے سروں کو جھٹکائے ہوئے،

(۱) حاشیہ قیو بی علی سہاج طائین ۱/ ۳۱۳، ۳۱۵، حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۵۶۱، ۵۶۲۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: ”خروج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء مبذلاً...“ کی تخریج فقہ ربیع الثانی کذریجی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۵۶۱، ۵۶۲، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/ ۳۱۱، ۳۱۲، اشرح الکبیر ۱/ ۵۰۵، المغنی لابن قدامہ ۲/ ۳۰۰، طبع المیاض المہذب۔

(۴) حدیث: ”من اغتسل يوم الجمعة ولبس من احسن ثيابه ومس من طيب...“ کی روایت ابوداؤد (۲۴۴/۱) طبع عزت عبید داس نے کی ہے حافظ ابن حجر نے تجرید النجیر (۶۹/۲) طبع المصباح العربیہ میں کہا

(۱) حدیث حضرت ام عطیہؓ: ”كما لیسى ان لحد...“ کی روایت بخاری (۳۹۱/۲) طبع الشفیع نے کی ہے۔

(۲) الاختیار شرح الحقاہ ۲/ ۳۶۱، طبع معنی النجلی ۱/ ۳۱۱، ابن ماجہ ۱/ ۵۶۱، ۵۶۲، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/ ۵۰۵، حاشیہ المجل علی شرح النجلی ۲/ ۵۵۸، ۵۵۹، روایت طائین ۲/ ۵۰۵، اشرح الکبیر ۲/ ۵۸۶، ۵۸۷، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/ ۵۸۶، ۵۸۷، اشرح الکبیر ۲/ ۵۸۶، ۵۸۷، المغنی لابن قدامہ ۲/ ۳۰۰، طبع المیاض المہذب۔

تہذیب

میں مردوں کے لئے تہذیب مکروہ ہے، اس کے برعکس عورتوں کے لئے مستحب ہے (۱)۔

دیکھئے: ”جمعہ“ اور ”عیدین“ کی اصطلاحات۔

لوگوں کی مغللوں اور بنو دکنی ملاقات میں بھی گھٹیا کپڑا پہنانا مکروہ ہے۔

اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”ترین“۔

عورت کا شوہر کے لئے اور شوہر کا بیوی کے لئے تہذیب اختیار کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ عام فقہاء کے نزدیک ان میں سے ہر ایک کے لئے مستحب ہے کہ ایک دوسرے کے لئے زینت اختیار کریں، اس لئے کہ ارشاد باری ہے: ”وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (۲) (اور ان بیویوں کے ساتھ خوش سلوپی سے گذرنا کرنا مکروہ)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: ”وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (۳) (اور عورتوں کا بھی حق ہے جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موافق دستور شرعی کے)۔ لہذا اچھا بدنام کرنا ان دونوں میں سے ہر ایک کا دوسرے پر حق ہے، اور حسن معاشرت میں سے یہ بھی ہے کہ ہر ایک دوسرے کے لئے زینت اختیار کرے، جس طرح شوہر پسند کرتا ہے کہ بیوی اس کے لئے زینت اختیار کرے، اسی طرح بیوی بھی پسند کرتی ہے کہ شوہر اس کے لئے زینت اختیار

پاس خوشبو ہے تو خوشبو لگانی، پھر جمعہ میں آیا اور لوگوں کی گردنیں نہیں پھاٹیں، پھر نماز پڑھی جو اس کے لئے نکلی تھی، پھر جب امام خطبہ کے لئے نکلا تو خاموش رہا یہاں تک کہ اپنی نماز سے فارغ ہو گیا، تو یہ نماز اس جمعہ اور اس سے پہلے والے جمعہ کے درمیان جو نفاذ ہونے ان کے لئے کفارہ ہو گئی)۔ دوسری حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو جمعہ کے دن فرماتے ہوئے سنا: ”ما علی أحدکم لو اشتهى ثوبین لیوم جمعته سوی ثوبی مہنتہ“ (۱) (اگر تم میں سے کوئی دو کپڑے اپنے جمعہ کے لئے خریدے جو اس کے کام کے دو کپڑوں کے علاوہ ہوں تو اس پر کوئی حرج نہیں ہے)۔

یہ مردوں کے اعتبار سے ہے لیکن اگر عورتیں جمعہ اور عیدین میں آنا چاہیں تو پانی سے صفائی حاصل کریں۔ خوشبو نہ لگائیں، اور ایسا کپڑا نہ پہنیں جس سے ان کا چہ چاہو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”لا تسمعنوا إماء اللہ مساجد اللہ، ولیمخرجن ففلات“ (۲) (اللہ کی بندویں کو مسجد میں آنے سے نہ روکو اور چاہئے کہ وہ بغیر خوشبو کے نکلیں)، اس لئے کہ جب وہ خوشبو لگائیں گی اور شہرت کا لباس پہنیں گی تو یہ بیچ فتنہ و فساد کا باعث ہوگی۔ بہر حال ان احادیث سے پتہ چلا کہ جمعہ اور عیدین

ہے کہ اس کا مدار ان احادیث پر ہے جن میں اور احکام کی روایت میں لفظ ”مکروہ“ کے ذریعہ حدیث بیان کی گئی ہے۔

(۱) حدیث حضرت عبداللہ بن مسعودؓ: ”ما علی أحدکم لو اشتهى ثوبین...“ کی روایت ابن ماجہ (۳۳۸ طبع عتیق لمباربانی المجلد) نے کی ہے دوسری نے ابوداؤد میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) حدیث: ”لا تسمعنوا إماء اللہ مساجد اللہ...“ کی روایت ابوداؤد (۳۸۱ طبع عزت عید دماس) نے کی ہے، نووی نے المجموع (۱۹۹ طبع ادارۃ المطابع المشرقیہ) میں کہا ہے کہ اس کی سند بخاری اور مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۵۱/۵۵۶، ابوداؤد ۱۲۰/۱۲۶، روایت طحاہین ۵۴/۶۷، جامعہ کبیر علی شرح الحج ۳۸/۳۶، شرح الکبیر ۳۸/۳۹، جوہر لولیکل ۹۶/۱۰۳، المغنی لابن قدامہ ۳۵/۳۲۸، ۳۷/۳۰، الاقناع فی فقہ الامام احمد بن حنبل ۱۹۷/۲۰۰، کشاف القناع عن متن الاقناع ۳۲/۵۱، ۵۲ طبع انصر اللہ، شرح بلایض الصالحین من کلام سید المرسلین الموعود ۲۲/۸۲، ۸۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۹۷۔

(۳) سورۃ بقرہ ۲۲۸۔

تہذل ۶-۷

جائے (یعنی تھیر و ڈیل سمجھا جائے) (۱)۔

کیونکہ نماز کا ارادہ کرنے والا اپنے آپ کو اپنے رب سے سرکشی کے لئے تیار کرتا ہے، لہذا مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے کامل اور بہتر لباس میں ملیں ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ“ (۲) (اے اولاد آدم! نماز کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو)، اس آیت کا نزول اگرچہ ان لوگوں کے لئے ہوا تھا جو خانہ کعبہ کا رخ طواف کرتے تھے مگر اعتبار عموم لفظ کا ہونا ہے نہ کہ خصوص سبب کا (اس لئے یہ آیت ہر نماز پر ہننے والے پر صادق آئے گی)، اس سے مراد ایسا لباس ہے جو نماز کے وقت ستر کو چھپائے، جس سے اندر کی کھال دکھائی نہ دے، اور جو نماز میں خلل نہ ڈالے، مرد و عورت اس میں برابریں (۳)۔

۶- مذکورہ مقامات کے علاوہ میں تہذل مباح ہے، جیسے کوئی شخص اپنے کام کے دوران یا اپنے خصوصی احوال میں گھٹیا کپڑا پہنے۔

۷- رباہ و تہذل جو عیب کی چیزوں سے نہ بچنے کے معنی میں ہے تو وہ شرعاً مذموم ہے، اس لئے کہ وہ عورت میں خلل ڈالتا ہے، اور اس لئے کہ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ شہادت قبول نہیں کی جاتی ہے، اور اگر تہذل گناہوں سے نہ بچنے کے لئے ہو تو حرام ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”شہادت“ میں ہے۔

کرے۔ ابو زید کہتے ہیں: عورتوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرو، جیسا کہ ان پر لازم ہے کہ وہ تمہارے معاملے میں اللہ سے ڈریں، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں: ”إِنِّي لَأُحِبُّ أَنْ أَتَزَيَّنَ لِلْمَرْأَةِ كَمَا أُحِبُّ أَنْ أَتَزَيَّنَ لِي، لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ بیوی کے لئے زینت اختیار کروں، جیسے میں یہ پسند کرتا ہوں کہ بیوی میرے لئے زینت اختیار کرے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اور عورتوں کا بھی حق ہے جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موافق دستور شرعی کے)۔

امام محمد بن الحسن بہترین لباس پہنتے تھے اور کہتے تھے: ”میری بیویاں اور باندیاں ہیں، میں اپنے آپ کو ان کے لئے مزین کرتا ہوں تاکہ وہ میرے علاوہ کسی اور کی طرف نہ دیکھیں“۔ امام ابو یوسف نے فرمایا کہ ”مجھے یہ بات اچھی لگتی ہے کہ میری بیوی میرے لئے زینت اختیار کرے، اسی طرح اسے اچھا لگتا ہے کہ میں اس کے لئے زینت اختیار کروں“ (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”زینت“۔

اسی طرح سوائے نماز استقاء کے جس کا بیان گزر رہا نماز میں تہذل مکروہ ہے، خواہ نماز پڑھنے والا تنہا ہو، یا جماعت کے ساتھ پڑھ رہا ہو، امام ہو یا مقتدی، مثلاً وہ ایسا لباس پہنے جس سے اسے عیب لگایا

(۱) طبع القدیم ۳۰۰ در حداد ابن علی بن ۱۱۳/۲، ۵۳۷، ۱۵۲، ۱۸۸/۳، ۳۳۹/۵، ۲۷۱، ۲۷۳، ۲۸۱، ۲۸۲ روایت طائیفین ۳۳۳/۲، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۲، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱

تہذیب

دیکھئے: ”سراف“۔

تہذیب

تعریف:

۱۔ استمراریت میں مکمل سونے کو کہتے ہیں۔

دن ۱۵ عربی کہتے ہیں: تہذیب: ڈھالے جانے سے پہلے سونا اور چاندی کے ٹکڑے کو کہتے ہیں، اور جب ڈھال دیا جائے تو وہ دھب (سونا) اور فضہ (چاندی) کہلائیں گے۔

جوہری کہتے ہیں: تہذیب وہ سونا ہے جسے ڈھالا نہ گیا ہو، اور اگر ڈھال کر دینار بنایا جائے تو یہ عین کہلائے گا، اور تہذیب صرف سونے کے لئے بولا جاتا ہے، بعض حضرات چاندی کے لئے بھی تہذیب لیتے ہیں (۱)۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ تہذیب سونا اور چاندی کے علاوہ کے لئے بھی بولا جاتا ہے، جیسے نیا، لوہا، رانگا۔

تہذیب اصطلاح میں: ڈھالے جانے سے پہلے سونے اور چاندی کا نام ہے، یا صرف سونے کا (۲) لیکن یہاں مراد عام ہے۔

تہذیب سے متعلق احکام:

تہذیب میں ربا:

۲۔ علماء کا اتفاق ہے کہ سونے کی بیع اور چاندی کی بیع



(۱) لسان العرب، المصباح، المیر، ۱۵۵، ”تہذیب“۔

(۲) حاشیہ من مابعدین ۱۰/۳۳، جوہر و کلیل ۱۷/۲، حاشیہ قلیوبی علی شرح المصباح ۲/۳۳۔

فمن زاد أو ازداد فقد أوبى^(۱) (پتپوسا، سونے سے، اس کا تبر ہوا اس کا عین، اور چاندی چاندی سے اس کا تبر ہوا اس کا عین، اور گندم، گندم سے ایک چنانہ ایک چنانہ کے برابر، اور جو، جو سے چنانہ چنانہ کے برابر، اور کھجور، کھجور سے، چنانہ چنانہ کے برابر، پس جو زیادہ دے یا زیادہ مانگے تو اس نے سود لیا)۔

سونے کی بیج چاندی سے جبکہ چاندی زیادہ ہو اگر نقد ہو تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر ادھار ہو تو جائز نہیں، اسی طرح گیسوں کی بیج جو سے جب کہ جو زیادہ ہو اگر نقد ہو تو کوئی حرج نہیں اور اگر ادھار ہو تو جائز نہیں۔

اس لئے کہ اس سلسلے کی وارد احادیث میں عموم ہے^(۲)۔

سونے اور چاندی کے نہ ڈھلے ہوئے ٹکڑے میں زکاة:
۳- سونا اور چاندی اگر چہ نقد (ڈھلے ہوئے درنم و دینار) کی شکل میں ہوں یا تبر (ذرا) کی شکل میں ہوں ان میں زکاة ہے، جبکہ وہ نصاب کو پہنچ جائیں اور ان پر سال گزر جائے^(۳)۔
دیکھئے: اصطلاح ”زکاة: زکاة لذهب والفضة“۔

شرکت میں ”تبر“ کو اس المال بنانا:

۴- اگر لوگ ”تبر“ سے معاملہ کرتے ہوں یعنی اسے بطور شمن استعمال کرتے ہوں تو شرکت مفادضہ میں ”تبر“ کو اس المال بنانا جائز ہوگا،

(۱) حدیث: ”الذهب بالذهب تبرها و عینها.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۴۳، ۳۴۶، طبع عزت عید عباسی) نے کی ہے اس کی اصل صحیح مسلم (۳۱۰، طبع مجلس) میں ہے۔

(۲) الاختیار ۳۹۴، طبع دار المعرفہ، بیروت، المجلد ۳، ۱۳۸، ۱۳۹، شرح روشن طالب ۲۲۴، طبع المریض، المثنیٰ و بن قدامہ ۳۱۰، ۱۱، طبع المریض۔

(۳) فتح الباری ۳۱۰، نیز دیکھئے تفسیر القرطبی، الطبری، احکام القرآن للجصاص، ساری تفسیریں سورہ توبہ کی آیات ۳۴، ۳۵ کے تحت۔

چاندی سے برابر برابر نقداً جائز ہے، اس لئے کہ امام مالک حضرت تابع سے اور وہ حضرت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبعوا الفضة بالفضة إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبعوا منها شيئاً غائباً بناجز“^(۱) (مت فروخت کرو سونے کو سونے سے برابر برابر اور بعض کو بعض سے برابر برابر، اور مت فروخت کرو چاندی کو چاندی سے اور بعض کو بعض سے برابر برابر، اور مت فروخت کرو ان میں سے کسی غائب چیز کو جو کذب و مریہ)۔
دوسری حدیث میں ہے: ”الذهب بالذهب وزناً بوزن، ومثلاً بمثل، یبدأ بید، والفضة بالفضة وزناً بوزن، مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فهو ربها“^(۲) (پتپوسا سونے کے برابر لے یکساں وزن کے ساتھ، برابر برابر اور نقد، اور چاندی چاندی کے برابر لے یکساں وزن کے ساتھ، برابر برابر، پس جو زیادہ کرے یا زیادہ مانگے وہ رب ہے)۔

اسی طرح علماء کا اس پر اجماع ہے کہ ڈھلے ہوئے، ڈھالے ہوئے یا بغیر ڈھالے ہوئے سونے چاندی کی کمی زیادتی کے ساتھ بیج یکساں طور پر ممنوع ہے، اس لئے کہ حضرت عبادہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الذهب بالذهب تبرها و عینها، والفضة بالفضة تبرها و عینها، والبر بالبر مدي بمدي، والشعير بالشعير مدي بمدي، والتمر بالتمر مدي بمدي،

(۱) حدیث: ”لا تبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۸۰، طبع انتقیر) اور مسلم (۱۲۰۸، طبع المجلس) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”الذهب بالذهب وزناً بوزن، ومثلاً بمثل، یبدأ بید، والفضة.....“ کی روایت مسلم (۱۲۱۲، طبع المجلس) نے کی ہے۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء نے تبر کے احکام کو ”ربا، صرف، شرکت، زکاۃ، بیع، مضاربت، رکاز اور کتز“ کے تحت تفصیل سے بیان کیا ہے۔

تبر

دیکھئے ”برامت“۔



تو ایسے تبر سے معاملہ کرنے کو ڈھیلے ہوئے کے درجہ میں مانا جائے گا اور تبر ثمن شمار ہوگا اور راس المال بننے کے لائق ہو جائے گا، یہ بعض فقہائے حنفیہ کے نزدیک ہے^(۱)۔

”الجامع الصغیر“ میں ہے: سونایا چاندی کے مشقال سے شرکت منفا وضعتیں ہو سکتی، اور مشقال سے مراقبہ ہے، اس روایت کی بنیاد پر ”تبر“ کی حیثیت ایسے سامان کی ہے جو متعین کرنے سے متعین ہو جاتا ہے، لہذا مضاربت اور شرکت میں راس المال نہیں بن سکتا، اور اسی کے مثل ثانیہ کے نزدیک بھی ہے^(۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں: تبر (بغیر ڈھیلے ہوئے) اور مسکوک (ڈھیلے ہوئے) اگرچہ دونوں مقدمہ ار میں برآمد ہوں ان سے شرکت جائز نہیں اگر ڈھیلے ہوئے کی اہمیت زیادہ ہو، لیکن اگر ”تبر“ کی عمدگی مسکوک (ڈھیلے ہوئے) کے برآمد ہوں اس سلسلہ میں مالکیہ کے دو اقوال ہیں جیسا کہ ”الشامل“ میں ہے^(۳)۔

تبر جو زمین سے نکالا گیا ہو:

۵- زمین سے نکالے ہوئے ”تبر“ میں بعض علماء کے نزدیک خمس ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”فبی الرکاز الخمس“^(۴) (رکاز میں خمس ہے)۔ دوسرے علماء کہتے ہیں کہ اس میں چالیسواں حصہ ہے^(۵)۔ (دیکھئے ”رکاز“ کی اصطلاح)۔

(۱) الہدایہ ۳/۳۶۳، فتح کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) مکملہ فتح القدیر ۷/۳۷۷ طبع دار احیاء حاشیہ ابن عابدین ۱۰۳۵ھ شرح المصباح ۳/۵۲۔

(۳) شرح الرررقانی ۲/۲۲۶ طبع دار الفکر۔

(۴) حدیث ”فبی الرکاز الخمس“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۶۳۳ طبع اشرفیہ) اور مسلم (۳/۵۳۵ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۵) حاشیہ ابن عابدین ۲/۴۲۳، ۴۶، جوہر الوکیل ۱/۳۷۷، شرح الرررقانی ۲/۱۶۹، ۱۷۱ طبع دار الفکر شرح المصباح مع حاشیہ کلیبی ۲/۴۵۲، ۴۶، نبل

تہرج ۱-۲

بعید ہے، تہرج کی اصل: آنکھوں کے لئے ظاہر ہونا ہے^(۱)۔

پورہ اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَلَا تَبْرَاجُنَّ تَبْرَاجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى“^(۲) (اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ تہرج کی حقیقت اس چیز کو ظاہر کرنا ہے جس کا چھپانا بہتر ہو۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت نوحؑ اور حضرت ابراہیمؑ علیہما السلام کے درمیانی عہد میں عورت سوتیوں کی قمیص پہنتی تھی جس کے دونوں اطراف بغیر تلے ہوتے تھے، اور وہ باریک کپڑے پہنتی تھی جو اس کے بدن کو نہیں چھپاتا تھا^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

ترجین:

۲- ترجین کا معنی ہے: زینت اختیار کرنا، اور زینت یہ ہے کہ خوبصورت دکھائی دینے کی خاطر زیورات وغیرہ کا استعمال کیا جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”خَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ“^(۴) (یہاں تک کہ جب زمین (پوری طرح) اپنی رونق پر پہنچ چکی اور اس کی زیبائش ہوئی) یعنی اچھی ہوگئی اور پیدوار کے ذریعہ بارونق ہوگئی۔

اور تہرج یہ ہے کہ زینت کا اظہار اس شخص کے لئے ہو جس کے

(۱) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ۱۲/۳۰۹، نیز دیکھئے ابن ماجہ ۵/۲۳۵، محمد بن فتح البدر ۸/۶۰، ۵/۶۵، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، طبع المریض۔

(۲) سورہ احزاب ۳۳۔

(۳) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ۱۲/۳۰۹، ۱۸۰۔

(۴) سورہ یونس ۲۴۔

تہرج

تعریف:

۱- تہرج لغت میں تہرج کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تہرجت المرأة: جب عورت مردوں کے لئے اپنے محاسن ظاہر کرے۔

حدیث میں ہے: ”كَانَ يَكْرَهُ عَشْرَ حُلُلٍ، مِنْهَا: التَّهْرُجُ بِالزَّيْنَةِ لَغَيْرِ مَحَلِّهَا“^(۱) (آپ ﷺ دس عادتیں ناپسند کرتے تھے، ان میں سے ایک غیر محل میں زینت کو ظاہر کرنا ہے)۔ تہرج: اجنبی مردوں کے لئے زینت کو ظاہر کرنا ہے اور یہ مذموم ہے، لیکن شوہر کے لئے ہو تو مذموم نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ کے قول ”لَغَيْرِ مَحَلِّهَا“ کا یہی مطلب ہے^(۲)۔

تہرج کا معنی شرمی بھی اس مفہوم سے خارج نہیں ہے۔

قرطبی اللہ تعالیٰ کے قول: ”غَيْرُ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ“^(۳) (بشرطیکہ زینت کو دکھانے والیاں نہ ہوں) کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ زینت کا اظہار کرنے والی اور نمایاں کرنے والی نہ ہوں کہ ان کی طرف نظر کی جائے، کیونکہ یہ سب سے قبیح چیز ہے اور حق سے بہت

(۱) حدیث: ”كَانَ يَكْرَهُ عَشْرَ حُلُلٍ مِنْهَا التَّهْرُجُ“۔ کی روایت ابو داؤد (۳۲۷۳) طبع عزت حمید (عاس) نے کی ہے ابن عدی نے ایک راوی کی جہالت کی وجہ سے اسے معلل قرار دیا ہے (مختصر المستدرک) ۱۱۳/۱۱۳ طبع کردہ دار المعرفہ۔

(۲) لسان العرب، المصباح المنیر مادۃ ”تہرج“۔

(۳) سورہ نور ۶۰۔

تہرج ۳-۴

لئے اس کی طرف نظر کرنا حلال نہ ہو۔

جن چیزوں کا اظہار تہرج کہلاتا ہے:

۳۔ تہرج کا معنی: زینت و محاسن کو ظاہر کرنا ہے، خواہ وہ بدن کے ان حصوں میں ہو جو ستر میں داخل ہیں جیسے عورت کا گلا، اس کا سینہ اور اس کے بال، اور اسی طرح وہ زینت جو ان پر ہوتی ہے، یا بدن کے ان حصوں میں ہو جو ستر میں داخل نہیں جیسے چہرہ، دونوں ہتھیلیاں، سوائے ان کے جن کی شریعت نے اجازت دی ہو، جیسے سرمہ، انگوٹھی اور کنکین۔ اس کی دلیل وہ قول ہے جو آیت کریمہ "وَلَا يَتَّبِعُنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا" (۱) (اور اپنا سنکا ر ظاہر نہ ہونے والی مگر ہاں جو اس میں سے کھلا ہی رہتا ہے) کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "ما ظہر منها" سے مراد سرمہ، انگوٹھی اور کنکین ہیں (۲)۔ اور اس لئے بھی کہ عورت کو محالاً اس وقت ان اعضاء کو کھولنے کی ضرورت پڑتی ہے، لہذا اس میں ضرورت شرعی کا تحقق ہوا، علاوہ ازیں چہرہ اور ہتھیلیوں کے ستر میں داخل ہونے میں اختلاف ہے، جسے اصطلاح "عورة" میں دیکھی جائے۔

تہرج کا شرعی حکم:

عورت کا تہرج:

۴۔ عورت کا تہرج اپنی مختلف شکلوں میں شوہر کے علاوہ کے لئے ہوتا بالاجماعت حرام ہے، خواہ تہرج کا مقصد ایسے لوگوں کے لئے زینت و محاسن کو ظاہر کرنا ہو جنہیں اس کا دیکھنا جائز نہیں، یا اس کا مقصد چال میں اکڑ، غرور اور ماز و انداز پیدا کرنا اور ایسا باریک کپڑا پہنانا ہو جس

سے کمال دکھائی دے اور جسم کے جوہر ظاہر ہوں، اور اس کے علاوہ ایسی چیزیں جو طبائع کو برا سمجھتے کریں اور شہوت کو بھڑکانیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَقَرْنِي فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ" (۱) (اور اپنے گھروں میں قرآن سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو)، دوسری جگہ ارشاد ہے: "وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ" (۲) (اور عورتیں اپنے پاؤں نہ ہلکے نہ رگیں کہ ان کی مخفی زینت معلوم ہو جائے) اور یہ اس لئے کہ قدیم زمانہ جاہلیت کی عورتیں بہترین زینت اختیار کر کے نکلتی تھیں اور ماز و انداز کے ساتھ منک کر چلتی تھیں، یہ چیزیں ان کی طرف دیکھنے والوں کے لئے فتنہ کا باعث ہوتی تھیں (۳) یہاں تک کہ بوڑھی عورتیں، جن کی طرف مردوں کا ذرا بھی میان نہیں ہوتا تھا وہ بھی اسی طرح نکلتی تھیں، جن کے بارے میں یہ آیت مازل ہوتی: "وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ" (۴) (اور بڑی بوڑھیاں جنہیں نکاح کی امید نہ رہی ہو ان کو کوئی گناہ نہیں (اس بات میں) کہ وہ اپنے زائد کپڑے اتار دیں (بشرطیکہ) زینت کو دکھانے والیاں نہ ہو) تو اللہ تعالیٰ نے ایسی عورتوں کے لئے بغیر دوپٹہ کے رہنے، اور سر کھلا رکھنے وغیرہ کو مباح کیا ہے، لیکن اس کے باوجود ان کو تہرج سے منع کیا ہے۔

(۱) سورہ احزاب ۳۳۔

(۲) سورہ نور ۳۱۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۳۶، مجمع الفقہ ۸/۴۶۰، ۴۶۵، قلیوبی

۴۰۸، ۴۱۰، ۲۳، الشرح الکبیر ۱/۴۳، ۲/۴۱۳، ۴۱۵، کشاف

۵/۵۱۵، طبع مصر ۱۳۵۷، المعنی لابن قدامہ ۶/۵۵۷، طبع الیاض

۱۳۵۷، الآداب الشریعہ والسنن العربیہ ۳/۴۹۰، ۴۳، طبع الیاض ۱۳۵۷۔

(۴) سورہ نور ۶۰۔

(۱) سورہ نور ۳۱۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱۲/۴۲۸، فتح القدیر للحوکاۃ ۴/۲۲۲۔

تمیز ۵-۷

مرد کا تبرج:

مرد کا تہمت یا تو قاتل مگر اعضاء کو ظاہر کر کے ہو گیا زحمت
اختیار کر کے، اور بینہ صحت اختیار کر لیا تو شریعت کے موافق ہو گیا اس
کے مخالف۔

الف-تبرج قابل ستر اعضا، کو ظاہر کرنے کے ذریعہ:

۵۔ مرد پر حرام ہے کہ وہ اپنی بیوی کے سوا دوسرے مردوں اور عورتوں کے سامنے ستر کھولے، البتہ وہ ابورقہ کی ضرورت کے لئے کھول سکتا ہے۔ ستر کی تحدید کے سلسلہ میں فقہاء کا اجماع ہے جسے اصطلاح ”عورۃ“ کے تحت دیکھا جائے۔

عورت مرد کے وہ اعضاء دیکھ سکتی ہے جو ایک مرد دوسرے مرد کا دیکھتا ہے جبکہ شہوت کا خطرہ نہ ہو، کیونکہ مرد عورت ان حصوں کو دیکھنے میں براہمہ ہیں جو ستر نہیں ہیں، بعض فقہاء اسے حرام کہتے ہیں۔
اسی طرح مرد کا اپنی شرمگاہ کو بلا ضرورت دیکھنا مکرمہ ہے ^(۱)۔

ب۔ تبرج اظہار زینت کے ذریعہ:

۶۔ مرد کی طرف سے زینت کا اظہار کبھی شریعت کے موافق ہوتا ہے اور کبھی اس کے مخالف۔ شریعت کے مخالف زینت، جیسے مرد کا عورتوں کی مشابہت اختیار کرتے ہوئے لہو کے سناروں کو اکھاڑنا۔ اور جیسے عورتوں کی مشابہت اختیار کرنے کے لئے چہرہ پر پاؤ ڈرا لگانا، اور جیسے ریشم، موٹا یا مونے کی انگوٹھی وغیرہ پہن کر کے زینت اختیار

کرنا۔ ذہنت اختیار کرنے کی کچھ اور صورتیں بھی ہیں جن کے حکم میں اختلاف ہے، جنہیں "اختصاب"، "لجیہ" اور "مژین" کی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

شریعت کے مباح کردہ ترین میں سے وہ ترین بھی ہے جس کی شریعت نے ترغیب دی ہے جیسے شوہر کا اپنی بیوی کے لئے ترین اختیار کرنا جیسا کہ بیوی کا شوہر کے لئے ترین اختیار کرنا ہے، بالوں میں کشمیا کرنا یا ان کو منڈوانا، لیکن قزح (یعنی متفرق جگہوں سے منڈوانا) مکروہ ہے، بڑھاپے کے بالوں کو سرش یا زردی سے بدلتا مسنون ہے۔

چاندی کی انگوٹھی کے ذریعہ ترین اختیار کرنا جائز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی کا استعمال کیا، لیکن انگوٹھی کا وزن کیا ہو، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے^(۱)، اس سلسلہ میں اصطلاح ”تکتم“ بھی جائے۔

۴۔ مہینہ کا معراج:

۷۔ آزاد ذمیہ کا قائل مترجعہ وہی ہے جو آزاد مسلمان عورت کا ہے، اس سلسلے میں فقہاء نے آزاد عورت کے مسلمان یا غیر مسلم ہونے کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، جیسا کہ انہوں نے مسلمان مرد اور کافر مرد کے قائل مترجعہ کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ ذمی مرد ہو یا عورت، اس کے قائل مترجعہ کی طرف دیکھنا حرام ہو۔ اسی بنا پر ذمیہ پر بھی اپنے ستر کو چھپانا واجب ہے اور

(۱) ابن ماجہ ۵/۱۵۵، ۲۵۵، المستدرک علیٰ الصحیح ۷/۲۵۳، البحر فی علیٰ الخلیف ۳/۲۲۷، ۳۳۰، المغنی ۸/۵۸۸، ۵۹۱، شرح مسلم للنووی ۳/۱۳۹، منیل الاوطار ۱/۶۱، الادب الشریعہ لابن منیل ۳/۳۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، ۵۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مکتبہ فتح القدیر، ۸/۳۶۳، ۱۵، ابن ماجہ، ۷/۲۹۷، شرح
الصغیر، ۴۸۵، الدرر السنی، ۱۱/۳۱۷، مفتی الحاج، ۸/۵۸، فکھ یوپی، ۱۱،
روضة الطالبین، ۳۸۳، المفتی، ۵۵۸، کشاف الفتاویٰ، ۶/۱۰۶، الآداب
الشرعیہ، ۳۳۷۔

تبرج ۸ تبرز

جو تبرج فتنہ کا سبب ہوا اس سے بچنا ضروری ہے، تاکہ فتنہ و فساد دفع ہو اور عمومی آداب کا لحاظ ہو^(۱)۔

تبرز

دیکھئے: "فتنہ الحاجہ"۔



تبرج سے روکنے کا مطالبہ کس سے ہوگا؟:

۸- باپ پر لازم ہے کہ جب اس کی مبالغہ جی ثبوت والی ہو جانے بایں طور کہ اس کا چھوٹا ہوا اس کی طرف دیکھنا مباح نہ رہے تو اسے تبرج سے روکے۔ یہ حکم فتنہ کے خوف کی وجہ سے ہے، اور یہی حکم اس کی اس لڑکی کے بارے میں بھی ہے جس کی شادی نہ ہوئی ہو اور وہ اس کی ولایت میں ہو، کیونکہ اس کے لئے یہی مناسب ہے کہ اسے تمام مامورات کا حکم دے اور تمام منہیات سے اسے روکے، باپ کے نہ ہونے کی صورت میں لڑکی کا ولی اس معاملہ میں باپ کی طرح ہے۔

شوہر پر لازم ہے کہ وہ اپنی بیوی کو تبرج سے روکے، اس لئے کہ یہ معصیت ہے، لہذا ۱۱ سے حق ہے کہ اس کی تادیب کرے اور اسے ہر ایسی معصیت میں جس میں کوئی حد مقرر نہ ہو، ایسی مار مارے جو سخت تکلیف دہ نہ ہو اگر وہ اس کی غیر خواہی ہو نصیحت کو قبول نہ کرے، یہ حق اس وقت تک رہے گا جب تک شوہر شرعی طریقہ پر قائم رہے۔ ولی اگر پر لازم ہے کہ وہ تبرج حرام سے منع کرے اور اس پر سزا دے، اس کی سزا تعزیر ہے، اور تعزیر سے مراد تادیب ہے، اور وہ ماریا قید یا سخت کھائی کے ذریعہ ہوتی ہے، اور اس میں کوئی ایک صورت متعین نہیں ہے، بلکہ یہ تعزیر کے حالات و مقتضیات کے مطابق تعزیر کرنے والے کی صوابدید پر ہے^(۲)۔ نیز دیکھئے: اصطلاح "تعزیر"۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵

تبرع ۱-۳

کیا گیا ہے^(۱) اور یہ تبرع ہی کی ایک قسم ہے، لہذا تبرع کبھی واجب ہوتا ہے، اور کبھی واجب نہیں ہوتا ہے، اور عبادات میں بھی تطوع ہوتا ہے، اور یہ دو تمام نواہل ہیں جو فرض انقضیٰ و واجبات سے زائد ہیں۔

تبرع

تبرع کا شرعی حکم:

۳- اسلام نے خیر و بھلائی کا کام کرنے پر ابھارا ہے، یہ قرآن و سنت اور ائمہ سے ثابت ہے۔ تبرع کی مختلف انواع خیر میں شامل ہیں، جس دست ذیل دلائل سے اس کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے:

قرآن سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" (۲) اور نیک اور تقویٰ میں ایک دوسرے کی اعانت کرتے رہو اور گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی اعانت مت کرو، اللہ تعالیٰ نے ہر (نیک) پر تعاون کا حکم دیا ہے، اور ہر اس بھلائی کو کہتے ہیں جو غیر کے لئے کی جائے، خود یہ مال کے ذریعہ ہو یا منفعت کے ذریعہ۔

نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنِ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ" (۳) (تم پر فرض کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کو موت آتی معلوم ہو، بشرطیکہ کچھ مال بھی چھوڑ رہا ہو، تو وہ دہندگان اور عزیزوں کے حق میں معقول طریقہ سے وصیت کر جائے، یہ لازم ہے پر بیزگاریوں پر)۔

جہاں تک سنت کا تعلق ہے تو اہمال خیر پر دلالت کرنے والی احادیث بہت ہیں، ان ہی میں سے حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے، وہ

تعریف:

۱- تبرع لغت میں: ہرع الموجل نیز ہرع (ضمہ) کے ساتھ المراجعة سے ماخوذ ہے، یعنی فلاں شخص علم و غیرہ میں اپنے ساتھیوں پر فوقیت لے گیا، اور ایسے شخص کو "بارئ" کہا جاتا ہے، اور "فعلت کذا" متبرعا "کا معنی ہے: فلاں کام میں نے رضا کارانہ کیا، اور تبرع بالامور کا مفہوم ہے: فلاں آدمی نے فلاں کام بلا مطالبہ عوض کیا^(۱)۔

جہاں تک اصطلاحی تعریف کی بات ہے تو فقہاء نے تبرع کی کوئی اصطلاحی تعریف نہیں کی ہے، البتہ انہوں نے اس کی قسموں جیسے وصیت، وقف اور ہبہ وغیرہ کی تعریف کی ہے، اور ان انواع میں سے ہر نوع کی تعریف صرف اس کی مابیت کو متعین کرتی ہے، اس کے باوجود فقہاء کے نزدیک تبرع کا مفہوم جیسا کہ ان اقسام کے لئے ان کی طرف سے کی جانے والی تعریفات سے سمجھ میں آتا ہے، تبرع کے اس دائرہ سے خارج نہیں کہ وہ بیشتر حالات میں نیکی اور بھلائی کے ارادہ سے، مکلف کا حال یا مستقبل میں کوئی مال یا منفعت اپنے علاوہ کے لئے بلا عوض خرچ کرنا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تطوع:

۲- تطوع اس عمل کا نام ہے جو فرض و واجب پر اضافہ کے طور پر مشروع

(۱) اصحاب اللجوہری، لمصباح مادة "تبرع"۔

(۱) تحریکات اللجرجانی۔

(۲) سورہ مائدہ ۴۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

تبرع ۳-۵

فرماتے ہیں: ”أصاب عمر أرضاً بخير، ففنى النبي ﷺ يستأمره فيها، فقال: يا رسول الله إني أصبت أرضاً بخير، لم أصب مالا قط هو أنفس عندي منه، فمات أمرني به؟ قال: ”إن شئت حبست أصلها و تصدقت بها“، قال: فتصدق بها عمر: أنه لا يباع أصلها، ولا يبتاع، ولا يورث، ولا يوهب، قال: فتصدق عمر في الفقراء، وفي الأقربى، وفي الرقاب، وفي سبيل الله، وابن السبيل، والضيف، لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف، أو يطعم صديقاً غير متمول فيه“^(۱) (حضرت عمر نے خیر میں ایک زمین پائی، وہ نبی ﷺ کے پاس آئے کہ اس کے بارے میں حضور ﷺ کا حکم معلوم کریں، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے خیر میں ایک زمین پائی ہے، میں نے آج تک کوئی ایسا مال نہیں پایا جو میرے نزدیک اس سے زیادہ عمدہ ہو، تو آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر چاہو تو زمین کو اپنی ملکیت میں رکھو اور اس کے پھل یا آمدنی کو صدقہ کرو، ابن عمر کہتے ہیں: تو حضرت عمر نے اس شرط کے ساتھ اس کو صدقہ کر دیا کہ اس کی اصل کو نہ بیچا جائے گا اور نہ خریدے جائے گا، اس کا نہ کوئی وارث بنے گا اور نہ وہ زمین کسی کو ہبہ کی جائے گی، ابن عمر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس کی آمدنی کو فقراء، اقرباء، غلاموں کو آزاد کرنے، مسافروں، اللہ کے راستے میں اور مہمانوں کے لئے صدقہ کیا، اور اس کے متولی پر اس میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اس میں سے معروف طریقہ سے کھائے یا کسی دھت کو کھلائے جبکہ مل کو جمع کر کے کھنے والا نہ ہو)۔

راوی کہتے ہیں کہ جب میں نے یہ حدیث امام محمد بن سیرین کے سامنے بیان کی اور غیر متمول فیہ تک پہنچا تو انہوں نے کہا: (۱) حدیث: ”إن شئت حبست أصلها و تصدقت بها“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۵۳، ۳۵۵ طبع استیعاب) اور مسلم (۳/۱۲۵۵ طبع النجاشی) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

غیر متائل مالا (یعنی وہ خیر و اندوزی کرنے والا نہ ہو)۔
 ذن عون کہتے ہیں: جس نے وہ کتاب پڑھی اس نے مجھے بتایا کہ اس میں غیر متائل مالا ہے۔
 ابن قریل سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”تهادوا تحابوا“^(۱) (ایک دوسرے کو ہدیہ دو، ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو گے)، نیز حضور ﷺ کا یہ بھی ارشاد ہے: ”إن الله تبارك و تعالی تصدق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم زيادة في حياتكم، ليجعلها لكم زيادة في أعمالكم“^(۲) (اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہاری وفات کے وقت تمہارا تمہائی مال تم پر صدقہ کر دیا ہے، تمہاری (روحانی) زندگی میں اضافہ کے لئے، تاکہ اسے تمہارے اعمال میں زیادتی کا سبب بنائے)۔

جہاں تک اجناس کی بات ہے تو امت تبرع کی مشروعیت پر متفق ہے، کسی نے اس کا انکار نہیں کیا ہے^(۳)۔

۴- تبرعات کی متعدد قسمیں ہیں: ان میں سے عین کا تبرع ہے، اور ان میں سے منفعت کا تبرع ہے، تبرعات فی الفور بھی ہوتے ہیں اور با تاخیر بھی، اور کبھی ان کی فہمت موت کے بعد کی طرف بھی ہوتی ہے، تبرع کی تمام انواع پر مختلف قسم کے شرعی احکام جاری ہوتے ہیں۔
 ۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ تبرع کا کوئی ایک ہی حکم شرعی نہیں ہے، بلکہ اس پر پانچ قسم کے احکام جاری ہوتے ہیں، چنانچہ تبرع کبھی واجب

(۱) حدیث: ”تهادوا تحابوا“ کی روایت بخاری نے لأرب الطبر (حدیث: ۵۹۳/۱۵۵ طبع استیعاب) میں کی ہے، بخاری نے ”التمام“ میں اس کو صمد قرطبی (۱/۱۶۱ طبع النجاشی)۔

(۲) حدیث: ”إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم زيادة في حياتكم، ليجعلها لكم زيادة في أعمالكم“ کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۲/۲۱۲ طبع القدسی) میں ہے ابن حجر نے بلوغ المرام (۲/۲۲۱ طبع مبداء النہی) میں کہا ہے کہ اس کے سارے طرق ضعیف ہیں لیکن بعض طرق کو تواتر سے پہنچاتے ہیں۔

(۳) مفتی الحق ج ۱/۲۷۶۔

تمیز ۶-۸

جس کو عاریت پر دے بجائے وغیرہ، اور صفیہ وہ ہے جس سے تبرع وجود میں آتا ہے اور جس سے تبرع کے ارادہ کا اظہار ہوتا ہے۔

خفیہ کے نزدیک تعمر کا صرف ایک رکن ہے اور وہ صیفہ تعمر ہے، اور ان کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ صیفہ کس وقت متعلق ہوتا ہے؟ اور یہ صیفہ تعمر کی مختلف قسموں کے اعتبار سے مختلف ہوتا رہتا ہے^(۱)۔

تبرع کی شرطیں:

۷۔ تہمت کی ہر قسم کے لئے الگ الگ شرطیں ہیں، جب ان کا تحقق ہوگا تو تہمت صحیح ہوگا، اور جب ان کا تحقق نہ ہوگا تو تہمت صحیح نہ ہوگا، یہ شرطیں بہت ہیں اور نوٹ پہ نوٹ ہیں، بعض کا تعلق تہمت کرنے والے سے ہے، بعض کا تعلق اس شخص سے ہے جس کے لئے تہمت کیا جائے، بعض کا تعلق اس چیز سے ہے جس کا تہمت کیا جائے، اور بعض کا تعلق صیغہ تہمت سے ہے۔ تہمات کی ہر نوٹ کی شرائط سے متعلق تفصیل ان کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے (۲)۔

تبرع کے نتائج:

۸۔ ستمبر جب اپنی شرقی شرائط کے ساتھ مکمل ہو جائے تو اس پر شرقی نتیجہ مرتب ہوگا، یعنی یہ کہ جس چیز کا ستمبر کیا جائے گا وہ ستمبر لڑکی طرف منتقل ہو جائے گی، اور یہ نتیجہ ستمبر کے اختلاف سے مختلف

[illegible][illegible]

ہوتا ہے، کبھی مستحب، کبھی حرام، اور کبھی مکروہ، یہ ساری قسمیں تہرئ کرنے والے، جس کے لئے تہرئ کیا جائے اور جس چیز کا تہرئ ہو ان کی حالت کے تابع ہوتی ہیں۔

اگر تہرے وصیت ہو تو نوت شدہ کسی نیک عمل کے تہ اراک کے لئے وصیت واجب ہوگی، جیسے زکاۃ اور حج اور مستحب ہوگی اگر وراثہ مال دار ہوں اور وصیت تہانی مال کے حدود میں ہو، اور حرام ہوگی اگر کسی معصیت یا حرام کام کی وصیت کرے، اور مکروہ ہوگی اگر کسی غیر رشتہ دار فقیر کے لئے وصیت کرے جبکہ رشتہ دار فقیر موجود ہو، اور مباح ہوگی اگر کسی غیر رشتہ دار مال دار کے لئے تہانی سے تم کی وصیت کرے جبکہ اس کے وراثہ مال دار ہوں۔

باقی تحریرات مثلاً: وقف بورجیہ کا بھی یہی حکم ہے (۱)۔

تبرغ کے ارکان:

۶۔ ستمی کی جہاں و عقد یعنی معاملہ ہے، لہذا عقد کے ارکان کا پایا جانا ضروری ہے، فقہاء نے ان ارکان کی تعداد میں اختلاف کیا ہے۔

جمہور کے نزدیک تمہرے کے چار ارکان ہیں: متہرے (تمہرے)
 کرنے والا، متہرے لہ (جس کے لئے تمہرے کیا جائے)، متہرے پہ
 (جس چیز کا تمہرے ہو)، صیغہ (تمہرے کے الفاظ)۔

مستبرئ یا تو وصیت کرنے والا ہوگا یا بہہ کرنے والا، یا وقف کرنے والا، یا عاریت پر دینے والا، مستبرئ کو یا تو ہو ہوگا جس کے لئے وصیت کی جائے یا جس کو بہہ کیا جائے یا جس پر وقف کیا جائے یا جو عاریت پر کوئی چیز حاصل کرے، اور مستبرئ بہہ یا تو وقف ہوگی جس کی وصیت کی جائے یا جس کو بہہ کیا جائے یا جس کو وقف کیا جائے یا

(۱) جرائع المصنفات، ص ۳۰ و ۳۱ طبع بروقت، خطاب ص ۲۴۳، لمجد شرح الله
ص ۲۶ و ۲۷، الموسیقی ص ۶ و ۷ منی الحجاج ص ۲۴ و ۹۶، المغنی ص ۵۴ و ۵۵
ص ۱۸ و ۱۹

تبرع ۹

ہوتا رہتا ہے۔

شرائط کے ساتھ مکمل ہوا ہو۔

اس مسئلہ میں تفصیلات اور اختلافات ہیں، جن کے لئے اصطلاح "عاریت"، "بیہ"، "وقف" اور "وصیت" وغیرہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تبرع کب ختم ہوتا ہے:

۹- تبرع کبھی باطل ہو جانے کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے، اور کبھی کسی کی طرف سے کوئی عمل نہ پائے جانے کی وجہ سے، اور کبھی متبرع یا اس کے ملاوہ کے عمل سے ختم ہو جاتا ہے۔ تبرع میں اصل یہ ہے کہ وہ ختم نہ ہو، کیونکہ اس میں نیکی اور بھلائی ہے، لیکن اس سے عاریت مستثنیٰ ہے، کیونکہ عاریت عارضی ہوتی ہے۔

تبرع کے ختم ہونے کے سلسلے میں فقہاء کے اقوال کا جائزہ لینے سے ظاہر ہوتا ہے کہ تبرع کی بعض قسموں کے ختم ہونے کے معاملے میں وسعت ہے اور بعض دہری قسموں کے معاملے میں تنگی ہے، دہری طرف بعض تبرعات کو ختم کرنا ناممکن ہے جیسے جمہور فقہاء کے نزدیک وقف، اور کبھی تبرع کو ختم کرنا لازمی ہوتا ہے جیسے عاریت^(۱)۔

تبرعات کی ہر نوٹ سے متعلق تفصیل ان کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

چنانچہ وصیت میں مثال کے طور پر موصی (وصیت کرنے والے) کی وفات کے بعد ملیت موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی جائے) کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، بشرطیکہ موصی لہ نے اس وصیت کو قبول کیا ہو، خواہ وصیت کی ہوئی چیز اعیان ہو یا منافع، اور بیہ میں بیہ کی ہوئی چیز کی ملیت واسب (بیہ کرنے والے) سے موہوب لہ (جس کے لئے بیہ کی گئی ہے) کی جانب منتقل ہو جاتی ہے، بشرطیکہ موہوب لہ نے اس پر قبضہ کر لیا ہو۔ یہ جمہور فقہاء کے نزدیک ہے اور حنفیہ کے نزدیک ملیت کا منتقل ہونا قبضہ پر موقوف ہوتا ہے۔ عاریت میں اثاثہ کا حق عاریت پر لینے والے کی جانب منتقل ہوتا ہے اور یہ انتقال وقتی ہوتا ہے، اور وقف میں ملیت کے منتقل ہونے یا نہ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اور امام احمد کے مشہور مذہب کے مطابق^(۲) وقف و اتف کی ملیت سے نکل جاتا ہے اور اللہ کی ملیت پر باقی رہتا ہے، اور مالکیہ کے نزدیک اور یہی امام احمد کی بھی ایک روایت ہے وہ وقف (وقف کرنے والے) کی ملیت پر باقی رہتا ہے^(۳)۔ ان حضرات کا استدلال حضرت عمرؓ کی اس روایت سے ہے کہ جب انہوں نے اپنا خیر کا حصہ وقف کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: "حبس اصلہا"^(۴) (اس کی اصل کو روک رکھو)، ان حضرات نے اس نص سے یہ استنباط کیا ہے کہ وقف کی ہوئی چیز وقف کی ملیت پر باقی رہتی ہے، خلاصہ یہ کہ تبرع سے ایک شرعی نتیجہ مرتب ہوتا ہے، یعنی یہ کہ عین یا منفعت کی ملیت متبرع سے متبرع لہ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، بشرطیکہ تقدیر اپنی

(۱) بدائع الصنائع ۷/۳۹۳ طبع بیروت، الموسط ۴/۴۱، فتح القدیر ۶/۲۸ طبع النجفی، حلیۃ السوئی ۳/۳۹۳، ۶/۶۹، ۷/۹۹ اور اس کے بعد کے صفحات ۷/۳۸۰، ۷/۳۸۱، ۷/۳۸۲، ۷/۳۸۳، ۷/۳۸۴، ۷/۳۸۵، ۷/۳۸۶، ۷/۳۸۷، ۷/۳۸۸، ۷/۳۸۹، ۷/۳۹۰، ۷/۳۹۱، ۷/۳۹۲، ۷/۳۹۳، ۷/۳۹۴، ۷/۳۹۵، ۷/۳۹۶، ۷/۳۹۷، ۷/۳۹۸، ۷/۳۹۹، ۷/۴۰۰، ۷/۴۰۱، ۷/۴۰۲، ۷/۴۰۳، ۷/۴۰۴، ۷/۴۰۵، ۷/۴۰۶، ۷/۴۰۷، ۷/۴۰۸، ۷/۴۰۹، ۷/۴۱۰، ۷/۴۱۱، ۷/۴۱۲، ۷/۴۱۳، ۷/۴۱۴، ۷/۴۱۵، ۷/۴۱۶، ۷/۴۱۷، ۷/۴۱۸، ۷/۴۱۹، ۷/۴۲۰، ۷/۴۲۱، ۷/۴۲۲، ۷/۴۲۳، ۷/۴۲۴، ۷/۴۲۵، ۷/۴۲۶، ۷/۴۲۷، ۷/۴۲۸، ۷/۴۲۹، ۷/۴۳۰، ۷/۴۳۱، ۷/۴۳۲، ۷/۴۳۳، ۷/۴۳۴، ۷/۴۳۵، ۷/۴۳۶، ۷/۴۳۷، ۷/۴۳۸، ۷/۴۳۹، ۷/۴۴۰، ۷/۴۴۱، ۷/۴۴۲، ۷/۴۴۳، ۷/۴۴۴، ۷/۴۴۵، ۷/۴۴۶، ۷/۴۴۷، ۷/۴۴۸، ۷/۴۴۹، ۷/۴۵۰، ۷/۴۵۱، ۷/۴۵۲، ۷/۴۵۳، ۷/۴۵۴، ۷/۴۵۵، ۷/۴۵۶، ۷/۴۵۷، ۷/۴۵۸، ۷/۴۵۹، ۷/۴۶۰، ۷/۴۶۱، ۷/۴۶۲، ۷/۴۶۳، ۷/۴۶۴، ۷/۴۶۵، ۷/۴۶۶، ۷/۴۶۷، ۷/۴۶۸، ۷/۴۶۹، ۷/۴۷۰، ۷/۴۷۱، ۷/۴۷۲، ۷/۴۷۳، ۷/۴۷۴، ۷/۴۷۵، ۷/۴۷۶، ۷/۴۷۷، ۷/۴۷۸، ۷/۴۷۹، ۷/۴۸۰، ۷/۴۸۱، ۷/۴۸۲، ۷/۴۸۳، ۷/۴۸۴، ۷/۴۸۵، ۷/۴۸۶، ۷/۴۸۷، ۷/۴۸۸، ۷/۴۸۹، ۷/۴۹۰، ۷/۴۹۱، ۷/۴۹۲، ۷/۴۹۳، ۷/۴۹۴، ۷/۴۹۵، ۷/۴۹۶، ۷/۴۹۷، ۷/۴۹۸، ۷/۴۹۹، ۷/۵۰۰، ۷/۵۰۱، ۷/۵۰۲، ۷/۵۰۳، ۷/۵۰۴، ۷/۵۰۵، ۷/۵۰۶، ۷/۵۰۷، ۷/۵۰۸، ۷/۵۰۹، ۷/۵۱۰، ۷/۵۱۱، ۷/۵۱۲، ۷/۵۱۳، ۷/۵۱۴، ۷/۵۱۵، ۷/۵۱۶، ۷/۵۱۷، ۷/۵۱۸، ۷/۵۱۹، ۷/۵۲۰، ۷/۵۲۱، ۷/۵۲۲، ۷/۵۲۳، ۷/۵۲۴، ۷/۵۲۵، ۷/۵۲۶، ۷/۵۲۷، ۷/۵۲۸، ۷/۵۲۹، ۷/۵۳۰، ۷/۵۳۱، ۷/۵۳۲، ۷/۵۳۳، ۷/۵۳۴، ۷/۵۳۵، ۷/۵۳۶، ۷/۵۳۷، ۷/۵۳۸، ۷/۵۳۹، ۷/۵۴۰، ۷/۵۴۱، ۷/۵۴۲، ۷/۵۴۳، ۷/۵۴۴، ۷/۵۴۵، ۷/۵۴۶، ۷/۵۴۷، ۷/۵۴۸، ۷/۵۴۹، ۷/۵۵۰، ۷/۵۵۱، ۷/۵۵۲، ۷/۵۵۳، ۷/۵۵۴، ۷/۵۵۵، ۷/۵۵۶، ۷/۵۵۷، ۷/۵۵۸، ۷/۵۵۹، ۷/۵۶۰، ۷/۵۶۱، ۷/۵۶۲، ۷/۵۶۳، ۷/۵۶۴، ۷/۵۶۵، ۷/۵۶۶، ۷/۵۶۷، ۷/۵۶۸، ۷/۵۶۹، ۷/۵۷۰، ۷/۵۷۱، ۷/۵۷۲، ۷/۵۷۳، ۷/۵۷۴، ۷/۵۷۵، ۷/۵۷۶، ۷/۵۷۷، ۷/۵۷۸، ۷/۵۷۹، ۷/۵۸۰، ۷/۵۸۱، ۷/۵۸۲، ۷/۵۸۳، ۷/۵۸۴، ۷/۵۸۵، ۷/۵۸۶، ۷/۵۸۷، ۷/۵۸۸، ۷/۵۸۹، ۷/۵۹۰، ۷/۵۹۱، ۷/۵۹۲، ۷/۵۹۳، ۷/۵۹۴، ۷/۵۹۵، ۷/۵۹۶، ۷/۵۹۷، ۷/۵۹۸، ۷/۵۹۹، ۷/۶۰۰، ۷/۶۰۱، ۷/۶۰۲، ۷/۶۰۳، ۷/۶۰۴، ۷/۶۰۵، ۷/۶۰۶، ۷/۶۰۷، ۷/۶۰۸، ۷/۶۰۹، ۷/۶۱۰، ۷/۶۱۱، ۷/۶۱۲، ۷/۶۱۳، ۷/۶۱۴، ۷/۶۱۵، ۷/۶۱۶، ۷/۶۱۷، ۷/۶۱۸، ۷/۶۱۹، ۷/۶۲۰، ۷/۶۲۱، ۷/۶۲۲، ۷/۶۲۳، ۷/۶۲۴، ۷/۶۲۵، ۷/۶۲۶، ۷/۶۲۷، ۷/۶۲۸، ۷/۶۲۹، ۷/۶۳۰، ۷/۶۳۱، ۷/۶۳۲، ۷/۶۳۳، ۷/۶۳۴، ۷/۶۳۵، ۷/۶۳۶، ۷/۶۳۷، ۷/۶۳۸، ۷/۶۳۹، ۷/۶۴۰، ۷/۶۴۱، ۷/۶۴۲، ۷/۶۴۳، ۷/۶۴۴، ۷/۶۴۵، ۷/۶۴۶، ۷/۶۴۷، ۷/۶۴۸، ۷/۶۴۹، ۷/۶۵۰، ۷/۶۵۱، ۷/۶۵۲، ۷/۶۵۳، ۷/۶۵۴، ۷/۶۵۵، ۷/۶۵۶، ۷/۶۵۷، ۷/۶۵۸، ۷/۶۵۹، ۷/۶۶۰، ۷/۶۶۱، ۷/۶۶۲، ۷/۶۶۳، ۷/۶۶۴، ۷/۶۶۵، ۷/۶۶۶، ۷/۶۶۷، ۷/۶۶۸، ۷/۶۶۹، ۷/۶۷۰، ۷/۶۷۱، ۷/۶۷۲، ۷/۶۷۳، ۷/۶۷۴، ۷/۶۷۵، ۷/۶۷۶، ۷/۶۷۷، ۷/۶۷۸، ۷/۶۷۹، ۷/۶۸۰، ۷/۶۸۱، ۷/۶۸۲، ۷/۶۸۳، ۷/۶۸۴، ۷/۶۸۵، ۷/۶۸۶، ۷/۶۸۷، ۷/۶۸۸، ۷/۶۸۹، ۷/۶۹۰، ۷/۶۹۱، ۷/۶۹۲، ۷/۶۹۳، ۷/۶۹۴، ۷/۶۹۵، ۷/۶۹۶، ۷/۶۹۷، ۷/۶۹۸، ۷/۶۹۹، ۷/۷۰۰، ۷/۷۰۱، ۷/۷۰۲، ۷/۷۰۳، ۷/۷۰۴، ۷/۷۰۵، ۷/۷۰۶، ۷/۷۰۷، ۷/۷۰۸، ۷/۷۰۹، ۷/۷۱۰، ۷/۷۱۱، ۷/۷۱۲، ۷/۷۱۳، ۷/۷۱۴، ۷/۷۱۵، ۷/۷۱۶، ۷/۷۱۷، ۷/۷۱۸، ۷/۷۱۹، ۷/۷۲۰، ۷/۷۲۱، ۷/۷۲۲، ۷/۷۲۳، ۷/۷۲۴، ۷/۷۲۵، ۷/۷۲۶، ۷/۷۲۷، ۷/۷۲۸، ۷/۷۲۹، ۷/۷۳۰، ۷/۷۳۱، ۷/۷۳۲، ۷/۷۳۳، ۷/۷۳۴، ۷/۷۳۵، ۷/۷۳۶، ۷/۷۳۷، ۷/۷۳۸، ۷/۷۳۹، ۷/۷۴۰، ۷/۷۴۱، ۷/۷۴۲، ۷/۷۴۳، ۷/۷۴۴، ۷/۷۴۵، ۷/۷۴۶، ۷/۷۴۷، ۷/۷۴۸، ۷/۷۴۹، ۷/۷۵۰، ۷/۷۵۱، ۷/۷۵۲، ۷/۷۵۳، ۷/۷۵۴، ۷/۷۵۵، ۷/۷۵۶، ۷/۷۵۷، ۷/۷۵۸، ۷/۷۵۹، ۷/۷۶۰، ۷/۷۶۱، ۷/۷۶۲، ۷/۷۶۳، ۷/۷۶۴، ۷/۷۶۵، ۷/۷۶۶، ۷/۷۶۷، ۷/۷۶۸، ۷/۷۶۹، ۷/۷۷۰، ۷/۷۷۱، ۷/۷۷۲، ۷/۷۷۳، ۷/۷۷۴، ۷/۷۷۵، ۷/۷۷۶، ۷/۷۷۷، ۷/۷۷۸، ۷/۷۷۹، ۷/۷۸۰، ۷/۷۸۱، ۷/۷۸۲، ۷/۷۸۳، ۷/۷۸۴، ۷/۷۸۵، ۷/۷۸۶، ۷/۷۸۷، ۷/۷۸۸، ۷/۷۸۹، ۷/۷۹۰، ۷/۷۹۱، ۷/۷۹۲، ۷/۷۹۳، ۷/۷۹۴، ۷/۷۹۵، ۷/۷۹۶، ۷/۷۹۷، ۷/۷۹۸، ۷/۷۹۹، ۷/۸۰۰، ۷/۸۰۱، ۷/۸۰۲، ۷/۸۰۳، ۷/۸۰۴، ۷/۸۰۵، ۷/۸۰۶، ۷/۸۰۷، ۷/۸۰۸، ۷/۸۰۹، ۷/۸۱۰، ۷/۸۱۱، ۷/۸۱۲، ۷/۸۱۳، ۷/۸۱۴، ۷/۸۱۵، ۷/۸۱۶، ۷/۸۱۷، ۷/۸۱۸، ۷/۸۱۹، ۷/۸۲۰، ۷/۸۲۱، ۷/۸۲۲، ۷/۸۲۳، ۷/۸۲۴، ۷/۸۲۵، ۷/۸۲۶، ۷/۸۲۷، ۷/۸۲۸، ۷/۸۲۹، ۷/۸۳۰، ۷/۸۳۱، ۷/۸۳۲، ۷/۸۳۳، ۷/۸۳۴، ۷/۸۳۵، ۷/۸۳۶، ۷/۸۳۷، ۷/۸۳۸، ۷/۸۳۹، ۷/۸۴۰، ۷/۸۴۱، ۷/۸۴۲، ۷/۸۴۳، ۷/۸۴۴، ۷/۸۴۵، ۷/۸۴۶، ۷/۸۴۷، ۷/۸۴۸، ۷/۸۴۹، ۷/۸۵۰، ۷/۸۵۱، ۷/۸۵۲، ۷/۸۵۳، ۷/۸۵۴، ۷/۸۵۵، ۷/۸۵۶، ۷/۸۵۷، ۷/۸۵۸، ۷/۸۵۹، ۷/۸۶۰، ۷/۸۶۱، ۷/۸۶۲، ۷/۸۶۳، ۷/۸۶۴، ۷/۸۶۵، ۷/۸۶۶، ۷/۸۶۷، ۷/۸۶۸، ۷/۸۶۹، ۷/۸۷۰، ۷/۸۷۱، ۷/۸۷۲، ۷/۸۷۳، ۷/۸۷۴، ۷/۸۷۵، ۷/۸۷۶، ۷/۸۷۷، ۷/۸۷۸، ۷/۸۷۹، ۷/۸۸۰، ۷/۸۸۱، ۷/۸۸۲، ۷/۸۸۳، ۷/۸۸۴، ۷/۸۸۵، ۷/۸۸۶، ۷/۸۸۷، ۷/۸۸۸، ۷/۸۸۹، ۷/۸۹۰، ۷/۸۹۱، ۷/۸۹۲، ۷/۸۹۳، ۷/۸۹۴، ۷/۸۹۵، ۷/۸۹۶، ۷/۸۹۷، ۷/۸۹۸، ۷/۸۹۹، ۷/۹۰۰، ۷/۹۰۱، ۷/۹۰۲، ۷/۹۰۳، ۷/۹۰۴، ۷/۹۰۵، ۷/۹۰۶، ۷/۹۰۷، ۷/۹۰۸، ۷/۹۰۹، ۷/۹۱۰، ۷/۹۱۱، ۷/۹۱۲، ۷/۹۱۳، ۷/۹۱۴، ۷/۹۱۵، ۷/۹۱۶، ۷/۹۱۷، ۷/۹۱۸، ۷/۹۱۹، ۷/۹۲۰، ۷/۹۲۱، ۷/۹۲۲، ۷/۹۲۳، ۷/۹۲۴، ۷/۹۲۵، ۷/۹۲۶، ۷/۹۲۷، ۷/۹۲۸، ۷/۹۲۹، ۷/۹۳۰، ۷/۹۳۱، ۷/۹۳۲، ۷/۹۳۳، ۷/۹۳۴، ۷/۹۳۵، ۷/۹۳۶، ۷/۹۳۷، ۷/۹۳۸، ۷/۹۳۹، ۷/۹۴۰، ۷/۹۴۱، ۷/۹۴۲، ۷/۹۴۳، ۷/۹۴۴، ۷/۹۴۵، ۷/۹۴۶، ۷/۹۴۷، ۷/۹۴۸، ۷/۹۴۹، ۷/۹۵۰، ۷/۹۵۱، ۷/۹۵۲، ۷/۹۵۳، ۷/۹۵۴، ۷/۹۵۵، ۷/۹۵۶، ۷/۹۵۷، ۷/۹۵۸، ۷/۹۵۹، ۷/۹۶۰، ۷/۹۶۱، ۷/۹۶۲، ۷/۹۶۳، ۷/۹۶۴، ۷/۹۶۵، ۷/۹۶۶، ۷/۹۶۷، ۷/۹۶۸، ۷/۹۶۹، ۷/۹۷۰، ۷/۹۷۱، ۷/۹۷۲، ۷/۹۷۳، ۷/۹۷۴، ۷/۹۷۵، ۷/۹۷۶، ۷/۹۷۷، ۷/۹۷۸، ۷/۹۷۹، ۷/۹۸۰، ۷/۹۸۱، ۷/۹۸۲، ۷/۹۸۳، ۷/۹۸۴، ۷/۹۸۵، ۷/۹۸۶، ۷/۹۸۷، ۷/۹۸۸، ۷/۹۸۹، ۷/۹۹۰، ۷/۹۹۱، ۷/۹۹۲، ۷/۹۹۳، ۷/۹۹۴، ۷/۹۹۵، ۷/۹۹۶، ۷/۹۹۷، ۷/۹۹۸، ۷/۹۹۹، ۷/۱۰۰۰، ۷/۱۰۰۱، ۷/۱۰۰۲، ۷/۱۰۰۳، ۷/۱۰۰۴، ۷/۱۰۰۵، ۷/۱۰۰۶، ۷/۱۰۰۷، ۷/۱۰۰۸، ۷/۱۰۰۹، ۷/۱۰۱۰، ۷/۱۰۱۱، ۷/۱۰۱۲، ۷/۱۰۱۳، ۷/۱۰۱۴، ۷/۱۰۱۵، ۷/۱۰۱۶، ۷/۱۰۱۷، ۷/۱۰۱۸، ۷/۱۰۱۹، ۷/۱۰۲۰، ۷/۱۰۲۱، ۷/۱۰۲۲، ۷/۱۰۲۳، ۷/۱۰۲۴، ۷/۱۰۲۵، ۷/۱۰۲۶، ۷/۱۰۲۷، ۷/۱۰۲۸، ۷/۱۰۲۹، ۷/۱۰۳۰، ۷/۱۰۳۱، ۷/۱۰۳۲، ۷/۱۰۳۳، ۷/۱۰۳۴، ۷/۱۰۳۵، ۷/۱۰۳۶، ۷/۱۰۳۷، ۷/۱۰۳۸، ۷/۱۰۳۹، ۷/۱۰۴۰، ۷/۱۰۴۱، ۷/۱۰۴۲، ۷/۱۰۴۳، ۷/۱۰۴۴، ۷/۱۰۴۵، ۷/۱۰۴۶، ۷/۱۰۴۷، ۷/۱۰۴۸، ۷/۱۰۴۹، ۷/۱۰۵۰، ۷/۱۰۵۱، ۷/۱۰۵۲، ۷/۱۰۵۳، ۷/۱۰۵۴، ۷/۱۰۵۵، ۷/۱۰۵۶، ۷/۱۰۵۷، ۷/۱۰۵۸، ۷/۱۰۵۹، ۷/۱۰۶۰، ۷/۱۰۶۱، ۷/۱۰۶۲، ۷/۱۰۶۳، ۷/۱۰۶۴، ۷/۱۰۶۵، ۷/۱۰۶۶، ۷/۱۰۶۷، ۷/۱۰۶۸، ۷/۱۰۶۹، ۷/۱۰۷۰، ۷/۱۰۷۱، ۷/۱۰۷۲، ۷/۱۰۷۳، ۷/۱۰۷۴، ۷/۱۰۷۵، ۷/۱۰۷۶، ۷/۱۰۷۷، ۷/۱۰۷۸، ۷/۱۰۷۹، ۷/۱۰۸۰، ۷/۱۰۸۱، ۷/۱۰۸۲، ۷/۱۰۸۳، ۷/۱۰۸۴، ۷/۱۰۸۵، ۷/۱۰۸۶، ۷/۱۰۸۷، ۷/۱۰۸۸، ۷/۱۰۸۹، ۷/۱۰۹۰، ۷/۱۰۹۱، ۷/۱۰۹۲، ۷/۱۰۹۳، ۷/۱۰۹۴، ۷/۱۰۹۵، ۷/۱۰۹۶، ۷/۱۰۹۷، ۷/۱۰۹۸، ۷/۱۰۹۹، ۷/۱۱۰۰، ۷/۱۱۰۱، ۷/۱۱۰۲، ۷/۱۱۰۳، ۷/۱۱۰۴، ۷/۱۱۰۵، ۷/۱۱۰۶، ۷/۱۱۰۷، ۷/۱۱۰۸، ۷/۱۱۰۹، ۷/۱۱۱۰، ۷/۱۱۱۱، ۷/۱۱۱۲، ۷/۱۱۱۳، ۷/۱۱۱۴، ۷/۱۱۱۵، ۷/۱۱۱۶، ۷/۱۱۱۷، ۷/۱۱۱۸، ۷/۱۱۱۹، ۷/۱۱۲۰، ۷/۱۱۲۱، ۷/۱۱۲۲، ۷/۱۱۲۳، ۷/۱۱۲۴، ۷/۱۱۲۵، ۷/۱۱۲۶، ۷/۱۱۲۷، ۷/۱۱۲۸، ۷/۱۱۲۹، ۷/۱۱۳۰، ۷/۱۱۳۱، ۷/۱۱۳۲، ۷/۱۱۳۳، ۷/۱۱۳۴، ۷/۱۱۳۵، ۷/۱۱۳۶، ۷/۱۱۳۷، ۷/۱۱۳۸، ۷/۱۱۳۹، ۷/۱۱۴۰، ۷/۱۱۴۱، ۷/۱۱۴۲، ۷/۱۱۴۳، ۷/۱۱۴۴، ۷/۱۱۴۵، ۷/۱۱۴۶، ۷/۱۱۴۷، ۷/۱۱۴۸، ۷/۱۱۴۹، ۷/۱۱۵۰، ۷/۱۱۵۱، ۷/۱۱۵۲، ۷/۱۱۵۳، ۷/۱۱۵۴، ۷/۱۱۵۵، ۷/۱۱۵۶، ۷/۱۱۵۷، ۷/۱۱۵۸، ۷/۱۱۵۹، ۷/۱۱۶۰، ۷/۱۱۶۱، ۷/۱۱۶۲، ۷/۱۱۶۳، ۷/۱۱۶۴، ۷/۱۱۶۵، ۷/۱۱۶۶، ۷/۱۱۶۷، ۷/۱۱۶۸، ۷/۱۱۶۹، ۷/۱۱۷۰، ۷/۱۱۷۱، ۷/۱۱۷۲، ۷/۱۱۷۳، ۷/۱۱۷۴، ۷/۱۱۷۵، ۷/۱۱۷۶، ۷/۱۱۷۷، ۷/۱۱۷۸، ۷/۱۱۷۹، ۷/۱۱۸۰، ۷/۱۱۸۱، ۷/۱۱۸۲، ۷/۱۱۸۳، ۷/۱۱۸۴، ۷/۱۱۸۵، ۷/۱۱۸۶، ۷/۱۱۸۷، ۷/۱۱۸۸، ۷/۱۱۸۹، ۷/۱۱۹۰، ۷/۱۱۹۱، ۷/۱۱۹۲، ۷/۱۱۹۳، ۷/۱۱۹۴، ۷/۱۱۹۵، ۷/۱۱۹۶، ۷/۱۱۹۷، ۷/۱۱۹۸، ۷/۱۱۹۹، ۷/۱۲۰۰، ۷/۱۲۰۱، ۷/۱۲۰۲، ۷/۱۲۰۳، ۷/۱۲۰۴، ۷/۱۲۰۵، ۷/۱۲۰۶، ۷/۱۲۰۷، ۷/۱۲۰۸، ۷/۱۲۰۹، ۷/۱۲۱۰، ۷/۱۲۱۱، ۷/۱۲۱۲، ۷/۱۲۱۳، ۷/۱۲۱۴، ۷/۱۲۱۵، ۷/۱۲۱۶، ۷/۱۲۱۷، ۷/۱۲۱۸، ۷/۱۲۱۹، ۷/۱۲۲۰، ۷/۱۲۲۱، ۷/۱۲۲۲، ۷/۱۲۲۳، ۷/۱۲۲۴، ۷/۱۲۲۵، ۷/۱۲۲۶، ۷/۱۲۲۷، ۷/۱۲۲۸، ۷/۱۲۲۹، ۷/۱۲۳۰، ۷/۱۲۳۱، ۷/۱۲۳۲، ۷/۱۲۳۳، ۷/۱۲۳۴، ۷/۱۲۳۵، ۷/۱۲۳۶، ۷/۱۲۳۷، ۷/۱۲۳۸، ۷/۱۲۳۹، ۷/۱۲۴۰، ۷/۱۲۴۱، ۷/۱۲۴۲، ۷/۱۲۴۳، ۷/۱۲۴۴، ۷/۱۲۴۵، ۷/۱۲۴۶، ۷/۱۲۴۷، ۷/۱۲۴۸، ۷/۱۲۴۹، ۷/۱۲۵۰، ۷/۱۲۵۱، ۷/۱۲۵۲، ۷/۱۲۵۳، ۷/۱۲۵۴، ۷/۱۲۵۵، ۷/۱۲۵۶، ۷/۱۲۵۷، ۷/۱۲۵۸، ۷/۱۲۵۹، ۷/۱۲۶۰، ۷/۱۲۶۱، ۷/۱۲۶۲، ۷/۱۲۶۳، ۷/۱۲۶۴، ۷/۱۲۶۵، ۷/۱۲۶۶، ۷/۱۲۶۷، ۷/۱۲۶۸، ۷/۱۲۶۹، ۷/۱۲۷۰، ۷/۱۲۷۱، ۷/۱۲۷۲، ۷/۱۲۷۳، ۷/۱۲۷۴، ۷/۱۲۷۵، ۷/۱۲۷۶، ۷/۱۲۷۷، ۷/۱۲۷۸، ۷/۱۲۷۹، ۷/۱۲۸۰، ۷/۱۲۸۱، ۷/۱۲۸۲، ۷/۱۲۸۳، ۷/۱۲۸۴، ۷/۱۲۸۵، ۷/۱۲۸۶، ۷/۱۲۸۷، ۷/۱۲۸۸، ۷/۱۲۸۹، ۷/۱۲۹۰، ۷/۱۲۹۱، ۷/۱۲۹۲، ۷/۱۲۹۳، ۷/۱۲۹۴، ۷/۱۲۹۵، ۷/۱۲۹۶، ۷/۱۲۹۷، ۷/۱۲۹۸، ۷/۱۲۹۹، ۷/۱۳۰۰، ۷/۱۳۰۱، ۷/۱۳۰۲، ۷/۱۳۰۳، ۷/۱۳۰۴، ۷/۱۳۰۵، ۷/۱۳۰۶، ۷/۱۳۰۷، ۷/۱۳۰۸، ۷/۱۳۰۹، ۷/۱۳۱۰، ۷/۱۳۱۱، ۷/۱۳۱۲، ۷/۱۳۱۳، ۷/۱۳۱۴، ۷/۱۳۱۵، ۷/۱۳۱۶، ۷/۱۳۱۷، ۷/۱۳۱۸، ۷/۱۳۱۹، ۷/۱۳۲۰، ۷/۱۳۲۱، ۷/۱۳۲۲، ۷/۱۳۲۳، ۷/۱۳۲۴، ۷/۱۳۲۵، ۷/۱۳۲

تبرک ۱-۳

لہذا تبرک کا اصطلاحی معنی: حق میں خیر الہی کے ثبوت کو طلب کرنا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- توسل:

۲- توسل لغت میں: تقرب یعنی قربت تلاش کرنا ہے، کہا جاتا ہے: توسل العبد الی ربہ بوسیلۃ (بندو نے اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش کیا) جب اس نے کسی عمل کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل کیا ہو (۱)۔ قرآن مجید میں ہے: "وَاسْتَعِزَّ بِاللّٰهِ الْمُسْلِمَۃ" (۲) اور اس کا قرب تلاش کرو۔

ب- شفاعت:

۳- شفاعت لغوی طور پر "شلح" کے مادہ سے ہے، کہا جاتا ہے: استشفعت بہ: میں نے اس سے شفاعت طلب کی۔ راغب اصفہانی نے کہا کہ شفاعت نام ہے دوسرے کا مددگار ہو کر اس کے ساتھ ملنے اور اس کی طرف سے سوال کرنے کا۔

شفع وشفیع اس نے شفاعت طلب کی، اور شفاعت اس کو کہتے ہیں کہ شفیع بادشاہ سے کسی ایسی ضرورت کے سلسلہ میں کلام کرے جس کا وہ اپنے غیر کے لئے سوال کر رہا ہو، شافع: اپنے علاوہ کے لئے طلب کرنے والا، شفیع الیہ کا معنی ہے: اس نے فلاں سے مشغول (جس کی شفاعت کی جاری ہو) کی حاجت پوری کرنے کا مطالبہ کیا (۳)۔

اور شفاعت اصطلاح میں مشغول نہ کے گناہوں سے درگزر

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، بتا اصطلاح ماہ "وسل"۔

(۲) سورۃ مائدہ، ۵۵۔

(۳) لسان العرب، غریب القرآن، الامنی، ماہ "شفیع"۔

تبرک

تعریف:

۱- تبرک لغت میں: برکت طلب کرنا ہے، برکت: برہمچری اور زیادتی کا نام ہے، تبریک کا مطلب ہے: کسی انسان کے لئے برکت کی دعا کرنا، ہارک اللہ الشیء، ہارک فیہ، ہارک علیہ کا مطلب ہے: اللہ اس میں برکت دے قرآن مجید میں ہے: "وَهٰذَا كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰہُ مُبٰرَكٌ" (۱) اور یہ ایسی کتاب ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے جو بڑی برکت والی ہے، اور تبرکت بہ کا مطلب ہے: نصیحت بہ (میں نے اس سے برکت حاصل کی)۔ راغب اصفہانی کہتے ہیں: برکت کسی شئی میں خیر الہی کا ثبوت ہے۔ اللہ تعالیٰ خیرات الہی کے فیضان پر متوجہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے: "وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرْیِ اٰمَنُوْا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَیْہِمْ بَرَکٰتٍ مِّنَ السَّمَٰوِ وَالْاَرْضِ" (۲) اور اگر ان بستیوں کے رہنے والے ایمان لے آئے ہوتے اور پرہیزگاری اختیار کرتے تو ہم ان پر آسمان و زمین کی برکتیں کھول دیتے، اور "وَهٰذَا ذِكْرٌ مُّبٰرَكٌ اَنْزَلْنٰہُ" (۳) اور یہ ایک مبارک نصیحت ہے جس کو ہم نے نازل کیا (۴)۔

(۱) سورۃ النعام، ۹۲۔

(۲) سورۃ اعراف، ۹۶۔

(۳) سورۃ انفیاء، ۵۰۔

(۴) لسان العرب، المصباح المہیر، ماہ "تبرک"، المفردات فی غریب القرآن

للمراغب الاصفہانی۔

تحرک ۳-۶

کرنے یا اس کی حاجت پوری کرنے کے سلسلہ میں سواہی کرنا اور عاجزی کا اظہار کرنا ہے۔

ج- استغاثہ:

۴- لغت میں استغاثہ کا مطلب ہے: مدد طلب کرنا قرآن مجید میں ہے: ”إِذْ نَسْتَحْيِيكَوْنَ رَبَّنَا“ (۱) (اور اس وقت کو یاد کرو جب تم اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے)۔ اغاثہ اغاثۃ کا مطلب ہے: اعانہ و نصروہ (اس نے اس کی مدد اور نصرت کی)، پس وہ ان کا مغیث (مددگار ہوا)، اغاثہم اللہ برحمته (اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے ان کی مدد کی) یعنی ان کی تکلیف کو دور کر دیا (۲)۔

شرعی حکم:

فی الجملہ تحرک (برکت حاصل کرنا) مشروع ہے، تفصیلات درج ذیل ہیں:

اول- بسم اللہ اور الحمد للہ کے ذریعہ تحرک:

۵- بعض اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ ہر وہ معاملہ جو شرعاً مہتمم بالشان ہو، اس کی ابتداء میں بسم اللہ اور الحمد للہ پڑھنا مسنون ہے، بشرطیکہ وہ کام نہ فی نفسہ حرام ہو، نہ فی نفسہ مکروہ، اور نہ ہو ذلت و حقارت کے کاموں میں سے ہو، اور بسم اللہ اور الحمد للہ میں سے ہر ایک کو اس کی جگہ میں تحرک کے طور پر پڑھا جائے گا۔

علماء کے یہاں یہ مروج ہے کہ وہ اپنے کلمات، خطبات، اپنی تالیفات اور اپنے ہر اہم کام کو بسم اللہ سے شروع کرتے ہیں، اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے جو نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: ”کل

(۱) سورۃ انفال ۹۔

(۲) المصباح الحمیر، غریب القرآن الامنی، ۱۔

امر ذی ہال لا یبدأ فیہ بسم اللہ فہو ابتر أو أقطع أو أجزم“ (۱) (ہر وہ کام جو اہمیت والا ہو اور اس کا آغاز بسم اللہ سے نہ ہوا ہو وہ دم بریدہ، کٹا ہوا اور ناقص ہوتا ہے)، دوسری روایت میں ہے: ”کل امر ذی ہال لا یبدأ فیہ بالحمد للہ فہو ابتر أو أقطع أو أجزم“ (۲) (ہر اہمیت والا کام جس کی ابتداء الحمد للہ سے نہ ہوئی ہو وہ دم بریدہ، کٹا ہوا اور ناقص ہوتا ہے)، اسی باب سے اس بات کا بھی تعلق ہے کہ کھانے، پینے، جماع کرنے، غسل، وضو، ۳۱ اوت، تحیم، سواری پر سوار ہونے اور سواری سے اترنے کے وقت بسم اللہ پڑھی جائے (۳)۔

دوم- آثار نبی ﷺ سے برکت حاصل کرنا:

۶- آثار نبی ﷺ سے برکت حاصل کرنے کی مشروعیت پر علماء کا اتفاق ہے، علمائے سیرت و شمائل اور محدثین نے بہت سی حدیثیں بیان کی ہیں جو بتاتی ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رسول اللہ ﷺ کے متعدد آثار سے برکت حاصل کیا کرتے تھے، ہم اجمالاً ان میں سے کچھ بیان کرتے ہیں:

(۱) حدیث: ”کل امر ذی ہال لا یبدأ فیہ بسم اللہ فہو ابتر أو أقطع أو أجزم“ کی روایت عبدالقادر ارطوی نے ”لا یحییٰ“ میں کی ہے اور ان سے سبکی نے ”المہمات“ میں کی ہے اس کی سند بہت ضعیف ہے (فیض القدیر للحدادی ۵/۱۳ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

(۲) حدیث: ”کل امر ذی ہال لا یبدأ فیہ بالحمد للہ فہو ابتر أو أقطع أو أجزم“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۶۱۰ طبع المکتبۃ النجاریہ) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر للحدادی ۵/۱۳ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۵ جوہر لا طیل ۱/۱۰، ۱۱۲، تحفۃ الکناج ۱/۳، جامعہ المہاجر ج ۲ ص ۲۰، سبل السلام ۲/۲۷۲ کشف الجود راجع ص ۱۳، البدائع ۱/۲۰، دیکل القامحین شرح ریاض الصالحین ۳/۲۱۵، ۲۳۹، ۲۵۵، احیاء علوم الدین ۲/۲۵۲، مفتی الکناج ۱/۲۵۲، ۵۱، ۵۷، فتح الباری شرح صحیح البخاری ۱/۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۳، زاد قطار لابن القیم ۲/۲۲۲۔

تحرک ۷-۹

ج- آپ ﷺ کے خون سے برکت حاصل کرنا:

۹- احادیث سے ثابت ہے کہ بعض صحابہ کرام نے برکت حاصل کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کے نعلے ہوئے خون کو پی لیا، چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے، آپ ﷺ اس وقت پچھنا لگوار ہے تھے، جب قارٹ ہوئے تو فرمایا: ”یا عبد اللہ اذهب بهذا الدم فاهرقه حيث لا يراك أحد، فشربه، فلما رجع قال: يا عبد اللہ ما صنعت؟ قال جعلته في أنفي مكان علمت أنه مخفی عن الناس، قال: لعلک شربته؟ قلت: نعم، قال: ویل للناس منك ویل لک من الناس“ (اے عبد اللہ! یہ خون لے جاؤ اور ایسی جگہ ڈال دو جہاں کوئی نہ دیکھے، انہوں نے اس کو پی لیا، جب واپس آنے تو آپ ﷺ نے پوچھا: اے عبد اللہ! تم نے کیا کیا؟ انہوں نے جواب دیا: میں نے اسے ایسی پوشیدہ جگہ میں رکھا ہے کہ میرا خیال ہے کہ وہ لوگوں سے ایک دم مخفی رہے گا، جنسور ﷺ نے فرمایا: شاید تم اسے پی گئے ہو، میں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لوگوں کو تم سے بہتر تم کو لوگوں کی تباہ کن حرکتوں سے اللہ ہی بچائے“، لوگوں کا خیال یہ تھا کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ میں جو طاقت تھی وہی خون کی وجہ سے تھی^(۱)۔ دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من خالط دمه دمی لم تمسه النار“^(۲) (جس کا

الف- آپ ﷺ کے وضو سے برکت حاصل کرنا:

۷- رسول اللہ ﷺ جب وضو کرتے تھے تو میاں لگتا تھا کہ صحابہ کرام آپ ﷺ کے وضو کے پانی پر جھگڑ رہے ہیں^(۱)، کیونکہ وہ شدت سے اس بات کے خواہاں ہوتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کے جسم اطہر سے جس پانی نے مس کیا ہے اس سے برکت حاصل کریں، اور جسے جنسور ﷺ کے وضو کا پانی نہیں ملتا تھا وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری لے لیتا تھا^(۲)۔

ب- آپ ﷺ کے تھوک اور رینٹ سے برکت حاصل کرنا:

۸- رسول اللہ ﷺ جب بھی تھوکتے یا ماک صاف کرتے تو صحابہ کرام اس کو لینے کی کوشش کرتے اور نضا سے لے لیتے، اور جب وہ کسی کی جھیلی میں آجاتا تو وہ اسے تھوک کے طور پر اپنے چہرے اور بدن پر مل لیتا اور اسے اپنی کھال پر اعضا پر لگاتا^(۳)۔

جنسور پاک ﷺ بچوں کے منہ میں اپنا لعاب مبارک ڈالتے تھے اور لوگوں کے ہاتھوں میں بھی اپنا لعاب ڈالتے تھے، رکھنا چاہا کہ کسی شخص کے منہ میں ڈال دیتے تھے، صحابہ کرام برکت کے لئے اپنے بچوں کو جنسور ﷺ کی خدمت میں لاتے تھے، تاکہ آپ ﷺ ان کے منہ میں کچھ چبا کر ڈال دیں^(۴)۔

= معنی لکھا ج ۳۸، ۲۹۹، جوہر و اقلیل ۱/ ۲۲۳، صحیح مسلم مع النووی ۱۳/ ۲۲۲، اور حدیث ”کان الصحابہ....“ من الحفاظ کے ساتھ وارد ہوئی ہے ”کان رسول اللہ ﷺ یؤتی بالصیان لبرک علیہم ویحکمہم“ اس کی روایت مسلم (۱/ ۲۳۷ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۱) المصالح المکبریٰ ۱/ ۱۷۱، حلیۃ النور ۱/ ۱۰۴، دیلمی القاضی ۲/ ۲۲۲۔
(۲) نبی ﷺ کا خون پینے سے متعلق حضرت عبداللہ بن زبیرؓ حدیث کی روایت حاکم (۳/ ۵۵۳ طبع دار الفکر) اور طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۸/ ۲۷۱ طبع مکتبۃ) میں ہے، بیہقی نے کہا ہے کہ اس کی

(۱) حدیث: ”لما نزع رسول اللہ ﷺ نعامة بلا وقعت فی کف رجل منهم فذاک بہا وجهہ وجلدہ وإذا أمرہم ابعدوا أفرہ وإذا نوضا کادوا یقتلون علی وضوئہ“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۵/ ۳۳۰ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۲) نسیم الریاض فی شرح الفتاویٰ صیاض شرح الفتاویٰ ۳۹۲، فتح المبارک شرح معجم البخاری ۵/ ۳۳۰، زاد المعاد فی بدی خیر العباد ۲/ ۱۲۳۔

(۳) مکمل حدیث کی تخریج فقہرہ ماہد میں گذر چکی ہے۔

(۴) نسیم الریاض ۳۸۳، المصالح المکبریٰ للسیوطی ۱/ ۵۳، زاد المعاد ۲/ ۱۲۳،

خون میرے خون سے مل جائے اسے جہنم کی آگ نہیں چھو سکتی۔

بال کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا^(۱)۔

۹- آپ ﷺ کے موئے مبارک سے برکت حاصل کرنا:

۱۰- رسول اللہ ﷺ جب اپنا سر مبارک موئے واہتے تو اپنے بالوں کو صحابہ کرام میں تقسیم کر دیتے تھے، صحابہ کرام حضور ﷺ کا کچھ بھی بال حاصل کر لینے کے شدید خواہش مند رہتے تھے، اور جس کے ہاتھ لگ جائے وہ بطور تحریک اسے محفوظ رکھتا تھا۔ چنانچہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ منیٰ تشریف لائے، وہاں سے جمدہ آئے، ری کی، پھر منیٰ اپنے ٹھکانہ پر آئے اور ربائی کی، پھر قحطام سے فرمایا: ”اوسر سے بال کاٹو“، پہلے دائیں جانب اشارہ فرمایا، پھر بائیں جانب، پھر کہے ہوئے بال لوگوں کو دینے لگے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب آپ ﷺ نے ری جمار کی اور قربانی کر لی تو آپ نے بال منڈوائے، اور دائیں جانب کو قحطام کے سامنے کیا تو اس نے وہ بال کاٹے، پھر حضور ﷺ نے حضرت ابوطلحہ انصاریؓ کو بلایا اور انہیں وہ بال دے دیئے، پھر بائیں جانب کو قحطام کے سامنے کیا، اور فرمایا: اسے موئے واہتے تو اس نے وہ بال موئے واہتے پھر حضرت ابوطلحہؓ کو وہ بال بھی دے دیئے اور فرمایا: ”انفسہ بین الناس“^(۱) (انہیں لوگوں میں تقسیم کر دو)۔

ایک اور روایت میں ہے بال کٹوانے کا آغاز دائیں جانب سے کیا، پس ان میں سے ایک ایک دو دو بال لوگوں میں تقسیم کر دینے، پھر بائیں جانب کے بال کے کاٹنے کا حکم فرمایا، پھر اس

= روایت طبرانی اور یزید نے انتصار کے ساتھ کی ہے اور یزید کے رجال صحیح کے رجال ہیں سوائے ہبید بن کاسم کے جو بھی ثقہ ہیں۔

(۱) حدیث: ”انفسہ بین الناس“ کی روایت مسلم (۲/۲۷۷ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

مروئی ہے کہ یزیدؓ کے دن حضرت خالد بن ولیدؓ کی ٹوپی گم ہوئی، انہوں نے اس کو ڈھونڈھا تو ڈھونڈنے سے مل گئی، پھر فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا اور اپنا سر منڈوایا، تو لوگوں نے آپ ﷺ کے کنارے کنارے کے بال لینے کے لئے سبقت کی، میں نے سبقت کر کے چیتانی کے بال لے لئے اور اسی ٹوپی میں رکھ لیا، اس کے بعد سے میں جس جگہ میں بھی شریک ہوا اور یہ ٹوپی میرے ساتھ رہی، مجھے فتح نصرت عطا کی گئی^(۲)۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ قحطام آپ کا سر موئے رہا ہے اور آپ ﷺ کے صحابہ نے آپ ﷺ کو ہر طرف سے گھیرے میں لے رکھا ہے، اور سب کی یہی خواہش تھی کہ بال کسی کے ہاتھ ہی میں گرے^(۳)۔

۱۱- آپ ﷺ کے جوٹھے اور آپ ﷺ کے کھانے سے برکت حاصل کرنا:

۱۱- یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضور ﷺ کا جوٹھا کھانا حاصل کرنے کے لئے ایک دوسرے سے مقابلہ کرتے تھے، تاکہ ان میں سے ہر ایک کو وہ برکت نصیب ہو جائے جو حضور ﷺ کی وجہ سے کھانے یا پینے میں آئی ہے^(۴)۔

حضرت سہل بن سعدؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے

(۱) زاد المعاد ابن القیم ۲/۲۲۲، نسیم الریاض ۳/۳۳۳۔

(۲) حضرت خالد بن ولیدؓ کی حدیث کی روایت حاکم (۳/۲۹۹ طبع دار الفکر) احسان نے لکھی ہے وہی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ یہ روایت منقطع ہے۔

(۳) حدیث حضرت انسؓ تقدس ولایت و رسول اللہ ﷺ کی روایت مسلم (۳/۱۸۱۲ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۴) دیکھو القحطانی ۲/۵۶۸، مسیح مسلم بشرح امام ابوہریرہ ۵/۲۰۱۔

تحرک ۱۲-۱۳

یہ اپنی محسوس کرتا ہوں، اور جب گرمی سے گلہ خشک ہوتا ہے تو اس کی خشک محسوس کرتا ہوں^(۱)۔

و۔ آپ ﷺ کے ناخن سے برکت حاصل کرنا:

۱۲۔ یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ناخن کاٹے اور تحرک کے لئے لوگوں میں تقسیم کر دیئے، امام احمد نے حضرت محمد بن زید کی حدیث روایت کی ہے کہ ان کے والد نے بیان کیا کہ وہ قربانی کے مقام پر رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے، اور قریش کے بھی ایک صاحب تھے، رسول اللہ ﷺ قربانی کا گوشت تقسیم کر رہے تھے، لیکن اس میں سے ان کو اور ان کے ساتھی کو کچھ بھی نہ ملا، البتہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے سر کے بال اپنے کپڑے میں منڈوائے تو انہوں نے اس کو لوگوں میں تقسیم کر دیا، اور آپ ﷺ نے اپنے ناخن کاٹے تو آپ ﷺ نے اسے ان کے ساتھی کو دے دیا۔

ایک روایت میں ہے کہ ”پھر آپ نے اپنے ناخن کاٹے اور انہیں لوگوں میں تقسیم کر دیا“^(۲)۔

ز۔ آپ ﷺ کے لباس اور آپ کے برتنوں سے برکت حاصل کرنا:

۱۳۔ اسی طرح ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس بات کے حریص تھے کہ تحرک کے لئے اور شفا حاصل کرنے کے لئے آپ کے ملہوسات اور برتنوں کو محفوظ رکھیں۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں

(۱) حدیث غسان بن عقیل کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے -تو کا شربت پلایا، آپ ﷺ نے سب سے پہلے پیا اور میں نے سب سے آخر میں پیا، اس کے بعد سے جب بھی مجھے بخوک لگتی ہے اس کی میری محسوس کرتا ہوں، جب پیاس لگتی ہے اس کی

(۲) ناخن کے کاٹنے سے متعلق حضرت محمد بن زید کی حدیث کی روایت احمد (۴۴۴۳ طبع المصنف) نے کی ہے اس کے رجال ثقہ ہیں نیز دیکھئے زاد المعاد ۱/۲۳۲۔

پاس پینے کی چیز لائی گئی، آپ ﷺ نے اس میں سے پیا، اور آپ ﷺ کے دائیں جانب ایک لڑکا تھا اور بائیں جانب بڑے بوزھے لوگ تھے، رسول اللہ ﷺ نے لڑکے سے فرمایا: ”افاذن لی ان اعطی هؤلاء؟ فقال الغلام: (وہو ابن عباس) واللہ لا لوثر بن صبیہ منک احداء، فقلہ رسول اللہ ﷺ فی یدہ“^(۱) کیا تم مجھے اس کی اجازت دیتے ہو کہ میں ان لوگوں کو دے دوں؟ تو نوجوان نے (اور وہ ابن عباس تھے) کہا کہ خدا کی قسم اے اللہ کے رسول میں آپ ﷺ کی ذات سے ملنے والے اپنے حصہ کے معاملہ میں کسی اور کو ترجیح نہیں دوں گا، چنانچہ آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ میں رکھ دیا)۔

حضرت حمیرہ بنت مسعود رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ اور ان کی بہنیں بیعت کے لئے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، یہ سب کی سب پانچ تھیں، انہوں نے دیکھا کہ حضور ﷺ گوشت کا ٹکڑا کھا رہے ہیں، تو آپ ﷺ نے ان کے لئے بھی ایک ٹکڑا چھایا، پھر وہ ٹکڑا آپ ﷺ نے مجھے دیا، پھر میں نے اسے چبا کر ٹکڑا ٹکڑا کر کے سب کو دیا، اس کی برکت یہ ہوئی کہ موت تک ان کے منہ میں بد بو نہیں پیدا ہوئی^(۲)۔

حضرت غسان بن عقیل کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے -تو کا شربت پلایا، آپ ﷺ نے سب سے پہلے پیا اور میں نے سب سے آخر میں پیا، اس کے بعد سے جب بھی مجھے بخوک لگتی ہے اس کی میری محسوس کرتا ہوں، جب پیاس لگتی ہے اس کی

(۱) حدیث حضرت سہل بن سعد..... کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۱۸۰ طبع المصنف) اور مسلم (۳/۱۶۷ طبع المصنف) نے کی ہے۔

(۲) حدیث حمیرہ بنت مسعود کی روایت طبرانی (۳۲۱/۳۲ طبع طائفة الوقاف المراقبہ) نے کی ہے اور بخاری نے مجمع (۸/۲۸۳ طبع المصنف) میں کہا ہے کہ اس میں اسحاق بن ادریس و اسود بن جریف ہیں۔

تحرک ۱۳

نے ایک گاڑھے اور دھیرے قسم کا جبہ نکالا اور فرمایا: رسول اللہ ﷺ اس کو پہنا کرتے تھے، ہم اپنے مریموں کے لئے اسے دھو کر پلاتے ہیں جس سے شفا حاصل ہوتی ہے (۱)۔

دوسری روایت میں ہے: ہم اسے دھوتے ہیں اور اس کے ذریعہ شفا حاصل کرتے ہیں (۲)۔

ابو محمد باجی سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں: حضور ﷺ کے پیالوں میں سے ایک پیالہ ہمارے پاس تھا، ہم مریموں کے لئے اس میں پانی ڈالتے تھے (اور بی پانی مریموں کو پلاتے تھے) کہ وہ اس سے شفا حاصل کر لیں، چنانچہ وہ اس سے صحت یاب ہو جاتے تھے (۳)۔

ح- ان چیزوں سے برکت حاصل کرنا جنہیں حضور ﷺ نے چھو یا جہاں نماز پڑھی:

۱۴- صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان چیزوں سے بھی برکت حاصل کرتے تھے جن سے دست مبارک کا لمس ہوتا تھا (۴)۔

حضور ﷺ کے دست مبارک کے لمس اور آپ ﷺ کے پودا لگانے کی برکت کا واقعہ حضرت سلمانؓ کے ساتھ پیش آیا، جب ان کے موالی نے انہیں تین سو ایسی چھوٹی کھجوروں کے پودے لگانے پر مکاتب بنایا جو لگ جائیں اور پھل دینے لگیں، اور چالیس اوقیہ سونے پر، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے خود کھڑے ہو کر اپنے ہاتھ سے تمام پودے لگائے، صرف ایک پودا کسی اور نے لگادیا، نتیجہ یہ ہوا کہ حضور ﷺ کے لگائے ہوئے سارے پودے لگ گئے، وہی ایک

نہیں لگا جو کسی اور نے لگایا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اکھاڑ کر پھر اسی جگہ لگادیا، تو وہ بھی لگ گیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ان درختوں نے اسی سال پھل دیئے، سوائے ایک کے، تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اکھاڑ کر پھر لگادیا، چنانچہ اس درخت میں بھی اسی سال پھل آیا، اور حضور ﷺ نے حضرت سلمانؓ کو مرغی کے انڈے کے برہہ سوا دیا، لیکن دینے سے پہلے اسے اپنی زبان پر رکھ کر پھر لیا، حضرت سلمانؓ نے اس میں سے اپنے آقاؤں کو چالیس اوقیہ وزن کر کے دیا، اور ان کے پاس اتنا باقی بچ گیا جتنا انہوں نے موالی کو دیا تھا (۱)۔

ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حذلقہ بن حذیم کے سر پر دست مبارک پھیرا اور برکت کی دعا فرمائی، تو حضرت حذلقہ کے پاس کوئی آدمی لایا جاتا جس کے چہرہ پر ورم ہوتا یا بکری لانی جاتی جس کے تھن میں ورم ہوتا، اور اسے اس جگہ پر لگادیا جاتا جہاں رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ پھیرا تھا تو ورم دور ہو جاتا (۲)۔

آپ ﷺ کی خدمت میں بیماروں، اپاہجوں اور پاگلوں کو لایا جاتا تھا، اور آپ ﷺ اپنا دست مبارک اس پر پھیر دیتے، جس کے نتیجے میں بیماری، پاگل پن اور جسمانی معذوری میں جو بھی مصیبت ان کو لاحق ہوتی وہ دور ہو جاتا کرتی تھی (۳)۔

ایسے ہی وہ لوگ اس بات کے بھی حریص تھے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں، تاکہ وہ لوگ پھر اسی جگہ

(۱) حدیث سلمان۔۔۔ کی روایت بزار (۲۶۸/۳، کشف الاستار، طبع الرسالہ) نے کی ہے، چنانچہ نے مجمع میں کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (۳۳۷/۴، طبع تہذیب)۔

(۲) حدیث حذلقہ بن حذیم کی روایت احمد (۶۸، ۶۷/۵، طبع المصنف) نے کی ہے، چنانچہ نے مجمع (۳۷۸/۴، طبع تہذیب) میں کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۳) نسیم الریاض ۱۳۷۳۔

(۱) حدیث اساء بنت ابی بکر کی روایت مسلم (۱۳۱/۳، طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) نسیم الریاض فی شرح شفاء القاضی ص ۱۳۳۔

(۳) صحیح مسلم مع شرح الامام المنووی ۱۲۳/۱۳۔

(۴) صحیح مسلم مع شرح الامام المنووی ۸۲/۱۵، شفاء القاضی ص ۲۷۸۔

تبع

دیکھئے: ”تابع“۔

تبعیض

تعریف:

۱- تبعیض لغت میں تجزیہ (یعنی جزا بنانا) کے معنی میں ہے، اور وہ ”بعض الشیء تبعیضا“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو ٹکڑے ٹکڑے یعنی الگ الگ جز بنایا، بعض الشیء: شی کے جز کو کہتے ہیں، اور وہ شی کا ایک حصہ ہوتا ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ، اسی سے ہے: اخلوا ماله فبعضوه (نبیوں نے اس کا مال لیا اور اس کی تبعیض کر دی یعنی اسے جزا میں الگ الگ کیا) (۱)۔
کلمہ تبعیض فقہاء کے استعمال میں بھی اسی معنی میں ہے۔

تبعّض

دیکھئے: ”تبعیض“۔

متعلقہ الفاظ:

تفریق:

۲- تفریق: ”فرق الشیء تفریقا“ کا مصدر ہے، یعنی فصلہ أبعاضا (اس نے اس کو بعض بعض کر کے الگ کیا)، لہذا یہ تبعیض اور تجزیہ کے ہی معنی میں ہوا، اور وہ جمع کرنے کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: ”فرقت بین الرجلین فتفرقا“ (میں نے دو آدمیوں کے بیچ میں تفریق کی، پس وہ جدا جدا ہو گئے)۔ ابن الاعرابی نے کہا: ”فرقت بین الکلامین فافترقا“ بغیر تشدید کے ہے، اور ”فرقت بین العبدین ففتفرقا“ تشدید کے ساتھ ہے، مخفف کا

تبعۃ

دیکھئے: ”اتباع“ اور ”تھان“۔

(۱) مختار الصحاح، المصباح، المعجم، تاج المعروس، اردو ”بعض“۔

تبعض ۳-۷

کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے“^(۱)۔

ب۔ جو چیز بدل ہو کر جائز ہوئی ہو وہ تبعض کی وجہ سے ایک ساتھ بدل اور بدل منہ میں داخل نہیں ہو سکتی:

۶۔ لہذا رافعی عدد کے باب میں کہتے ہیں: ایک ہی واجب بعض اصل اور بعض بدل کے ساتھ دائیں ہو سکتا، جیسے کفار کی صورتیں اور جیسے تیمم وضو کے ساتھ، لہذا ان میں سے ایک کے ساتھ ہو سکتا ہے، جیسے کوئی شخص پانی اتا پاتا ہے جو اس کے وضو کے لئے کافی نہیں تو وہ اس پانی کو استعمال کرے اور باقی کی طرف سے تیمم کر لے^(۲)۔ یہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک جائز ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا۔

ج۔ قاعدہ ”آسان چیز سخت چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتی“:

۷۔ دن سکی کہتے ہیں: یہ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان ”اذا امرتکم بأمر فأتوا منه ما استطعتم“^(۳) (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اتنا کرو جتنے کی استطاعت رکھتے ہو) سے مستند۔ قاعدہ میں سے سب سے مشہور قاعدہ ہے، اس کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا سورۃ فاتحہ کے بعض حصہ پڑھنے پر قادر ہو تو اتنا پڑھا اس پر لازم ہوگا۔

اور جیسے اگر صدقہ فطر کے کچھ صاع کی ادائیگی کر سکتا ہو تو اس

استعمال معافی میں کیا گیا اور مشکل (مشدد) کا استعمال اعیان میں کیا گیا ہے، ان کے علاوہ لوگوں نے بیان کیا ہے کہ دونوں ایک ہی معنی میں ہیں، اور مشکل (مشدد) مبالغہ کے لئے ہے^(۱)، اور تقریق وہ چیزوں کے درمیان تمیز کے معنی میں بھی آتی ہے۔

شرعی حکم:

۳۔ تبعض کا کوئی عام اور جامع حکم نہیں ہے، اور اسے کسی ایک حکم پر جمع کرنا بھی ممکن نہیں، اس کا حکم ان چیزوں کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا رہتا ہے جو اس سے متعلق ہوں، جیسے عبادات، معاملات، دعاوی، جنایات وغیرہ جیسا کہ عنقریب آئے گا۔

اہم قواعد جن پر تبعض کے مسائل و احکام مبنی ہیں:

۴۔ جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے تبعض کے احکام مختلف مذاہب کے بہت سے قواعد فقہیہ پر مبنی ہیں، ان میں سے اہم قواعد کو ہم اجمالی طور پر ذیل میں بیان کرتے ہیں:

الف۔ قاعدہ ”غیر متجری کے بعض کا ذکر کال کے ذکر کی طرح ہے“:

۵۔ لہذا جب کوئی شخص اپنی بیوی کو نصف طلاق دے تو ایک طلاق واقع ہوگی، یا نصف عورت کو طلاق دے تو (پوری عورت) مفاتقہ ہو جائے گی^(۲)۔

حنفیہ کے یہاں اس قاعدہ کے اور بھی فروغ ہیں، جن میں سے بعض کا ذکر ان کی جگہ پر آئے گا، اس کی نظیر شافعیہ کا یہ قاعدہ ہے: ”جو چیز تبعض کو قبول نہ کرے، اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار

(۱) مختار الصحاح ج ۱ ص ۱۸۹ لسان العرب ل ۱ ص ۱۸۹۔

(۲) لا شاہد الا ان لا یمنی کم ۱۸۹۔

(۱) المحرر فی القواعد للروثی ص ۱۲۹۔

(۲) المحرر فی القواعد للروثی ص ۲۵۹، ۲۵۸۔

(۳) حدیث ”اذا امرتکم بشیء فأتوا منه ما استطعتم“ کی روایت

بخاری (صحیح ۲۵۱ ص ۲۵۱ طبع انتقادی) مسلم (صحیح ۴۵ ص ۴۵ طبع مجلس) نے کی ہے۔

تبعض ۸

طور پر جائز ہوتی ہے اس میں تبعض داخل نہیں ہوتی، یہی حسن، زہری اور حماد کا بھی قول ہے۔

حنابلہ کا مذہب اور امام شافعی کا دہر قول یہ ہے کہ استنہ پانی کا استعمال کرنا اس پر لازم ہے، اور باقی کے لئے تیمم کرے، عبدہ بن ابی لبابہ اور عمرانی کے قائل ہیں، اور اسی طرح کی بات عطاء بھی کہتے ہیں^(۱)۔

اگر ایسا شخص جسے حدیث صغریٰ لاحق ہو، اس پانی کا کچھ حصہ پائے جو وضو کے لئے کافی ہو تو اس کا حکم بھی ان لوگوں کے نزدیک مختلف نہیں ہوگا جو بدل اور مبدل منہ کے جمع کرنے کو جائز نہیں کہتے (یعنی تیمم کرے گا اور پانی کا استعمال نہیں کرے گا) مثالیہ کے نزدیک اصح قول کے مطابق اس کا استعمال واجب ہوگا، یہی حنابلہ کی بھی ایک رائے ہے، اس لئے کہ وہ پانی کے ذریعہ بعض طہارت پر قادر ہے، لہذا جنبی کی طرح استنہ پانی کا استعمال لازم ہوگا، جیسے کہ اگر جنبی کے بدن کا بعض حصہ تندرست ہوگا اور بعض زخمی (تو تندرست والے حصہ کے مطابق پانی کا استعمال لازم تھا)۔

حنابلہ میں سے ان لوگوں کا مآخذ جو اس صورت کو جائز نہیں کہتے، یہ ہے کہ حدیث صغریٰ ختم کرنا اس طرح ممکن نہیں کہ کچھ ختم ہو اور کچھ ختم نہ ہو، لہذا استنہ پانی کے استعمال سے مقصود حاصل نہ ہوگا، یا اس لئے کہ بعض اعضاء سے حدیث صغریٰ ختم کرنا ممکن تو ہے لیکن چونکہ یہاں پے در پے دھونے میں خلل پڑے گا، اس لئے دھونا باطل ہو جائے گا، لہذا کوئی فائدہ نہیں رہے گا، یا اس لئے کہ حدیث لاحق ہونے والے شخص کے بعض اعضاء کا دھونا مشروع نہیں ہے، بخلاف

قول میں اتنا نکالنا اس پر لازم ہوگا۔ اس تہجد سے چند امور مستثنیٰ ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ پانی نہ پانے والا وہ شخص جسے حدیث لاحق ہو اگر برف یا اولہ پائے اور اسے پکھلانا دشوار ہو تو (صحیح) مذہب کے مطابق اس سے سر کا مسح کرنا واجب نہیں، اور جیسے اگر کوئی شخص ترتیب وار واجب ہونے والے کنارہ میں غلام کے بعض حصہ کا مالک ہو تو اس پر اتنا غلام آزاد کرنا قطعاً واجب نہیں ہے، اس لئے کہ شریعت نے قطعی طور پر مکمل غلام آزاد کرنے کا حکم دیا ہے^(۲)، ان احکام کی تفصیل آگے آئے گی۔

احکام تبعض

طہارت میں تبعض:

۸۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ تبعض طہارت میں پانی جاتی ہے: اگر کسی شخص کا ہاتھ کہنی سے کتا ہو تو فرض کئے گئے حصہ میں سے جو باقی ہوا سے دھوئے گا، اسی طرح ہر وہ عضو جس کا بعض حصہ ساتھ ہو جائے تو باقی حصہ کے ساتھ دھونے یا مسح کرنے کا حکم باقی رہے گا، چونکہ قاعدہ ہے: "المسور لا یسقط بالمسور" (۲) (آسان چیز ختم یا ختمی کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوتی)۔

اگر جنبی شخص صرف اتنا پانی پائے جو بعض اعضاء کے دھونے کے لئے کافی ہو تو حنفیہ، مالکیہ، ابن منذر کا مذہب اور امام شافعی کے دہر قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ وہ تیمم کر لے اور پانی کو چھوڑ دے، کیونکہ یہ پانی اسے پاک نہیں کرے گا، لہذا اس کے لئے اس کا استعمال لازم نہ ہوگا، جیسا کہ ماء مستعمل ہے، اور اس لئے کہ اس میں بدل اور مبدل منہ کو جمع کرنا ہے، اور اس لئے بھی کہ جو چیز بدل کے

(۱) ابن ماجہ ص ۱۸۷، ح ۱۷۲، ح ۱۷۳، ح ۱۷۴، ح ۱۷۵، ح ۱۷۶، ح ۱۷۷، ح ۱۷۸، ح ۱۷۹، ح ۱۸۰، ح ۱۸۱، ح ۱۸۲، ح ۱۸۳، ح ۱۸۴، ح ۱۸۵، ح ۱۸۶، ح ۱۸۷، ح ۱۸۸، ح ۱۸۹، ح ۱۹۰، ح ۱۹۱، ح ۱۹۲، ح ۱۹۳، ح ۱۹۴، ح ۱۹۵، ح ۱۹۶، ح ۱۹۷، ح ۱۹۸، ح ۱۹۹، ح ۲۰۰، ح ۲۰۱، ح ۲۰۲، ح ۲۰۳، ح ۲۰۴، ح ۲۰۵، ح ۲۰۶، ح ۲۰۷، ح ۲۰۸، ح ۲۰۹، ح ۲۱۰، ح ۲۱۱، ح ۲۱۲، ح ۲۱۳، ح ۲۱۴، ح ۲۱۵، ح ۲۱۶، ح ۲۱۷، ح ۲۱۸، ح ۲۱۹، ح ۲۲۰، ح ۲۲۱، ح ۲۲۲، ح ۲۲۳، ح ۲۲۴، ح ۲۲۵، ح ۲۲۶، ح ۲۲۷، ح ۲۲۸، ح ۲۲۹، ح ۲۳۰، ح ۲۳۱، ح ۲۳۲، ح ۲۳۳، ح ۲۳۴، ح ۲۳۵، ح ۲۳۶، ح ۲۳۷، ح ۲۳۸، ح ۲۳۹، ح ۲۴۰، ح ۲۴۱، ح ۲۴۲، ح ۲۴۳، ح ۲۴۴، ح ۲۴۵، ح ۲۴۶، ح ۲۴۷، ح ۲۴۸، ح ۲۴۹، ح ۲۵۰، ح ۲۵۱، ح ۲۵۲، ح ۲۵۳، ح ۲۵۴، ح ۲۵۵، ح ۲۵۶، ح ۲۵۷، ح ۲۵۸، ح ۲۵۹، ح ۲۶۰، ح ۲۶۱، ح ۲۶۲، ح ۲۶۳، ح ۲۶۴، ح ۲۶۵، ح ۲۶۶، ح ۲۶۷، ح ۲۶۸، ح ۲۶۹، ح ۲۷۰، ح ۲۷۱، ح ۲۷۲، ح ۲۷۳، ح ۲۷۴، ح ۲۷۵، ح ۲۷۶، ح ۲۷۷، ح ۲۷۸، ح ۲۷۹، ح ۲۸۰، ح ۲۸۱، ح ۲۸۲، ح ۲۸۳، ح ۲۸۴، ح ۲۸۵، ح ۲۸۶، ح ۲۸۷، ح ۲۸۸، ح ۲۸۹، ح ۲۹۰، ح ۲۹۱، ح ۲۹۲، ح ۲۹۳، ح ۲۹۴، ح ۲۹۵، ح ۲۹۶، ح ۲۹۷، ح ۲۹۸، ح ۲۹۹، ح ۳۰۰، ح ۳۰۱، ح ۳۰۲، ح ۳۰۳، ح ۳۰۴، ح ۳۰۵، ح ۳۰۶، ح ۳۰۷، ح ۳۰۸، ح ۳۰۹، ح ۳۱۰، ح ۳۱۱، ح ۳۱۲، ح ۳۱۳، ح ۳۱۴، ح ۳۱۵، ح ۳۱۶، ح ۳۱۷، ح ۳۱۸، ح ۳۱۹، ح ۳۲۰، ح ۳۲۱، ح ۳۲۲، ح ۳۲۳، ح ۳۲۴، ح ۳۲۵، ح ۳۲۶، ح ۳۲۷، ح ۳۲۸، ح ۳۲۹، ح ۳۳۰، ح ۳۳۱، ح ۳۳۲، ح ۳۳۳، ح ۳۳۴، ح ۳۳۵، ح ۳۳۶، ح ۳۳۷، ح ۳۳۸، ح ۳۳۹، ح ۳۴۰، ح ۳۴۱، ح ۳۴۲، ح ۳۴۳، ح ۳۴۴، ح ۳۴۵، ح ۳۴۶، ح ۳۴۷، ح ۳۴۸، ح ۳۴۹، ح ۳۵۰، ح ۳۵۱، ح ۳۵۲، ح ۳۵۳، ح ۳۵۴، ح ۳۵۵، ح ۳۵۶، ح ۳۵۷، ح ۳۵۸، ح ۳۵۹، ح ۳۶۰، ح ۳۶۱، ح ۳۶۲، ح ۳۶۳، ح ۳۶۴، ح ۳۶۵، ح ۳۶۶، ح ۳۶۷، ح ۳۶۸، ح ۳۶۹، ح ۳۷۰، ح ۳۷۱، ح ۳۷۲، ح ۳۷۳، ح ۳۷۴، ح ۳۷۵، ح ۳۷۶، ح ۳۷۷، ح ۳۷۸، ح ۳۷۹، ح ۳۸۰، ح ۳۸۱، ح ۳۸۲، ح ۳۸۳، ح ۳۸۴، ح ۳۸۵، ح ۳۸۶، ح ۳۸۷، ح ۳۸۸، ح ۳۸۹، ح ۳۹۰، ح ۳۹۱، ح ۳۹۲، ح ۳۹۳، ح ۳۹۴، ح ۳۹۵، ح ۳۹۶، ح ۳۹۷، ح ۳۹۸، ح ۳۹۹، ح ۴۰۰، ح ۴۰۱، ح ۴۰۲، ح ۴۰۳، ح ۴۰۴، ح ۴۰۵، ح ۴۰۶، ح ۴۰۷، ح ۴۰۸، ح ۴۰۹، ح ۴۱۰، ح ۴۱۱، ح ۴۱۲، ح ۴۱۳، ح ۴۱۴، ح ۴۱۵، ح ۴۱۶، ح ۴۱۷، ح ۴۱۸، ح ۴۱۹، ح ۴۲۰، ح ۴۲۱، ح ۴۲۲، ح ۴۲۳، ح ۴۲۴، ح ۴۲۵، ح ۴۲۶، ح ۴۲۷، ح ۴۲۸، ح ۴۲۹، ح ۴۳۰، ح ۴۳۱، ح ۴۳۲، ح ۴۳۳، ح ۴۳۴، ح ۴۳۵، ح ۴۳۶، ح ۴۳۷، ح ۴۳۸، ح ۴۳۹، ح ۴۴۰، ح ۴۴۱، ح ۴۴۲، ح ۴۴۳، ح ۴۴۴، ح ۴۴۵، ح ۴۴۶، ح ۴۴۷، ح ۴۴۸، ح ۴۴۹، ح ۴۵۰، ح ۴۵۱، ح ۴۵۲، ح ۴۵۳، ح ۴۵۴، ح ۴۵۵، ح ۴۵۶، ح ۴۵۷، ح ۴۵۸، ح ۴۵۹، ح ۴۶۰، ح ۴۶۱، ح ۴۶۲، ح ۴۶۳، ح ۴۶۴، ح ۴۶۵، ح ۴۶۶، ح ۴۶۷، ح ۴۶۸، ح ۴۶۹، ح ۴۷۰، ح ۴۷۱، ح ۴۷۲، ح ۴۷۳، ح ۴۷۴، ح ۴۷۵، ح ۴۷۶، ح ۴۷۷، ح ۴۷۸، ح ۴۷۹، ح ۴۸۰، ح ۴۸۱، ح ۴۸۲، ح ۴۸۳، ح ۴۸۴، ح ۴۸۵، ح ۴۸۶، ح ۴۸۷، ح ۴۸۸، ح ۴۸۹، ح ۴۹۰، ح ۴۹۱، ح ۴۹۲، ح ۴۹۳، ح ۴۹۴، ح ۴۹۵، ح ۴۹۶، ح ۴۹۷، ح ۴۹۸، ح ۴۹۹، ح ۵۰۰، ح ۵۰۱، ح ۵۰۲، ح ۵۰۳، ح ۵۰۴، ح ۵۰۵، ح ۵۰۶، ح ۵۰۷، ح ۵۰۸، ح ۵۰۹، ح ۵۱۰، ح ۵۱۱، ح ۵۱۲، ح ۵۱۳، ح ۵۱۴، ح ۵۱۵، ح ۵۱۶، ح ۵۱۷، ح ۵۱۸، ح ۵۱۹، ح ۵۲۰، ح ۵۲۱، ح ۵۲۲، ح ۵۲۳، ح ۵۲۴، ح ۵۲۵، ح ۵۲۶، ح ۵۲۷، ح ۵۲۸، ح ۵۲۹، ح ۵۳۰، ح ۵۳۱، ح ۵۳۲، ح ۵۳۳، ح ۵۳۴، ح ۵۳۵، ح ۵۳۶، ح ۵۳۷، ح ۵۳۸، ح ۵۳۹، ح ۵۴۰، ح ۵۴۱، ح ۵۴۲، ح ۵۴۳، ح ۵۴۴، ح ۵۴۵، ح ۵۴۶، ح ۵۴۷، ح ۵۴۸، ح ۵۴۹، ح ۵۵۰، ح ۵۵۱، ح ۵۵۲، ح ۵۵۳، ح ۵۵۴، ح ۵۵۵، ح ۵۵۶، ح ۵۵۷، ح ۵۵۸، ح ۵۵۹، ح ۵۶۰، ح ۵۶۱، ح ۵۶۲، ح ۵۶۳، ح ۵۶۴، ح ۵۶۵، ح ۵۶۶، ح ۵۶۷، ح ۵۶۸، ح ۵۶۹، ح ۵۷۰، ح ۵۷۱، ح ۵۷۲، ح ۵۷۳، ح ۵۷۴، ح ۵۷۵، ح ۵۷۶، ح ۵۷۷، ح ۵۷۸، ح ۵۷۹، ح ۵۸۰، ح ۵۸۱، ح ۵۸۲، ح ۵۸۳، ح ۵۸۴، ح ۵۸۵، ح ۵۸۶، ح ۵۸۷، ح ۵۸۸، ح ۵۸۹، ح ۵۹۰، ح ۵۹۱، ح ۵۹۲، ح ۵۹۳، ح ۵۹۴، ح ۵۹۵، ح ۵۹۶، ح ۵۹۷، ح ۵۹۸، ح ۵۹۹، ح ۶۰۰، ح ۶۰۱، ح ۶۰۲، ح ۶۰۳، ح ۶۰۴، ح ۶۰۵، ح ۶۰۶، ح ۶۰۷، ح ۶۰۸، ح ۶۰۹، ح ۶۱۰، ح ۶۱۱، ح ۶۱۲، ح ۶۱۳، ح ۶۱۴، ح ۶۱۵، ح ۶۱۶، ح ۶۱۷، ح ۶۱۸، ح ۶۱۹، ح ۶۲۰، ح ۶۲۱، ح ۶۲۲، ح ۶۲۳، ح ۶۲۴، ح ۶۲۵، ح ۶۲۶، ح ۶۲۷، ح ۶۲۸، ح ۶۲۹، ح ۶۳۰، ح ۶۳۱، ح ۶۳۲، ح ۶۳۳، ح ۶۳۴، ح ۶۳۵، ح ۶۳۶، ح ۶۳۷، ح ۶۳۸، ح ۶۳۹، ح ۶۴۰، ح ۶۴۱، ح ۶۴۲، ح ۶۴۳، ح ۶۴۴، ح ۶۴۵، ح ۶۴۶، ح ۶۴۷، ح ۶۴۸، ح ۶۴۹، ح ۶۵۰، ح ۶۵۱، ح ۶۵۲، ح ۶۵۳، ح ۶۵۴، ح ۶۵۵، ح ۶۵۶، ح ۶۵۷، ح ۶۵۸، ح ۶۵۹، ح ۶۶۰، ح ۶۶۱، ح ۶۶۲، ح ۶۶۳، ح ۶۶۴، ح ۶۶۵، ح ۶۶۶، ح ۶۶۷، ح ۶۶۸، ح ۶۶۹، ح ۶۷۰، ح ۶۷۱، ح ۶۷۲، ح ۶۷۳، ح ۶۷۴، ح ۶۷۵، ح ۶۷۶، ح ۶۷۷، ح ۶۷۸، ح ۶۷۹، ح ۶۸۰، ح ۶۸۱، ح ۶۸۲، ح ۶۸۳، ح ۶۸۴، ح ۶۸۵، ح ۶۸۶، ح ۶۸۷، ح ۶۸۸، ح ۶۸۹، ح ۶۹۰، ح ۶۹۱، ح ۶۹۲، ح ۶۹۳، ح ۶۹۴، ح ۶۹۵، ح ۶۹۶، ح ۶۹۷، ح ۶۹۸، ح ۶۹۹، ح ۷۰۰، ح ۷۰۱، ح ۷۰۲، ح ۷۰۳، ح ۷۰۴، ح ۷۰۵، ح ۷۰۶، ح ۷۰۷، ح ۷۰۸، ح ۷۰۹، ح ۷۱۰، ح ۷۱۱، ح ۷۱۲، ح ۷۱۳، ح ۷۱۴، ح ۷۱۵، ح ۷۱۶، ح ۷۱۷، ح ۷۱۸، ح ۷۱۹، ح ۷۲۰، ح ۷۲۱، ح ۷۲۲، ح ۷۲۳، ح ۷۲۴، ح ۷۲۵، ح ۷۲۶، ح ۷۲۷، ح ۷۲۸، ح ۷۲۹، ح ۷۳۰، ح ۷۳۱، ح ۷۳۲، ح ۷۳۳، ح ۷۳۴، ح ۷۳۵، ح ۷۳۶، ح ۷۳۷، ح ۷۳۸، ح ۷۳۹، ح ۷۴۰، ح ۷۴۱، ح ۷۴۲، ح ۷۴۳، ح ۷۴۴، ح ۷۴۵، ح ۷۴۶، ح ۷۴۷، ح ۷۴۸، ح ۷۴۹، ح ۷۵۰، ح ۷۵۱، ح ۷۵۲، ح ۷۵۳، ح ۷۵۴، ح ۷۵۵، ح ۷۵۶، ح ۷۵۷، ح ۷۵۸، ح ۷۵۹، ح ۷۶۰، ح ۷۶۱، ح ۷۶۲، ح ۷۶۳، ح ۷۶۴، ح ۷۶۵، ح ۷۶۶، ح ۷۶۷، ح ۷۶۸، ح ۷۶۹، ح ۷۷۰، ح ۷۷۱، ح ۷۷۲، ح ۷۷۳، ح ۷۷۴، ح ۷۷۵، ح ۷۷۶، ح ۷۷۷، ح ۷۷۸، ح ۷۷۹، ح ۷۸۰، ح ۷۸۱، ح ۷۸۲، ح ۷۸۳، ح ۷۸۴، ح ۷۸۵، ح ۷۸۶، ح ۷۸۷، ح ۷۸۸، ح ۷۸۹، ح ۷۹۰، ح ۷۹۱، ح ۷۹۲، ح ۷۹۳، ح ۷۹۴، ح ۷۹۵، ح ۷۹۶، ح ۷۹۷، ح ۷۹۸، ح ۷۹۹، ح ۸۰۰، ح ۸۰۱، ح ۸۰۲، ح ۸۰۳، ح ۸۰۴، ح ۸۰۵، ح ۸۰۶، ح ۸۰۷، ح ۸۰۸، ح ۸۰۹، ح ۸۱۰، ح ۸۱۱، ح ۸۱۲، ح ۸۱۳، ح ۸۱۴، ح ۸۱۵، ح ۸۱۶، ح ۸۱۷، ح ۸۱۸، ح ۸۱۹، ح ۸۲۰، ح ۸۲۱، ح ۸۲۲، ح ۸۲۳، ح ۸۲۴، ح ۸۲۵، ح ۸۲۶، ح ۸۲۷، ح ۸۲۸، ح ۸۲۹، ح ۸۳۰، ح ۸۳۱، ح ۸۳۲، ح ۸۳۳، ح ۸۳۴، ح ۸۳۵، ح ۸۳۶، ح ۸۳۷، ح ۸۳۸، ح ۸۳۹، ح ۸۴۰، ح ۸۴۱، ح ۸۴۲، ح ۸۴۳، ح ۸۴۴، ح ۸۴۵، ح ۸۴۶، ح ۸۴۷، ح ۸۴۸، ح ۸۴۹، ح ۸۵۰، ح ۸۵۱، ح ۸۵۲، ح ۸۵۳، ح ۸۵۴، ح ۸۵۵، ح ۸۵۶، ح ۸۵۷، ح ۸۵۸، ح ۸۵۹، ح ۸۶۰، ح ۸۶۱، ح ۸۶۲، ح ۸۶۳، ح ۸۶۴، ح ۸۶۵، ح ۸۶۶، ح ۸۶۷، ح ۸۶۸، ح ۸۶۹، ح ۸۷۰، ح ۸۷۱، ح ۸۷۲، ح ۸۷۳، ح ۸۷۴، ح ۸۷۵، ح ۸۷۶، ح ۸۷۷، ح ۸۷۸، ح ۸۷۹، ح ۸۸۰، ح ۸۸۱، ح ۸۸۲، ح ۸۸۳، ح ۸۸۴، ح ۸۸۵، ح ۸۸۶، ح ۸۸۷، ح ۸۸۸، ح ۸۸۹، ح ۸۹۰، ح ۸۹۱، ح ۸۹۲، ح ۸۹۳، ح ۸۹۴، ح ۸۹۵، ح ۸۹۶، ح ۸۹۷، ح ۸۹۸، ح ۸۹۹، ح ۹۰۰، ح ۹۰۱، ح ۹۰۲، ح ۹۰۳، ح ۹۰۴، ح ۹۰۵، ح ۹۰۶، ح ۹۰۷، ح ۹۰۸، ح ۹۰۹، ح ۹۱۰، ح ۹۱۱، ح ۹۱۲، ح ۹۱۳، ح ۹۱۴، ح ۹۱۵، ح ۹۱۶، ح ۹۱۷، ح ۹۱۸، ح ۹۱۹، ح ۹۲۰، ح ۹۲۱، ح ۹۲۲، ح ۹۲۳، ح ۹۲۴، ح ۹۲۵، ح ۹۲۶، ح ۹۲۷، ح ۹۲۸، ح ۹۲۹، ح ۹۳۰، ح ۹۳۱، ح ۹۳۲، ح ۹۳۳، ح ۹۳۴، ح ۹۳۵، ح ۹۳۶، ح ۹۳۷، ح ۹۳۸، ح ۹۳۹، ح ۹۴۰، ح ۹۴۱، ح ۹۴۲، ح ۹۴۳، ح ۹۴۴، ح ۹۴۵، ح ۹۴۶، ح ۹۴۷، ح ۹۴۸، ح ۹۴۹، ح ۹۵۰، ح ۹۵۱، ح ۹۵۲، ح ۹۵۳، ح ۹۵۴، ح ۹۵۵، ح ۹۵۶، ح ۹۵۷، ح ۹۵۸، ح ۹۵۹، ح ۹۶۰، ح ۹۶۱، ح ۹۶۲، ح ۹۶۳، ح ۹۶۴، ح ۹۶۵، ح ۹۶۶، ح ۹۶۷، ح ۹۶۸، ح ۹۶۹، ح ۹۷۰، ح ۹۷۱، ح ۹۷۲، ح ۹۷۳، ح ۹۷۴، ح ۹۷۵، ح ۹۷۶، ح ۹۷۷، ح ۹۷۸، ح ۹۷۹، ح ۹۸۰، ح ۹۸۱، ح ۹۸۲، ح ۹۸۳، ح ۹۸۴، ح ۹۸۵، ح ۹۸۶، ح ۹۸۷، ح ۹۸۸، ح ۹۸۹، ح ۹۹۰، ح ۹۹۱، ح ۹۹۲، ح ۹۹۳، ح ۹۹۴، ح ۹۹۵، ح ۹۹۶، ح ۹۹۷، ح ۹۹۸، ح ۹۹۹، ح ۱۰۰۰، ح ۱۰۰۱، ح ۱۰۰۲، ح ۱۰۰۳، ح ۱۰۰۴، ح ۱۰۰۵، ح ۱۰۰۶، ح ۱۰۰۷، ح ۱۰۰۸، ح ۱۰۰۹، ح ۱۰۱۰، ح ۱۰۱۱، ح ۱۰۱۲، ح ۱۰۱۳، ح ۱۰۱۴، ح ۱۰۱۵، ح ۱۰۱۶، ح ۱۰۱۷، ح ۱۰۱۸، ح ۱۰۱۹، ح ۱۰۲۰، ح ۱۰۲۱، ح ۱۰۲۲، ح ۱۰۲۳، ح ۱۰۲۴، ح ۱۰۲۵، ح ۱۰۲۶، ح ۱۰۲۷، ح ۱۰۲۸، ح ۱۰۲۹، ح ۱۰۳۰، ح ۱۰۳۱، ح ۱۰۳۲، ح ۱۰۳۳، ح ۱۰۳۴، ح ۱۰۳۵، ح ۱۰۳۶، ح ۱۰۳۷، ح ۱۰۳۸، ح ۱۰۳۹، ح ۱۰۴۰، ح ۱۰۴۱، ح ۱۰۴۲، ح ۱۰۴۳، ح ۱۰۴۴، ح ۱۰۴۵، ح ۱۰۴۶، ح ۱۰۴۷، ح ۱۰۴۸، ح ۱۰۴۹، ح ۱۰۵۰، ح ۱۰۵۱، ح ۱۰۵۲، ح ۱۰۵۳، ح ۱۰۵۴، ح ۱۰۵۵، ح ۱۰۵۶، ح ۱۰۵۷، ح ۱۰۵۸، ح ۱۰۵۹، ح ۱۰۶۰، ح ۱۰۶۱، ح ۱۰۶۲، ح ۱۰۶۳، ح ۱۰۶۴، ح ۱۰۶۵، ح ۱۰۶۶، ح ۱۰۶۷، ح ۱۰۶۸، ح ۱۰۶۹، ح ۱۰۷۰، ح ۱۰۷۱، ح ۱۰۷۲، ح ۱۰۷۳، ح ۱۰۷۴، ح ۱۰۷۵، ح ۱۰۷۶، ح ۱۰۷۷، ح ۱۰۷۸، ح ۱۰۷۹، ح ۱۰۸۰، ح ۱۰۸۱، ح ۱۰۸۲، ح ۱۰۸۳، ح ۱۰۸۴، ح ۱۰۸۵، ح ۱۰۸۶، ح ۱۰۸۷، ح ۱۰۸۸، ح ۱۰۸۹، ح ۱۰۹۰، ح ۱۰۹۱، ح ۱۰۹۲، ح ۱۰۹۳، ح ۱۰۹۴، ح ۱۰۹۵، ح ۱۰۹۶، ح ۱۰۹۷، ح ۱۰۹۸، ح ۱۰۹۹، ح ۱۱۰۰، ح ۱۱۰۱، ح ۱۱۰۲، ح ۱۱۰۳، ح ۱۱۰۴، ح ۱۱۰۵، ح ۱۱۰۶، ح ۱۱۰۷، ح ۱۱۰۸، ح ۱۱۰۹، ح ۱۱۱۰، ح ۱۱۱۱، ح ۱۱۱۲، ح ۱۱۱۳، ح ۱۱۱۴، ح ۱۱۱۵، ح ۱۱۱۶، ح ۱۱۱۷، ح ۱۱۱۸، ح ۱۱۱۹، ح ۱۱۲۰، ح ۱۱۲۱، ح ۱۱۲۲، ح ۱۱۲۳، ح ۱۱۲۴، ح ۱۱۲۵، ح ۱۱۲۶، ح ۱۱۲۷، ح ۱۱۲۸، ح ۱۱۲۹، ح ۱۱۳۰، ح ۱۱۳۱، ح ۱۱۳۲، ح ۱۱۳۳، ح ۱۱۳۴، ح ۱۱۳۵، ح ۱۱۳۶، ح ۱۱۳۷، ح ۱۱۳۸، ح ۱۱۳۹، ح ۱۱۴۰، ح ۱۱۴۱، ح ۱۱۴۲، ح ۱۱۴۳، ح ۱۱۴۴، ح ۱۱۴۵، ح ۱۱۴۶، ح ۱۱۴۷، ح ۱۱۴۸، ح ۱۱۴۹، ح ۱۱۵۰، ح ۱۱۵۱، ح ۱۱۵۲، ح ۱۱۵۳، ح ۱۱۵۴، ح ۱۱۵۵، ح ۱۱۵۶، ح ۱۱۵۷، ح ۱۱۵۸، ح ۱۱۵۹، ح ۱۱۶۰، ح ۱۱۶۱، ح ۱۱۶۲، ح ۱۱۶۳، ح ۱۱۶۴، ح ۱۱۶۵، ح ۱۱۶۶، ح ۱۱۶۷، ح ۱۱۶۸، ح ۱۱۶۹، ح ۱۱۷۰، ح ۱۱۷۱، ح ۱۱۷۲، ح ۱۱۷۳، ح ۱۱۷۴، ح ۱۱۷۵، ح ۱۱۷۶، ح ۱۱۷۷، ح ۱۱۷۸، ح ۱۱۷۹، ح ۱۱۸۰، ح ۱۱۸۱، ح ۱۱۸۲، ح ۱۱۸۳، ح ۱۱۸۴، ح ۱۱۸۵، ح ۱۱۸۶، ح ۱۱۸۷، ح ۱۱۸۸، ح ۱۱۸۹، ح ۱۱۹۰، ح ۱۱۹۱، ح ۱۱۹۲، ح ۱۱۹۳، ح ۱۱۹۴، ح ۱۱۹۵، ح ۱۱۹۶، ح ۱۱۹۷، ح ۱۱۹۸، ح ۱۱۹۹، ح ۱۲۰۰، ح ۱۲۰۱، ح ۱۲۰۲، ح ۱۲۰۳، ح ۱۲۰۴، ح ۱۲۰۵، ح ۱۲۰۶، ح ۱۲۰۷، ح ۱۲۰۸، ح ۱۲۰۹، ح ۱۲۱۰، ح ۱۲۱۱، ح ۱۲۱۲، ح ۱۲۱۳، ح ۱۲۱۴، ح ۱۲۱۵، ح ۱۲۱۶، ح ۱۲۱۷، ح ۱۲۱۸، ح ۱۲۱۹، ح ۱۲۲۰، ح ۱۲۲۱، ح ۱۲۲۲، ح ۱۲۲۳، ح ۱۲۲۴، ح ۱۲۲۵، ح ۱۲۲۶، ح ۱۲۲۷، ح ۱۲۲۸، ح ۱۲۲۹، ح ۱۲۳۰، ح ۱۲۳۱، ح ۱۲۳۲، ح ۱۲۳۳، ح ۱۲۳۴، ح ۱۲۳۵، ح ۱۲۳۶، ح ۱۲۳۷، ح ۱۲۳۸، ح ۱۲۳۹، ح ۱۲۴۰، ح ۱۲۴۱، ح ۱۲۴۲، ح ۱۲۴۳، ح ۱۲۴۴، ح ۱۲۴۵، ح ۱۲۴۶، ح ۱۲۴۷، ح ۱۲۴۸، ح ۱۲۴۹، ح ۱۲۵۰، ح ۱۲۵۱، ح ۱۲۵۲، ح ۱۲۵۳، ح ۱۲۵۴، ح ۱۲۵۵، ح ۱۲۵۶، ح ۱۲۵۷، ح ۱۲۵۸، ح ۱۲۵۹، ح ۱۲۶۰، ح ۱۲۶۱، ح ۱۲۶۲، ح ۱۲۶۳، ح ۱۲۶۴، ح ۱۲۶۵، ح ۱۲۶۶، ح ۱۲۶۷، ح ۱۲۶۸، ح ۱۲۶۹، ح ۱۲۷۰، ح ۱۲۷۱، ح ۱۲۷۲، ح ۱۲۷۳، ح ۱۲۷۴، ح ۱۲۷۵، ح ۱۲۷۶، ح ۱۲۷۷، ح ۱۲۷۸، ح ۱۲۷۹، ح ۱۲۸۰، ح ۱۲۸۱، ح ۱۲۸۲، ح ۱۲۸۳، ح ۱۲۸۴، ح ۱۲۸۵، ح ۱۲۸۶، ح ۱۲۸۷، ح ۱۲۸۸، ح ۱۲۸۹، ح ۱۲۹۰، ح ۱۲۹۱، ح ۱۲۹۲، ح ۱۲۹۳، ح ۱۲۹۴، ح ۱۲۹۵، ح ۱۲۹۶، ح ۱۲۹۷، ح ۱۲۹۸، ح ۱۲۹۹، ح ۱۳۰۰، ح ۱۳۰۱، ح ۱۳۰۲، ح ۱۳۰۳، ح ۱۳۰۴، ح ۱۳۰۵، ح ۱۳۰۶، ح ۱۳۰۷، ح ۱۳۰۸، ح ۱۳۰۹، ح ۱۳۱۰، ح ۱۳۱۱، ح ۱۳۱۲، ح ۱۳۱۳، ح ۱۳۱۴، ح ۱۳۱۵، ح ۱۳۱۶، ح ۱۳۱۷، ح ۱۳۱۸، ح ۱۳۱۹، ح ۱۳۲۰، ح ۱۳۲۱، ح

تبعض ۹-۱۰

جنہی کے بعض اعضاء کے دھونے کے (کہ وہ دھونا شروع ہے) (۱)۔

اسی اختلاف پر زنجی اور مریض کا معاملہ ہے جبکہ اس کے بعض بدن کا دھونا ممکن ہو اور بعض ممکن نہ ہو، تو امام ابوحنیفہ اور امام مالک کہتے ہیں: اگر اس کا اکثر بدن صحیح ہو تو دھونے، ورنہ تیمم کرے، اور اگر معاملہ برعکس ہو تو تیمم کرے، اور اس پر دھونا نہیں ہے، اس لئے کہ بدل اور مہدل منہ کے درمیان جمع کرنا واجب نہیں، جیسے (کنارد میں) روزہ رکھنا اور کھانا کھانا، حنابلہ کے نزدیک اس پر اتنا حصہ دھونا لازم ہوگا جتنا کہ ممکن ہو، اور باقی کے لئے تیمم ہوگا، اور اسی کے قائل امام شافعی بھی ہیں (۲)۔

۹- اور اگر وہ وضو کرے اور اپنے دونوں موزے پر مسح کرے، پھر مدت تمام ہونے سے پہلے دونوں کو اتار دے تو حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس کے لئے دونوں قدموں کو دھولیا کافی ہو جائے گا۔

حنابلہ کا مذہب اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب اس نے مدت تمام ہونے سے پہلے اپنے دونوں موزے اتار دیئے تو اس کا وضو باطل ہو گیا، اسی کے قائل نفعی، زہری، کھول، اوزاعی اور اسحاق ہیں، یہ اختلاف اس اختلاف پر مبنی ہے جو وضو میں پے در پے دھونے کے وجوب کے سلسلہ میں ہے، پس جس نے تفریق کی اجازت دی ہے اس نے دونوں قدموں کے دھونے کو جائز کہا ہے، اس لئے کہ اس کے بقیہ اعضاء دھوئے ہوئے ہیں، اور جس نے تفریق سے منع کیا ہے اس نے پے در پے دھونا نہ پائے جانے کی وجہ سے اس کے وضو کو باطل قرار دیا ہے۔

ایک موزہ اتار دینا اکثر اہل علم کے نزدیک دونوں کے

تار دینے کی طرح ہے، اہل علم میں مالک، ثوری، اوزاعی، عبد اللہ بن مبارک، امام شافعی، اصحاب رائے اور حنابلہ ہیں، لہذا اس پر دوسرا تار بھی لازم ہوگا۔ زہری نے کہا ہے کہ بس وہی قدم دھوئے جس سے موزہ اتارا ہے، اور دوسرے پر مسح کرے، اس لئے کہ وہ دونوں دو عضو ہیں، لہذا وہ دونوں سر اور قدم کے مشابہ ہو گئے (۱)۔

جیسا کہ یہ جائز نہیں کہ ایک پیر کو دھوئے اور دوسرے پر مسح کرے، اس لئے کہ شارح نے وضو کرنے والے کو اس بات کے درمیان اختیار دیا ہے کہ وہ دونوں پیر دھوئے یا موزوں پر مسح کر لے، اس لئے کہ بدل اور مہدل منہ کے درمیان جمع نہیں کیا جاسکتا (۲)۔

۱۰- جہاں تک سر کے مسح میں تبعض کا معاملہ ہے تو فقہاء و کرام نے سر کے مسح کی فرضیت پر اتفاق کیا ہے، البتہ مقدار فرض میں اختلاف ہے۔

حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب اور بھی امام احمد کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ وضو کرنے والے کے لئے سر کے بعض حصہ کا مسح کر لینا کافی ہے، اسی کی طرف حسن، ثوری اور اوزاعی بھی گئے ہیں، سلمہ بن الاکوع سے منقول ہے کہ وہ اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح کرتے تھے، اور عبد اللہ بن عمر تالو پر مسح کیا کرتے تھے۔

مالکیہ کا مذہب اور بھی امام احمد کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ ہر ایک کے حق میں پورے سر کا مسح کرنا واجب ہے، مگر امام احمد کی روایت سے ظاہر یہ ہے کہ مرد پورے سر کا مسح کرے اور عورت کے لئے اتنا کافی ہے کہ وہ اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح کرے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۸۸۳، ۸۸۴، جامعہ الترمذی ص ۱۲۵، وصحہ طحاہ ص ۱۳۲، المغنی ص ۲۸۹، ۲۸۸۔

(۲) المنہج ص ۲۵۹، وصحہ طحاہ ص ۱۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ص ۸۷۱، ۸۷۲، تلمیذی وغیرہ ص ۹۹، شرح الترمذی ص ۵۹، المغنی ص ۲۸۵، ۲۸۶۔

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) ابن ماجہ ص ۸۷۱، ۸۷۲، جامعہ الترمذی ص ۱۲۵، ۱۲۶، المغنی ص ۲۸۸۔

تبعض ۱۱-۱۲

پائے تو انہر بعد کا مذہب یہ ہے کہ اس پر اتنی مقدار کا استعمال قطعی طور پر لازم ہے۔ ایسے ہی اگر کوئی شخص رکوع و سجود سے عاجز ہو، مگر قیام سے عاجز نہ ہو تو حنفیہ کے علاوہ دیگر مذاہب میں قیام اس پر لازم ہوگا، اور جب نماز میں رفع یدین یا زبانی یا زیادتی کے ممکن نہ ہو تو اہل مذکورہ کی بنیاد پر جتنا ممکن ہو اتنا کرے^(۱)، اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِذَا نَعَزْتُمْ بَأَمْرٍ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“^(۲) (جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اتنا کرو جتنے کی استطاعت رکھتے ہو)۔

زکاۃ میں تبعض:

۱۳- جس نے نصاب کا کوئی جز قصد اُضائع کر دیا تاکہ کم ہو جائے اور زکاۃ اس سے ساتھ ہو جائے تو امام مالک اور حنابلہ کے نزدیک زکاۃ ساتھ نہ ہوگی، اور سال کے آخر میں اس سے زکاۃ لی جائے گی اگر اس کا بدل دینا اُضائع کرنا بقت و جوب کے قریب ہو، اور اگر شروع سال میں ہی ایسا کیا تو زکاۃ واجب نہیں ہوگی، اس لئے کہ اس میں یہ یمن نہیں کہ اس نے زکاۃ سے نذر اختیار کیا ہے، اسی کے قائل ابو زانی، ابن الماشون، اسحاق اور ابو عبید ہیں۔

امام شافعی اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ زکاۃ اس سے ساتھ ہو جائے گی، اس لئے کہ سال پورا ہونے سے پہلے نصاب سے کم ہو گیا، لہذا زکاۃ واجب نہیں ہوئی، جیسا کہ وہ اگر اسے اپنی کسی ضرورت میں ختم کر دے^(۳)۔

مسح کی جگہ اور مسح کی جو مقدار کافی ہو جاتی ہے، اس کے بیان میں تفصیل ہے جس کا ذکر اس کے مقام پر کیا گیا ہے۔ دیکھئے: اصطلاح ”فہم“۔

نماز میں تبعض:

۱۱- انہر بعد کا مذہب یہ ہے کہ نماز کے بعض افعال میں تبعض جائز ہے جن میں سے چند درج ذیل ہیں:

جب نماز پڑھنے والا سورۃ فاتحہ کا کچھ حصہ پڑھنے پر قادر ہو تو مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اتنا حصہ پڑھنا اس پر لازم ہے۔ اس باب میں شافعیہ کے نزدیک اصل یہ قاعدہ ہے: ”المیسور لا یسقط بالمعسور“ یعنی اگر کل پر قدرت نہ ہو تو بعض جس پر قدرت ہو وہ ساتھ نہیں ہوتا۔ اور حنابلہ کے نزدیک یہ قاعدہ ہے: ”من قدر علی بعض العبادۃ فمأخوذ جزء من العبادۃ“ - وہو عبادۃ مشروعة فی نفسه - فوجب فعلہ عند تعلمہ فعل الجمیع بغير خلاف^(۱) (جو شخص بعض عبادت پر قادر ہو، تو جو حصہ جز، عبادت ہو) اور یہ وہ ہے جو فی نفسہ عبادت مشروعة ہے) تو تمام فعل کے دہرا ہونے کے بقت اتنا ہی کر لیا بلا کسی اختلاف کے واجب ہے)۔

لیکن حنفیہ کے یہاں یہ اصول نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا متعین نہیں، بلکہ قرآن کی کوئی آیت کسی جگہ سے پڑھ دینا کافی ہے (فرضیت ادا ہو جائے گی)^(۲)۔

اگر نماز پڑھنے والا متر چھپانے کے لئے کپڑے کی کچھ مقدار

(۱) ابن ماجہ ص ۵۰۹، ۵۰۸، ۵۰۷، ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۴، ۵۰۳، ۵۰۲، ۵۰۱، ۵۰۰، ۴۹۹، ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۶، ۴۹۵، ۴۹۴، ۴۹۳، ۴۹۲، ۴۹۱، ۴۹۰، ۴۸۹، ۴۸۸، ۴۸۷، ۴۸۶، ۴۸۵، ۴۸۴، ۴۸۳، ۴۸۲، ۴۸۱، ۴۸۰، ۴۷۹، ۴۷۸، ۴۷۷، ۴۷۶، ۴۷۵، ۴۷۴، ۴۷۳، ۴۷۲، ۴۷۱، ۴۷۰، ۴۶۹، ۴۶۸، ۴۶۷، ۴۶۶، ۴۶۵، ۴۶۴، ۴۶۳، ۴۶۲، ۴۶۱، ۴۶۰، ۴۵۹، ۴۵۸، ۴۵۷، ۴۵۶، ۴۵۵، ۴۵۴، ۴۵۳، ۴۵۲، ۴۵۱، ۴۵۰، ۴۴۹، ۴۴۸، ۴۴۷، ۴۴۶، ۴۴۵، ۴۴۴، ۴۴۳، ۴۴۲، ۴۴۱، ۴۴۰، ۴۳۹، ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶، ۴۳۵، ۴۳۴، ۴۳۳، ۴۳۲، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۸، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۲۲، ۴۲۱، ۴۲۰، ۴۱۹، ۴۱۸، ۴۱۷، ۴۱۶، ۴۱۵، ۴۱۴، ۴۱۳، ۴۱۲، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳

تبصرہ ۱۵-۱۳

روزہ میں شعیب:

۱۳- ایک دن کے کچھ حصہ کا روزہ صحیح نہیں، لہذا جو شخص دن کے کچھ حصہ میں روزہ رکھنے کی قدرت رکھتا ہو اس پر روزہ رکھنا لازم نہیں ہے، اس لئے کہ یہ شرعی روزہ نہیں۔^(۱)

لیکن جو شخص رمضان المبارک کے کچھ دنوں کے روزہ رکھنے کی قدرت رکھے اور پورے رمضان کے روزوں کی قدرت نہ ہو تو اس پر اتنے روزے لازم ہیں جتنے کی اسے قدرت ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ، وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ" (۲) (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے، لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر میں ہو تو (اس پر) دوسرے دنوں کا شمار رکھنا (لازم) ہے)۔

حج میں تہمتیں:

الف- احرام میں تیغیض:

۱۴ - فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بعض اہرام کے منعقد ہونے میں مؤثر نہیں، لہذا جب اس نے یوں کہا: ”میں نے نصف نسک کا اہرام باندھا“ تو پورے نسک (حج) کا اہرام ہو گیا۔ اس لئے کہ تہمد و ہے: ”المضاف للجزء كالْمُضَافِ لِلْكُلِّ“ (جز کی طرف نسبت کل کی طرف نسبت کرنے کی طرح ہے)، اور ایک تہمد و ہے: ”ذکر بعض ما لا يتجزأ کذا ذکر کلہ“ (اس چیز کے بعض کا ذکر جو تقسیم نہ ہو سکے، کل کے ذکر کی طرح ہے)، اور ایسے ہی یہ تہمد و ہے: ما لا یقبل التبعیض یكون اختیار بعضہ کا اختیار کلہ، وإسقاط بعضہ کإسقاط کلہ^(۳) (جو چیز تبعضیں کو قبول نہ

(۱) الحواصیب السنیة علی ہاشم (۱) شہادۃ نظام المسیحی ۱۳۹۹ ق و ۱۳۹۸ ہ ج ۱ ص ۱۰۔

(۳) سورہ یوسف ۱۸۵۔

(۳) المکتوب فی القواعد للامام محمد بن اسماعیل، ج ۱، ص ۵۳، ۵۴، لا شواهد و نظائر لابن نجیم، ص ۸۹۔

کرے اس کے بعض کا اختیار کمال کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور اس کے بعض کا ساتھ کمال کے ساتھ کرنے کی طرح ہے۔

جیسا کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ پورے سر کے ڈھانکنے اور بعض سر کے ڈھانکنے، اسی طرح عورت کے لئے پورے چہرہ کے ڈھانکنے (یا بعض چہرہ کے ڈھانکنے)، پورے ماتنوں کو کانٹے، یا بعض ماتنوں کو کانٹے، اور پورے سر کو منڈوانے یا بعض سر کو منڈوانے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، لہذا حرم کو بعض سر ڈھانکنے سے بھی منع کیا گیا ہے، جیسا کہ پورے سر کے ڈھانکنے سے منع کیا گیا ہے۔ اسی طرح دوسرے اعضاء کے ڈھانکنے اور کانٹے میں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا تَخْتَمِرُوا رَأْسَهُ" (۱) (مت ڈھانکو اس کے سر کو)۔ جس چیز سے روکا گیا ہو اس کے بعض کا کرنا بھی حرام ہے، ایسے ہی جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَا تَحْلِفُوا دُونَكُمْ" (۲) (اور اپنے سروں کو نہ منڈاؤ...)، تو اس نے بعض سر کے منڈوانے کو حرام کر دیا (۳)، اور بعض اور کل کے اعتبار سے جو فرق مرتب ہوا ہے وہ دم اور نڈ یہ کا ہے، اس کے لئے "حرام" اور "حج" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ۛ۔ طواف میں تعین:

۱۵- مقبلاء کا اس پر اتفاق ہے کہ طواف پورے بیت اللہ شریف کا ہی مشرور ہے، اگر بیت اللہ کا کچھ حصہ بھی طواف میں چھوڑ دے گا تو طواف باطل ہو جائے گا^(۲)، حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر عظیم کے اندر

(۱) حدیث: "لا یعمروا دھبہ....." کی روایت بخاری (الخ ۱۳۶/۳۱ طبع انتقادی) اور مسلم (۸۶۵/۲ طبع کلاسی) نے کی ہے۔

— ۱۹۶۶/۶۷ (۲)

(۳) ابن ماجه بن جریر، ۱۶۴، ۳۰۱، ۳۰۴، المطالب، ۳۰۰، ۱۴۲، روضة الطالبین

[illegible]

(۲) لطاف سر اے ۲، روہتہ طاہرین سر ۸۰، ۸۱، لغنی سر ۸۲، ۸۳

تبہ بعض ۱۶

اس مسئلہ میں شافعیہ کا ایک ضعیف قول یہ ہے کہ دن کے بعض حصہ میں مفسد صوم امور سے رک جانا اس کے لئے کافی ہوگا، اس بنا پر کہ جس چیز کی نذر صحیح ہوتی ہے اس کی جنس سے کم از کم مقدار پر نذر محمول ہوتی ہے، اور دن کے بعض حصے میں مفسد صوم امور سے رک جانا بھی روزہ ہی ہے، فقہاء کا نماز کے بارے میں بھی اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب، حنا بلہ کی ایک روایت اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دو رکعت سے کم کافی نہ ہوگی۔

تمہیزی نے "شرح اقراند الہدیہ" میں نقل کیا ہے کہ یہی معتقد ہے اور اس کا مدد کے موافق ہے کہ "جو چیز جمعیت کو قبول نہ کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے۔" اور اس لئے کہ کم سے کم نماز جو شرط سے ثابت ہے وہ دو رکعت ہے، لہذا اندر کو اسی پر محمول کرنا واجب ہے۔

مالکیہ کا مذہب اور حنا بلہ کا ایک قول یہ ہے کہ ایک رکعت بھی کافی ہو جائے گی، کیونکہ کم سے کم نماز ایک رکعت ہے۔

شافعیہ اصح قول میں، مالکیہ میں سے ابن المباشون اور حنفیہ میں سے امام محمد و امام غزالی طرف گئے ہیں کہ اس حالت میں جب کہ اس نے نصف رکعت یا دن کے بعض حصے کے روزہ کی نذر رمانی ہے، اس کی نذر منعقد نہیں ہوگی، لہذا اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور نذر کو پورا کرنا واجب نہ ہوگا^(۱)۔

ان سب کی تفصیل کے لئے "نذر" اور "ایمان" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

طواف کیا ہے تو اس پر لازم ہے کہ چھوڑے ہوئے حصہ کے طواف کی قضا کرے، اگر قضا نہیں کرے گا تو دم لازم ہوگا^(۱)، اور رہا مسئلہ طواف کے چکروں کی تعداد کا تو اس میں پورے سات چکروں سے کم کرنا جائز نہیں، البتہ حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں چار چکر رکن (فرض) ہیں، اور جو اس پر زیا دو ہیں وہ واجب ہیں۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ طواف میں ضروری ہے کہ ابتداء میں پورے بدن کے ساتھ پورے حجر اسود سے گزرے۔ لہذا اگر اس کا بعض بدن حجر اسود کے مقابل رہا اور بعض بدن بیت اللہ کے دروازہ کی جانب حجر اسود سے آگے بڑھ جائے تو اس میں شافعیہ کے بقول ہیں:

جدید قول یہ ہے کہ اس چکر کو شمار نہیں کیا جائے گا، قدیم قول یہ ہے کہ شمار کیا جائے گا۔

حنا بلہ کے نزدیک دونوں احتمال ہیں، بہر حال اگر پورے بدن کے ساتھ بعض حجر اسود کے مقابل میں آٹیا اور بعض کے نہیں آیا تو اس کے لئے کافی ہو جائے گا، جیسا کہ اس کے لئے یہ بات کافی ہو جاتی ہے کہ نماز میں پورے بدن کے ساتھ کعبہ کے بعض حصہ کا استقبال کرے^(۲)۔

نذر میں تبہ بعض:

۱۶۔ جس نے نصف رکعت نماز یا دن کے بعض حصہ میں روزہ رکھنے کی نذر رمانی تو حنفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ اس پر تکمیل واجب ہوگی، روزہ کی تکمیل یہ ہے کہ پورے دن کا روزہ رکھنا ہوگا، یہی شافعیہ کے نزدیک بھی ایک قول ہے، لیکن حنفیہ میں امام محمد اور غزالی اور مالکیہ میں ابن المباشون اس کے قائل نہیں ہیں۔

(۱) قطب ۵۱/۲ ۵۵۵ روایت طحاہین ۳۰۵، ۳۱۳، المغنی ۹/۱۱، واشیاء للسیوطی ۱۳۲۔

(۱) ابن ماجہ ۱۶۷۳۔

(۲) روایت طحاہین ۳۰۸، المغنی ۳۱۷۔

کنارہ میں تبعض:

۱۷- کنارہ میں تبعض کے جواز کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ کنارہ میں تبعض جائز نہیں، لہذا یہ جائز نہیں کہ نصف غلام آزاد کرے اور ایک ماہ کے روزے رکھے، یا ایک ماہ کے روزے رکھے اور تین مسکینوں کو کھانا کھلائے، یا کنارہ یمن اس طرح آزاد کرے کہ پانچ مسکینوں کو کھانا کھلائے اور پانچ مسکینوں کو کپڑا دے، اس لئے کہ جس چیز میں تخیر جائز ہوتی ہے اس میں تبعض جائز نہیں، والا یہ کہ وہ کسی متعین شخص کا حق ہو اور وہ تبعض پر راضی ہو، یہاں پر حق، اللہ تعالیٰ کا ہے (اور تبعض پر اللہ کی رضا معلوم نہیں) (۱)۔

حنفیہ کا مذہب اور حنابلہ کا مشہور قول یہ ہے کہ کنارہ میں تبعض جائز ہے۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ اگر مطلقاً پانچ مسکینوں کو کھانا کھلایا اور پانچ کو کپڑا دیا تو جائز ہے، اس لئے کہ اس نے اس کے بعد نفس میں ذکر کردہ واجب عدد کو پورا کر دیا ہے، لہذا کافی ہو جائے گا جیسا کہ اگر اس کو ایک جنس سے نکالنا۔ حنفیہ کے نزدیک کھانا کھانے کی طرف سے کافی ہو جائے گا بشرطیکہ یہ کھانا کھانا، کپڑا پہنانے کے مقابلے میں سستا ہو اور اگر برعکس ہو تو جائز نہ ہوگا۔ جواز یا عدم جواز کی یہ صورت اطعام لاحت میں ہوگی (کھانے پر قدرت دی ہو لے جانے کی اجازت نہ دی ہو)، لیکن اگر کھانے کا مالک بنا دیا ہو تو ہر صورت میں جائز ہے، (چاہے کھانا، کپڑے سے سستا ہو یا کپڑا کھانے سے سستا ہو) اور کھانا کپڑے کے قائم مقام مانا جائے گا (۲)۔

(۱) خطاب ۳۳، ۲۷، ۲۵۷، ۲۸، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱

تبعض ۲۰-۲۱

ہے کہ مجمع کا مشاہدہ نہ کیا ہو کہ اگر مشاہدہ کر لیا ہو تو دھوکہ کا امکان ختم ہو جائے گا (اور اختیار باقی رہے گا)۔

اور ایسی وزن کی جانے والی چیز جس کی تبعض میں ضرر ہو، جیسے کہ اگر کسی نے موتی اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کا وزن ایک مثقال ہے، جب وزن کیا گیا تو زیادہ پایا، تو وہ مشتری کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ جن چیزوں کو تبعض نقصان پہنچاتی ہے اس میں وزن کی حیثیت وصف کی ہوتی ہے، جیسے کپڑے میں ماپ^(۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے ”خیار“ کی اصطلاح۔

۲۰- اگر عقد کسی ایسی چیز پر واقع ہوا ہو جس کو ذرائع (ساتھ یا گز وغیرہ) سے ماپ کر فروخت کرتے ہیں، جیسے کسی شخص نے کپڑا فروخت کیا اس شرط پر کہ وہ مثلاً سو ذرائع ہے، ماپا گیا تو کم نکلا، تو حنفیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول میں اور یہی اصحاب شافعی کا بھی قول ہے کہ مشتری اقبال کو پورے ثمن کے ساتھ لے لے گا یا مچھوڑ دے گا، اور اگر زیادہ نکلا تو اتنی ہی قیمت پر قننا، سب کو لے لے گا اور بائع کو کوئی اختیار نہ ہوگا، اس لئے کہ ذرائع (ماپ) قہمی چیزوں میں وصف ہے، تبعض کی وجہ سے اس میں عیب پیدا ہو جاتا ہے۔ برخلاف مقدار کے جو مثلاً یعنی میکی اور موزونی چیزوں میں ہو (کہ تبعض ان میں عیب نہیں پیدا کرتی)، عیب کی کوئی قیمت نہیں ہوتی، لہذا یہ کہ مجمع اس کو شامل ہونے کی وجہ سے وہ مقسود ہو جائے، مثلاً ذرائع چیز کی فتح میں یوں کہے ہر ذرائع ایک درہم میں ہے^(۲)۔

مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر کسی معمولی ہو تو باقی کا ایسا لازم ہے اتنے ثمن کے ساتھ جو اس مقدار کے مطابق ہو، اور اگر کمی زیادہ ہو تو اختیار دیا جائے گا کہ باقی کو اسی کی قیمت کے مطابق لے لے یا

واپس کر دے۔

حنا بلہ کے نزدیک زیادتی کی صورت میں دو روایتیں ہیں:

ایک یہ ہے کہ بیع باطل ہے، دوسری یہ ہے کہ بیع صحیح ہے، اور جو زیادہ ہے وہ بائع کا ہوگا، اور اسے اختیار دیا جائے گا کہ زائد مجمع کو مشتری کے حوالہ کرے یا صرف سو ذرائع حوالہ کرے۔ اگر بائع پوری (زائد کے ساتھ) حوالہ کرنے پر راضی ہو تو مشتری کو کوئی اختیار نہیں ہوگا۔ لیکن اگر زائد کو حوالہ کرنے سے انکار کرے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ بیع کو فتح کر دے یا پورے متعین ثمن اور زائد والے حصہ کی رقم کے ساتھ لے لے۔

اسی طرح کسی کی صورت میں بھی حنا بلہ کے یہاں دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ بیع باطل ہے، دوسری یہ ہے کہ بیع صحیح ہے، اور مشتری کو اختیار ہے کہ بیع کو فتح کر دے یا ثمن کی اتنی ہی مقدار ادا کر کے بیع برقرار رکھے۔

اصحاب شافعی کہتے ہیں: اگر وہ بیع کو باقی رکھنا چاہتا ہے تو پورے ثمن کے ساتھ ہی باقی رکھ سکتا ہے، مگر اگر اس پر راضی نہیں تو فتح کر دے۔ اس کی بنیاد انہیں کے اس قول پر ہے: ”لین المعيب ليس لمشتريه إلا الفسخ، أو إمساكه بكل الثمن“^(۱) (عیب دار چیز خریدنے والے کے لئے دو صورتیں ہیں یا تو فتح کر دے یا پھر پورے ثمن کے ساتھ اس کو باقی رکھے)۔

قہمی (قیمت والی) چیزوں میں تبعض:

۲۱- دوسری چیزوں میں تبعض کے سلسلے میں صاحب روضۃ الطالبین نے ذکر کیا ہے: اگر تلواریں یا برتن یا ان جیسی چیزوں کا جزء

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۹، روضۃ الطالبین ص ۵۷، المغنی ص ۴۶، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

۵۰۵، ۶۹۳، ۸۰۵، ۹۱۷، ۱۰۲۹، ۱۱۴۱، ۱۲۵۳، ۱۳۶۵، ۱۴۷۷، ۱۵۸۹، ۱۷۰۱، ۱۸۱۳، ۱۹۲۵، ۲۰۳۷، ۲۱۴۹، ۲۲۶۱، ۲۳۷۳، ۲۴۸۵، ۲۵۹۷، ۲۷۰۹، ۲۸۲۱، ۲۹۳۳، ۳۰۴۵، ۳۱۵۷، ۳۲۶۹، ۳۳۸۱، ۳۴۹۳، ۳۶۰۵، ۳۷۱۷، ۳۸۲۹، ۳۹۴۱، ۴۰۵۳، ۴۱۶۵، ۴۲۷۷، ۴۳۸۹، ۴۵۰۱، ۴۶۱۳، ۴۷۲۵، ۴۸۳۷، ۴۹۴۹، ۵۰۶۱، ۵۱۷۳، ۵۲۸۵، ۵۳۹۷، ۵۵۰۹، ۵۶۲۱، ۵۷۳۳، ۵۸۴۵، ۵۹۵۷، ۶۰۶۹، ۶۱۸۱، ۶۲۹۳، ۶۴۰۵، ۶۵۱۷، ۶۶۲۹، ۶۷۴۱، ۶۸۵۳، ۶۹۶۵، ۷۰۷۷، ۷۱۸۹، ۷۳۰۱، ۷۴۱۳، ۷۵۲۵، ۷۶۳۷، ۷۷۴۹، ۷۸۶۱، ۷۹۷۳، ۸۰۸۵، ۸۱۹۷، ۸۳۰۹، ۸۴۲۱، ۸۵۳۳، ۸۶۴۵، ۸۷۵۷، ۸۸۶۹، ۸۹۸۱، ۹۰۹۳، ۹۲۰۵، ۹۳۱۷، ۹۴۲۹، ۹۵۴۱، ۹۶۵۳، ۹۷۶۵، ۹۸۷۷، ۹۹۸۹، ۱۰۱۰۱، ۱۰۲۱۳، ۱۰۳۲۵، ۱۰۴۳۷، ۱۰۵۴۹، ۱۰۶۶۱، ۱۰۷۷۳، ۱۰۸۸۵، ۱۰۹۹۷، ۱۱۱۰۹، ۱۱۲۲۱، ۱۱۳۳۳، ۱۱۴۴۵، ۱۱۵۵۷، ۱۱۶۶۹، ۱۱۷۸۱، ۱۱۸۹۳، ۱۲۰۰۵، ۱۲۱۱۷، ۱۲۲۲۹، ۱۲۳۴۱، ۱۲۴۵۳، ۱۲۵۶۵، ۱۲۶۷۷، ۱۲۷۸۹، ۱۲۹۰۱، ۱۳۰۱۳، ۱۳۱۲۵، ۱۳۲۳۷، ۱۳۳۴۹، ۱۳۴۶۱، ۱۳۵۷۳، ۱۳۶۸۵، ۱۳۷۹۷، ۱۳۹۰۹، ۱۴۰۲۱، ۱۴۱۳۳، ۱۴۲۴۵، ۱۴۳۵۷، ۱۴۴۶۹، ۱۴۵۸۱، ۱۴۶۹۳، ۱۴۸۰۵، ۱۴۹۱۷، ۱۵۰۲۹، ۱۵۱۴۱، ۱۵۲۵۳، ۱۵۳۶۵، ۱۵۴۷۷، ۱۵۵۸۹، ۱۵۷۰۱، ۱۵۸۱۳، ۱۵۹۲۵، ۱۶۰۳۷، ۱۶۱۴۹، ۱۶۲۶۱، ۱۶۳۷۳، ۱۶۴۸۵، ۱۶۵۹۷، ۱۶۷۰۹، ۱۶۸۲۱، ۱۶۹۳۳، ۱۷۰۴۵، ۱۷۱۵۷، ۱۷۲۶۹، ۱۷۳۸۱، ۱۷۴۹۳، ۱۷۶۰۵، ۱۷۷۱۷، ۱۷۸۲۹، ۱۷۹۴۱، ۱۸۰۵۳، ۱۸۱۶۵، ۱۸۲۷۷، ۱۸۳۸۹، ۱۸۵۰۱، ۱۸۶۱۳، ۱۸۷۲۵، ۱۸۸۳۷، ۱۸۹۴۹، ۱۹۰۶۱، ۱۹۱۷۳، ۱۹۲۸۵، ۱۹۳۹۷، ۱۹۵۰۹، ۱۹۶۲۱، ۱۹۷۳۳، ۱۹۸۴۵، ۱۹۹۵۷، ۲۰۰۶۹، ۲۰۱۸۱، ۲۰۲۹۳، ۲۰۴۰۵، ۲۰۵۱۷، ۲۰۶۲۹، ۲۰۷۴۱، ۲۰۸۵۳، ۲۰۹۶۵، ۲۱۰۷۷، ۲۱۱۸۹، ۲۱۳۰۱، ۲۱۴۱۳، ۲۱۵۲۵، ۲۱۶۳۷، ۲۱۷۴۹، ۲۱۸۶۱، ۲۱۹۷۳، ۲۲۰۸۵، ۲۲۱۹۷، ۲۲۳۰۹، ۲۲۴۲۱، ۲۲۵۳۳، ۲۲۶۴۵، ۲۲۷۵۷، ۲۲۸۶۹، ۲۲۹۸۱، ۲۳۰۹۳، ۲۳۲۰۵، ۲۳۳۱۷، ۲۳۴۲۹، ۲۳۵۴۱، ۲۳۶۵۳، ۲۳۷۶۵، ۲۳۸۷۷، ۲۳۹۸۹، ۲۴۱۰۱، ۲۴۲۱۳، ۲۴۳۲۵، ۲۴۴۳۷، ۲۴۵۴۹، ۲۴۶۶۱، ۲۴۷۷۳، ۲۴۸۸۵، ۲۴۹۹۷، ۲۵۱۰۹، ۲۵۲۲۱، ۲۵۳۳۳، ۲۵۴۴۵، ۲۵۵۵۷، ۲۵۶۶۹، ۲۵۷۸۱، ۲۵۸۹۳، ۲۶۰۰۵، ۲۶۱۱۷، ۲۶۲۲۹، ۲۶۳۴۱، ۲۶۴۵۳، ۲۶۵۶۵، ۲۶۶۷۷، ۲۶۷۸۹، ۲۶۹۰۱، ۲۷۰۱۳، ۲۷۱۲۵، ۲۷۲۳۷، ۲۷۳۴۹، ۲۷۴۶۱، ۲۷۵۷۳، ۲۷۶۸۵، ۲۷۷۹۷، ۲۷۹۰۹، ۲۸۰۲۱، ۲۸۱۳۳، ۲۸۲۴۵، ۲۸۳۵۷، ۲۸۴۶۹، ۲۸۵۸۱، ۲۸۶۹۳، ۲۸۸۰۵، ۲۸۹۱۷، ۲۹۰۲۹، ۲۹۱۴۱، ۲۹۲۵۳، ۲۹۳۶۵، ۲۹۴۷۷، ۲۹۵۸۹، ۲۹۷۰۱، ۲۹۸۱۳، ۲۹۹۲۵، ۳۰۰۳۷، ۳۰۱۴۹، ۳۰۲۶۱، ۳۰۳۷۳، ۳۰۴۸۵، ۳۰۵۹۷، ۳۰۷۰۹، ۳۰۸۲۱، ۳۰۹۳۳، ۳۱۰۴۵، ۳۱۱۵۷، ۳۱۲۶۹، ۳۱۳۸۱، ۳۱۴۹۳، ۳۱۶۰۵، ۳۱۷۱۷، ۳۱۸۲۹، ۳۱۹۴۱، ۳۲۰۵۳، ۳۲۱۶۵، ۳۲۲۷۷، ۳۲۳۸۹، ۳۲۵۰۱، ۳۲۶۱۳، ۳۲۷۲۵، ۳۲۸۳۷، ۳۲۹۴۹، ۳۳۰۶۱، ۳۳۱۷۳، ۳۳۲۸۵، ۳۳۳۹۷، ۳۳۵۰۹، ۳۳۶۲۱، ۳۳۷۳۳، ۳۳۸۴۵، ۳۳۹۵۷، ۳۴۰۶۹، ۳۴۱۸۱، ۳۴۲۹۳، ۳۴۴۰۵، ۳۴۵۱۷، ۳۴۶۲۹، ۳۴۷۴۱، ۳۴۸۵۳، ۳۴۹۶۵، ۳۵۰۷۷، ۳۵۱۸۹، ۳۵۲۹۱، ۳۵۴۰۳، ۳۵۵۱۵، ۳۵۶۲۷، ۳۵۷۳۹، ۳۵۸۵۱، ۳۵۹۶۳، ۳۶۰۷۵، ۳۶۱۸۷، ۳۶۲۹۹، ۳۶۴۱۱، ۳۶۵۲۳، ۳۶۶۳۵، ۳۶۷۴۷، ۳۶۸۵۹، ۳۶۹۷۱، ۳۷۰۸۳، ۳۷۱۹۵، ۳۷۳۰۷، ۳۷۴۱۹، ۳۷۵۳۱، ۳۷۶۴۳، ۳۷۷۵۵، ۳۷۸۶۷، ۳۷۹۷۹، ۳۸۰۹۱، ۳۸۲۰۳، ۳۸۳۱۵، ۳۸۴۲۷، ۳۸۵۳۹، ۳۸۶۵۱، ۳۸۷۶۳، ۳۸۸۷۵، ۳۸۹۸۷، ۳۹۰۹۹، ۳۹۲۱۱، ۳۹۳۲۳، ۳۹۴۳۵، ۳۹۵۴۷، ۳۹۶۵۹، ۳۹۷۷۱، ۳۹۸۸۳، ۳۹۹۹۵، ۴۰۱۰۷، ۴۰۲۱۹، ۴۰۳۳۱، ۴۰۴۴۳، ۴۰۵۵۵، ۴۰۶۶۷، ۴۰۷۷۹، ۴۰۸۹۱، ۴۱۰۰۳، ۴۱۱۱۵، ۴۱۲۲۷، ۴۱۳۳۹، ۴۱۴۵۱، ۴۱۵۶۳، ۴۱۶۷۵، ۴۱۷۸۷، ۴۱۸۹۹، ۴۲۰۱۱، ۴۲۱۲۳، ۴۲۲۳۵، ۴۲۳۴۷، ۴۲۴۵۹، ۴۲۵۷۱، ۴۲۶۸۳، ۴۲۷۹۵، ۴۲۹۰۷، ۴۳۰۱۹، ۴۳۱۳۱، ۴۳۲۴۳، ۴۳۳۵۵، ۴۳۴۶۷، ۴۳۵۷۹، ۴۳۶۹۱، ۴۳۸۰۳، ۴۳۹۱۵، ۴۴۰۲۷، ۴۴۱۳۹، ۴۴۲۵۱، ۴۴۳۶۳، ۴۴۴۷۵، ۴۴۵۸۷، ۴۴۶۹۹، ۴۴۸۱۱، ۴۴۹۲۳، ۴۵۰۳۵، ۴۵۱۴۷، ۴۵۲۵۹، ۴۵۳۷۱، ۴۵۴۸۳، ۴۵۵۹۵، ۴۵۷۰۷، ۴۵۸۱۹، ۴۵۹۳۱، ۴۶۰۴۳، ۴۶۱۵۵، ۴۶۲۶۷، ۴۶۳۷۹، ۴۶۴۹۱، ۴۶۶۰۳، ۴۶۷۱۵، ۴۶۸۲۷، ۴۶۹۳۹، ۴۷۰۵۱، ۴۷۱۶۳، ۴۷۲۷۵، ۴۷۳۸۷، ۴۷۴۹۹، ۴۷۶۱۱، ۴۷۷۲۳، ۴۷۸۳۵، ۴۷۹۴۷، ۴۸۰۵۹، ۴۸۱۷۱، ۴۸۲۸۳، ۴۸۳۹۵، ۴۸۵۰۷، ۴۸۶۱۹، ۴۸۷۳۱، ۴۸۸۴۳، ۴۸۹۵۵، ۴۹۰۶۷، ۴۹۱۷۹، ۴۹۲۹۱، ۴۹۴۰۳، ۴۹۵۱۵، ۴۹۶۲۷، ۴۹۷۳۹، ۴۹۸۵۱، ۴۹۹۶۳، ۵۰۰۷۵، ۵۰۱۸۷، ۵۰۲۹۹، ۵۰۴۱۱، ۵۰۵۲۳، ۵۰۶۳۵، ۵۰۷۴۷، ۵۰۸۵۹، ۵۰۹۷۱، ۵۱۰۸۳، ۵۱۱۹۵، ۵۱۳۰۷، ۵۱۴۱۹، ۵۱۵۳۱، ۵۱۶۴۳، ۵۱۷۵۵، ۵۱۸۶۷، ۵۱۹۷۹، ۵۲۰۹۱، ۵۲۲۰۳، ۵۲۳۱۵، ۵۲۴۲۷، ۵۲۵۳۹، ۵۲۶۵۱، ۵۲۷۶۳، ۵۲۸۷۵، ۵۲۹۸۷، ۵۳۰۹۹، ۵۳۲۱۱، ۵۳۳۲۳، ۵۳۴۳۵، ۵۳۵۴۷، ۵۳۶۵۹، ۵۳۷۷۱، ۵۳۸۸۳، ۵۳۹۹۵، ۵۴۱۰۷، ۵۴۲۱۹، ۵۴۳۳۱، ۵۴۴۴۳، ۵۴۵۵۵، ۵۴۶۶۷، ۵۴۷۷۹، ۵۴۸۹۱، ۵۵۰۰۳، ۵۵۱۱۵، ۵۵۲۲۷، ۵۵۳۳۹، ۵۵۴۵۱، ۵۵۵۶۳، ۵۵۶۷۵، ۵۵۷۸۷، ۵۵۸۹۹، ۵۶۰۱۱، ۵۶۱۲۳، ۵۶۲۳۵، ۵۶۳۴۷، ۵۶۴۵۹، ۵۶۵۷۱، ۵۶۶۸۳، ۵۶۷۹۵، ۵۶۹۰۷، ۵۷۰۱۹، ۵۷۱۳۱، ۵۷۲۴۳، ۵۷۳۵۵، ۵۷۴۶۷، ۵۷۵۷۹، ۵۷۶۹۱، ۵۷۸۰۳، ۵۷۹۱۵، ۵۸۰۲۷، ۵۸۱۳۹، ۵۸۲۵۱، ۵۸۳۶۳، ۵۸۴۷۵، ۵۸۵۸۷، ۵۸۶۹۹، ۵۸۸۱۱، ۵۸۹۲۳، ۵۹۰۳۵، ۵۹۱۴۷، ۵۹۲۵۹، ۵۹۳۷۱، ۵۹۴۸۳، ۵۹۵۹۵، ۵۹۷۰۷، ۵۹۸۱۹، ۵۹۹۳۱، ۶۰۰۴۳، ۶۰۱۵۵، ۶۰۲۶۷، ۶۰۳۷۹، ۶۰۴۹۱، ۶۰۶۰۳، ۶۰۷۱۵، ۶۰۸۲۷، ۶۰۹۳۹، ۶۱۰۵۱، ۶۱۱۶۳، ۶۱۲۷۵، ۶۱۳۸۷، ۶۱۴۹۹، ۶۱۶۱۱، ۶۱۷۲۳، ۶۱۸۳۵، ۶۱۹۴۷، ۶۲۰۵۹، ۶۲۱۷۱، ۶۲۲۸۳، ۶۲۳۹۵، ۶۲۵۰۷، ۶۲۶۱۹، ۶۲۷۳۱، ۶۲۸۴۳، ۶۲۹۵۵، ۶۳۰۶۷، ۶۳۱۷۹، ۶۳۲۹۱، ۶۳۴۰۳، ۶۳۵۱۵، ۶۳۶۲۷، ۶۳۷۳۹، ۶۳۸۵۱، ۶۳۹۶۳، ۶۴۰۷۵، ۶۴۱۸۷، ۶۴۲۹۹، ۶۴۴۱۱، ۶۴۵۲۳، ۶۴۶۳۵، ۶۴۷۴۷، ۶۴۸۵۹، ۶۴۹۷۱، ۶۵۰۸۳، ۶۵۱۹۵، ۶۵۳۰۷، ۶۵۴۱۹، ۶۵۵۳۱، ۶۵۶۴۳، ۶۵۷۵۵، ۶۵۸۶۷، ۶۵۹۷۹، ۶۶۰۹۱، ۶۶۲۰۳، ۶۶۳۱۵، ۶۶۴۲۷، ۶۶۵۳۹، ۶۶۶۵۱، ۶۶۷۶۳، ۶۶۸۷۵، ۶۶۹۸۷، ۶۷۰۹۹، ۶۷۲۱۱، ۶۷۳۲۳، ۶۷۴۳۵، ۶۷۵۴۷، ۶۷۶۵۹، ۶۷۷۷۱، ۶۷۸۸۳، ۶۷۹۹۵، ۶۸۱۰۷، ۶۸۲۱۹، ۶۸۳۳۱، ۶۸۴۴۳، ۶۸۵۵۵، ۶۸۶۶۷، ۶۸۷۷۹، ۶۸۸۹۱، ۶۹۰۰۳، ۶۹۱۱۵، ۶۹۲۲۷، ۶۹۳۳۹، ۶۹۴۵۱، ۶۹۵۶۳، ۶۹۶۷۵، ۶۹۷۸۷، ۶۹۸۹۹، ۷۰۰۱۱، ۷۰۱۲۳، ۷۰۲۳۵، ۷۰۳۴۷، ۷۰۴۵۹، ۷۰۵۷۱، ۷۰۶۸۳، ۷۰۷۹۵، ۷۰۹۰۷، ۷۱۰۱۹، ۷۱۱۳۱، ۷۱۲۴۳، ۷۱۳۵۵، ۷۱۴۶۷، ۷۱۵۷۹، ۷۱۶۹۱، ۷۱۸۰۳، ۷۱۹۱۵، ۷۲۰۲۷، ۷۲۱۳۹، ۷۲۲۵۱، ۷۲۳۶۳، ۷۲۴۷۵، ۷۲۵۸۷، ۷۲۶۹۹، ۷۲۸۱۱، ۷۲۹۲۳، ۷۳۰۳۵، ۷۳۱۴۷، ۷۳۲۵۹، ۷۳۳۷۱، ۷۳۴۸۳، ۷۳۵۹۵، ۷۳۷۰۷، ۷۳۸۱۹، ۷۳۹۳۱، ۷۴۰۴۳، ۷۴۱۵۵، ۷۴۲۶۷، ۷۴۳۷۹، ۷۴۴۹۱، ۷۴۶۰۳، ۷۴۷۱۵، ۷۴۸۲۷، ۷۴۹۳۹، ۷۵۰۵۱، ۷۵۱۶۳، ۷۵۲۷۵، ۷۵۳۸۷، ۷۵۴۹۹، ۷۵۶۱۱، ۷۵۷۲۳، ۷۵۸۳۵، ۷۵۹۴۷، ۷۶۰۵۹، ۷۶۱۷۱، ۷۶۲۸۳، ۷۶۳۹۵، ۷۶۵۰۷، ۷۶۶۱۹، ۷۶۷۳۱، ۷۶۸۴۳، ۷۶۹۵۵، ۷۷۰۶۷، ۷۷۱۷۹، ۷۷۲۹۱، ۷۷۴۰۳، ۷۷۵۱۵، ۷۷۶۲۷، ۷۷۷۳۹، ۷۷۸۵۱، ۷۷۹۶۳، ۷۸۰۷۵، ۷۸۱۸۷، ۷۸۲۹۹، ۷۸۴۱۱، ۷۸۵۲۳، ۷۸۶۳۵، ۷۸۷۴۷، ۷۸۸۵۹، ۷۸۹۷۱، ۷۹۰۸۳، ۷۹۱۹۵، ۷۹۳۰۷، ۷۹۴۱۹، ۷۹۵۳۱، ۷۹۶۴۳، ۷۹۷۵۵، ۷۹۸۶۷، ۷۹۹۷۹، ۸۰۰۹۱، ۸۰۲۰۳، ۸۰۳۱۵، ۸۰۴۲۷، ۸۰۵۳۹، ۸۰۶۵۱، ۸۰۷۶۳، ۸۰۸۷۵، ۸۰۹۸۷، ۸۱۰۹۹، ۸۱۲۱۱، ۸۱۳۲۳، ۸۱۴۳۵، ۸۱۵۴۷، ۸۱۶۵۹، ۸۱۷۷۱، ۸۱۸۸۳، ۸۱۹۹۵، ۸۲۱۰۷، ۸۲۲۱۹، ۸۲۳۳۱، ۸۲۴۴۳، ۸۲۵۵۵، ۸۲۶۶۷، ۸۲۷۷۹، ۸۲۸۹۱، ۸۲۹۰۳، ۸۳۰۱۵، ۸۳۱۲۷، ۸۳۲۳۹، ۸۳۳۵۱، ۸۳۴۶۳، ۸۳۵۷۵، ۸۳۶۸۷، ۸۳۷۹۹، ۸۳۹۱۱، ۸۴۰۲۳، ۸۴۱۳۵، ۸۴۲۴۷، ۸۴۳۵۹، ۸۴۴۷۱، ۸۴۵۸۳، ۸۴۶۹۵، ۸۴۸۰۷، ۸۴۹۱۹، ۸۵۰۳۱، ۸۵۱۴۳، ۸۵۲۵۵، ۸۵۳۶۷، ۸۵۴۷۹، ۸۵۵۹۱، ۸۵۷۰۳، ۸۵۸۱۵، ۸۵۹۲۷، ۸۶۰۳۹، ۸۶۱۵۱، ۸۶۲۶۳، ۸۶۳۷۵، ۸۶۴۸۷، ۸۶۵۹۹، ۸۶۷۱۱، ۸۶۸۲۳، ۸۶۹۳۵، ۸۷۰۴۷، ۸۷۱۵۹، ۸۷۲۷۱، ۸۷۳۸۳، ۸۷۴۹۵، ۸۷۶۰۷، ۸۷۷۱۹، ۸۷۸۳۱، ۸۷۹۴۳، ۸۸۰۵۵، ۸۸۱۶۷، ۸۸۲۷۹، ۸۸۳۹۱، ۸۸۵۰۳، ۸۸۶۱۵، ۸۸۷۲۷، ۸۸۸۳۹، ۸۸۹۵۱، ۸۹۰۶۳، ۸۹۱۷۵، ۸۹۲۸۷، ۸۹۳۹۹، ۸۹۵۱۱، ۸۹۶۲۳، ۸۹۷۳۵، ۸۹۸۴۷، ۸۹۹۵۹، ۹۰۰۷۱، ۹۰۱۸۳، ۹۰۲۹۵، ۹۰۴۰۷، ۹۰۵۱۹، ۹۰۶۳۱، ۹۰۷۴۳، ۹۰۸۵۵، ۹۰۹۶۷، ۹۱۰۷۹، ۹۱۱۹۱، ۹۱۳۰۳، ۹۱۴۱۵، ۹۱۵۲۷، ۹۱۶۳۹، ۹۱۷۵۱، ۹۱۸۶۳، ۹۱۹۷۵، ۹۲۰۸۷، ۹۲۱۹۹، ۹۲۳۱۱، ۹۲۴۲۳، ۹۲۵۳۵، ۹۲۶۴۷، ۹۲۷۵۹، ۹۲۸۷۱، ۹۲۹۸۳، ۹۳۰۹۵، ۹۳۲۰۷، ۹۳۳۱۹، ۹۳۴۳۱، ۹۳۵۴۳، ۹۳۶۵۵، ۹۳۷۶۷، ۹۳۸۷۹، ۹۳۹۹۱، ۹۴۱۰۳، ۹۴۲۱۵، ۹۴۳۲۷، ۹۴۴۳۹، ۹۴۵۵۱، ۹۴۶۶۳، ۹۴۷۷۵، ۹۴۸۸۷، ۹۴۹۹۹، ۹۵۱۱۱، ۹۵۲۲۳، ۹۵۳۳۵، ۹۵۴۴۷، ۹۵۵۵۹، ۹۵۶۷۱، ۹۵۷۸۳، ۹۵۸۹۵، ۹۶۰۰۷، ۹۶۱۱۹، ۹۶۲۳۱، ۹۶۳۴۳، ۹۶۴۵۵، ۹۶۵۶۷، ۹۶۶۷۹، ۹۶۷۹۱، ۹۶۹۰۳، ۹۷۰۱۵، ۹۷۱۲۷، ۹۷۲۳۹، ۹۷۳۵۱، ۹۷۴۶۳، ۹۷۵۷۵، ۹۷۶۸۷، ۹۷۷۹۹، ۹۷۹۱۱، ۹۸۰۲۳، ۹۸۱۳۵، ۹۸۲۴۷، ۹۸۳۵۹، ۹۸۴۷۱، ۹۸۵۸۳، ۹۸۶۹۵، ۹۸۸۰۷، ۹۸۹۱۹، ۹۹۰۳۱، ۹۹۱۴۳، ۹۹۲۵۵، ۹۹۳۶۷، ۹۹۴۷۹، ۹۹۵۹۱، ۹۹۷۰۳، ۹۹۸۱۵، ۹۹۹۲۷، ۱۰۰۰۳۹، ۱۰۰۱۵۱، ۱۰۰۲۶۳، ۱۰۰۳۷

تبعض ۲۲-۲۳

مشتک فروخت کرے تو بیع صحیح ہے اور وہ مشترک ہو جائیں گی، اور اگر اس سے کچھ حصہ کو متعین کر دیا اور بچا تو بیع صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ اس کی حوائج بغیر کائے نہیں ہوسکتی، اور اس میں نقص ہے اور مال کو ضائع کرنا ہے۔

اسی طرح اگر دیوار یا کھجے کا متعین جز فروخت کیا اور اس دیوار یا کھجے پر کوئی چیز (کھڑی) ہے تو بیع صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ اس کی حوائج بغیر اوپری حصے کے منہدم کئے ممکن نہیں، اور اگر اس کے اوپر کوئی چیز نہیں ہے تو پھر تفصیل یہ ہے کہ اگر ایک ہی کھرا ہے اور تبعض سے پورا ضائع ہو جائے گا تو نکرے کر کے بیچنا جائز نہیں، اور اگر ضائع نہ ہو تو جائز ہے (۱)۔

دیگر مذاہب کے قواعد کا مقتضی بھی یہی ہے جس کی طرف شافعیہ گئے ہیں۔

خیار عیب میں تبعض:

۲۲- جب دو چیزوں کو ایک معاملہ کے تحت خریدے اور ان میں سے ایک میں عیب پایا، اور دونوں ایسی چیزیں ہیں کہ تفریق سے ان میں نقص پیدا ہو جائے گا تو اس صورت میں خیار کی دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ یا تو ان دونوں کو واپس کر دے، یا دونوں کو رکھے اور عیب کے عوض ناوان لے لے، اور یہی امام شافعی کا ظاہر قول ہے، اور امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے اگر بیع پر قبضہ نہ ہوا ہو، اس لئے کہ ایک لینے اور ایک واپس کرنے میں بائ کے حق میں حصہ تقسیم کرنا لازم آئے گا اور مشتری کو یہ حق نہیں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ عیب دار کو واپس کر دے اور صحیح کو روک

لے، قبضہ ہو جانے کے بعد امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ عیب دار کو لوٹا، اور اس کے حصہ کا ثمن واپس لیا جائز ہے جب کہ ثمن عین ہو یا مثلی ہو، اگر ثمن سامان ہو تو ثمن والے سامان کی قیمت سے اتنا لوٹا لے گا جو عیب دار سامان کے برابر ہو جائے، اس لئے کہ شرکت میں ضرر ہے، یہ اس صورت میں ہے جب عیب دار سامان وچہ لھفقہ (۲) نہ ہو، لیکن اگر وچہ صفقہ ہو تو مشتری کو اس کے علاوہ دوسرا کوئی اختیار نہیں ہے کہ یا تو پورے کو واپس کر دے یا پورے کے ساتھ راضی ہو جائے (۳)۔

شفعہ میں تبعض:

۲۳- ابن المنذر کہتے ہیں کہ وہ تمام اہل علم جن کا مذہب ہمیں یاد ہے اس بات پر متفق ہیں کہ اگر دو شفعہ میں سے ایک اپنے شفعہ کو ترک کر دے تو دوسرے کے لئے اس کے علاوہ کوئی اختیار نہیں کہ یا تو سب لے لے، یا سب چھوڑ دے، بعض کو لینے کا اسے حق نہیں، یہ امام مالک، امام شافعی اور اصحاب رائے کا قول ہے، اس لئے کہ بعض کے لینے میں مشتری کو نقصان پہنچتا ہے، کیونکہ اس پر معاملہ کو نکرے کر دینا ہے، اور ضرر کو ضرر سے وہ نہیں کیا جاسکتا۔

اسی طرح اگر شفعہ ایک ہو تو اس بنیاد پر اسے بعض مع لیا جائز نہ ہوگا، اگر ایسا کرے گا تو اس کا شفعہ ساقط ہو جائے گا، اس لئے کہ شفعہ میں تبعض نہیں ہوتی، جب بعض ساقط ہو گیا تو پورا ساقط ہو جائے گا جیسے قصاص (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳، روایت طحاہین ص ۸۹/۳، المغنی ص ۱۷۷/۱، ۱۷۸/۱۔

(۲) ”وچہ لھفقہ“ مالکیہ کے نزدیک وہ چیز کہلاتی ہے جس کے مقابل میں نصف سے زائد خریدا جائے۔

(۳) الخطاب ص ۹۵/۳۔

(۴) بدائع الصنائع ص ۲۵/۵، الفروق للکرہی ص ۱۱۹/۲، الخطاب ص ۳۲۷/۵۔

(۱) روایت طحاہین ص ۳۰۹، الدرر ص ۱۳/۳، ص ۳۵، مع الجلیل ص ۶۹۳۔

تبعض ۲۳

کے نزدیک عقد باطل ہو جائے گا، اور اگر بعض پر قبضہ سے پہلے الگ ہو جائیں تو حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس اہمال کی جس مقدار پر قبضہ نہیں ہوا اتنے میں عقد مسلم باطل ہو جائے گا۔ یہی بات ابن شبرہ اور ثوری سے بھی بیان کی گئی ہے۔

اور اس اہمال کی جس مقدار پر قبضہ ہو گیا ہے اس کے بارے میں حنفیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اتنی مقدار کے مطابق بیع مسلم صحیح ہے، اور شافعیہ کے نزدیک دونوں رائے ہیں، اور حنبلیہ میں سے شرقی کے حکام کا قائلنا یہ ہے کہ قبضہ کئے ہوئے حصہ میں بیع مسلم صحیح نہ ہو، ان کے اس قول کی وجہ سے کہ مسلم کے وقت حد اہولے سے پہلے پورے ثمن پر قبضہ کیا جائے۔

مالکیہ نے مجلس عقد میں ہی اس اہمال کے پیرا کر دینے کی شرط لگائی ہے، اگر بعض اس اہمال کی ادائیگی مؤثر ہو جائے تو ساری بیع مسلم صحیح ہو جائے گی^(۱)۔

اگر مسلم فیہ کے بعض میں اقالہ ہوا ہو اور اس طرح اس میں تبعض ہوئی ہو تو حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اقالہ مندوب الیہ ہے (یعنی اقالہ کو تسلیم کر لیا اور واپس کی ہوئی چیز کو واپس لے لیا ثواب کا کام ہے) اور ہر دو نیک کام جو پورے میں جائز ہو تھوڑے میں بھی جائز ہوتا ہے، جیسے کسی کو قرض وغیرہ سے بری کرنا۔ یہی بات ابن عباس، عطاء، طاووس، حمید بن عبد الرحمن، عمرو بن دینار، حکم اور ثوری سے بھی مروی ہے۔

امام احمد ایک دوسری روایت میں اس طرف گئے ہیں کہ یہ جائز نہیں۔ ابن عمر، سعید بن المسیب، حسن، ابن سیرین، نخعی، سعید بن جبیر،

اس باب میں شافعیہ کے نزدیک اصل یہ قاعدہ ہے کہ ”جو چیز تبعض کو قبول نہیں کرتی اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کو ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے“^(۱)۔

اور یہ قاعدہ کہ ”جس میں خیر جائز ہے اس میں تبعض جائز نہیں“۔ قاضی حسین اپنے فتاویٰ میں کہتے ہیں: شفع کو شفع لینے اور چھوڑنے کا اختیار دیا گیا ہے، لہذا اگر شفع کے بعض حصہ کو لیا جائے تو اس کو اس کا حق نہیں ہوگا^(۲)۔

ایسے ہی اگر شفع کے پاس اس کی قیمت کا کچھ حصہ ہو تو وہ اس قیمت کے قدر بیع کا حصہ نہیں لے سکتا، اس لئے کہ بھدہ ہے کہ کسی چیز کے بعض پر قدرت سے وہ چیز قطعی واجب نہیں ہوتی^(۳)۔

پھر یہ سب باتیں اس صورت میں ہیں جب بیع کا بعض حصہ بعض سے ممتاز نہ ہو، لیکن اگر ممتاز ہو، مثلاً دو گھر ایک ہی محلے (بیع) میں خرید لے، اور شفع ان میں سے صرف ایک ہی کے لینے کا ارادہ رکھتا ہو جب کہ وہ دونوں کا یا ان میں سے ایک کا شفع ہو دوسرے کا شفع نہ ہو، تو اس مسئلہ میں اند کی آراء، اقوال مختلف ہیں^(۴)، جن کی جگہ کتاب ”المعتمد“ ہے۔

مسلم میں تبعض:

۲۴- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ مجلس عقد (مسلم) میں اس اہمال پیرا کر دینا واجب ہے، اگر قبضہ سے پہلے دونوں الگ ہو جائیں تو ان

۱- ۳۲۸، روہۃ اللالیین، ۱۰/۱۶۵، المغنی ۵/۱۶۵۔

(۱) السکوینی القواعد اور رکنی ۱۵۳۔

(۲) السکوینی القواعد اور رکنی ۲۵۱/۱۔

(۳) السکوینی القواعد اور رکنی ۲۳۱/۱۔

(۴) بدائع الصنائع ۲۹۵، الخطاب ۵/۳۲۷، ۳۲۸۔

(۱) ابن ماجہ ۳۲۸، ۳۰۸، ۳۰۹، الخطاب ۴/۵۱۲، روہۃ اللالیین ۳/۳۱۳۔

۲۲۲، ۳۲۸، ۳۲۹، المغنی ۳/۲۸، نیل المار ۱/۳۶۵۔

تبعض ۲۵-۲۷

کہ قرض خواہ بعض دین کو معاف کر دے تو یہ جمہور فقہاء کے نزدیک جائز نہیں ہے، لیکن اگر وہ بغیر زبان سے شرط لگائے یا معاملہ میں شرط کو بغیر طوطا رکھے مقرر بن سے حق کے بعض حصہ کو معاف کر دے تو یہ جائز ہے۔ دیکھئے: اصطلاح "اجل" (ف: ۸۹)۔

رہن میں تبعض:

۲۷- مالک، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ رہن میں تبعض جائز ہے، لہذا ان کے نزدیک بعض مشترک و مشابہ چیز کا رہن بھی جائز ہے، خواہ اس سے اپنے شریک کے پاس رکھے یا اس کے علاوہ کسی اور کے پاس، وہ مشابہ تقسیم کو قبول کرے یا نہ کرے، اور خواہ جو مشابہ سے باقی بچا ہو وہ راہن کا ہو یا غیر راہن کا (۱)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مشابہ کا رہن مطلقاً صحیح نہیں، خواہ مقارن ہو، جیسے نصف مکان (کو رہن میں رکھا)، یا طاری ہو، جیسے پہلے پورے کا رہن رکھا پھر دونوں نے مل کر بعض حصہ میں رہن کو فسخ کر دیا۔ امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ رہن طاری نقصان نہیں پہنچاتا (یعنی یہ رہن جائز ہے)، لیکن پہلی بات صحیح ہے (کہ مقارن و طاری دونوں مشابہ کا رہن جائز نہیں ہے)، اور خواہ اپنے شریک کے پاس رہن رکھے یا غیر شریک کے پاس، اور خواہ وہ ان چیزوں میں سے ہو جو قابل تقسیم ہوں یا ان چیزوں میں سے ہو جو قابل تقسیم نہ ہوں۔

حنفیہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ مشابہ کا رہن جائز نہیں، لہذا اس میں تبعض بھی جائز نہیں، اس اصل سے درج ذیل صورتیں مستثنیٰ

تین:

الف۔ جب کوئی عین دونوں کے درمیان مشترک ہو، دونوں

(۱) لوطی ۲/۵، روئے الفالین ۳۸، المغنی ۳/۱۶۔

رہیم، لیکن ابی لیلیٰ اور اسحاق سے اس کی کراہت مروی ہے (۱)۔

اگر بعض مسلم فیہ اپنی جگہ سے ختم ہو جائے اور باقی پر قبضہ ہو چکا ہو یا قبضہ نہ ہوا ہو تو اس میں اختلاف اور تفصیل ہے، جسے باب "السلام" میں دیکھا جائے (۲)۔

قرض میں تبعض:

۲۵- قرض میں تبعض کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

ابن عابدین نے صاحب "جامع التہذیب" سے یقول نقل کیا ہے کہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ قرض دینا علاحدہ کرنے کے بعد ہو یا اس سے پہلے، کیونکہ مشترک چیز کا قرض بالاجتماع جائز ہے۔

ری بات ادائیگی قرض میں تبعض کی، جس کی صورت یہ ہے کہ جتنا قرض دیا تھا اس سے کم ادا کرنے کی شرط لگائی ہو، تو حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے، خواہ یہ ان چیزوں میں سے ہو جس میں رہا جاری ہوتا ہے یا ان چیزوں میں سے نہ ہو۔ شافعیہ کے وہ قولوں میں سے ایک قول یہی ہے، اس لئے کہ قرض کی ادائیگی میں برآمدی ضروری ہے اور کمی کی شرط اس کے مقتضی کے خلاف ہے، لہذا یہ جائز نہیں، جس طرح کے زیادتی کی شرط۔

شافعیہ کے دوسرے قول کے مطابق کمی کی شرط جائز ہے، کیونکہ قرض کی مشروعیت ہی لئے ہے تاکہ قرض لینے والوں کے ساتھ نرمی ہو، اور کمی کی شرط اس کے اصل موضوع (یعنی قرض لینے والوں کے ساتھ نرمی) سے اس کو نہیں نکالتی ہے (۳)۔

۲۶- اگر قرض لینے والا بعض دین مؤجل کو اس لئے جلدی دے کر

(۱) المغنی ۳/۱۶۔

(۲) روئے الفالین ۱۲، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷،

تبعض ۲۸-۳۰

ایسے ہی اگر بعض رہن تلف ہو جائے اور بعض باقی رہے تو وہ باقی حصہ پورے حق کے ساتھ رہن رہے گا^(۲)۔
اس موضوع کے سلسلہ میں تفصیل ہے جسے باب ”الرہن“ میں دیکھی جائے۔

صحیح میں تبعض:

۲۹- صلح میں تبعض کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے، پس صلح کا مدار تبعض پر ہوگا اگر وہ مدعی کے جنس پر واقع ہو اور اس سے کم ہو۔ اور مدعی کے حین یا ذین ہو کر مایع ہونے کی وجہ سے اس میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے جسے اصطلاح ”صلح“ میں دیکھا جائے۔

مبہہ میں تبعض:

۳۰- لکھ: شافعیہ اور حنابلہ کا اتفاق ہے کہ مبہہ میں مطلقاً تبعض جائز ہے۔ یہی حنفیہ کا بھی مذہب ہے ان چیزوں میں جو ناقابل تقسیم ہوں، لہذا مشائخ کا مبہہ کرنا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مشائخ کا مبہہ کرنا وہاں صحیح ہوگا جہاں تقسیم کرنا بغیر کسی نقصان کے ممکن نہ ہو، اس طور پر کہ تقسیم کرنے کے بعد یہ کامل انتفاع نہ رہے، جیسے چھوٹا گھر اور چھوٹا غسل خانہ، لیکن ذین چیزوں کی تقسیم بغیر کسی نقصان کے ممکن ہو، بطور مثال ان کا مبہ کرنا صحیح نہیں ہوگا، اگرچہ اپنے شریک کو مبہ کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قبضہ کامل کا تصور موجود نہیں ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ اپنے شریک کو مبہ کرنا جائز ہے، یہی حنفیہ کے یہاں مختار قول ہے^(۲)۔

نے مل کر اسے ایسے شخص کے یہاں ایک ہی رہن رکھا جس کا قرض ان دونوں پر ہے (تو یہاں مشائخ کا رہن جائز و درست ہے)۔

ب۔ جب اس میں اشتراک ضرورتاً ثابت ہو گیا ہو، جیسے جب دو کپڑے ملا کر یہ کہے کہ ان میں سے ایک بطور رہن رکھ لو اور ایک بطور پونجی اور سرمایہ کے رکھ لو تو اس صورت میں دونوں کپڑوں کا نصف دین کے بدلے رہن ہو جائے گا، اس لئے کہ ان میں سے ایک دوسرے سے بہتر نہیں ہے، لہذا رہن دونوں میں ضرورتاً پھیل جائے گا اور یہ شیوں معمر نہ ہوگا^(۱)۔

۲۸- رہن میں حق وثیقہ یعنی اعتماد کے لئے محبوس کرنا تو اس میں بعض دین کے ادا کرنے سے تبعض نہ ہوگی، اس لئے کہ ذین پورے رہن سے متعلق ہے، لہذا پورے حق کے ساتھ محبوس ہوگا اور اس کے برخلاف کے ساتھ بھی، جب تک پورا قرض ادا نہ کر دیا جائے اس سے کوئی چیز جدا نہ ہوگی، خواہ وہ ان چیزوں میں سے ہو، جس کی تقسیم ممکن ہو یا ان چیزوں میں سے ہو، جس کی تقسیم ممکن نہ ہو۔

ابن المذہب نے کہا ہے: وہ تمام اہل علم جن کا مذہب مجھے معلوم ہے، اس بات سے اتفاق کرتے ہیں کہ جس نے مال کے بدلے کسی چیز کو رہن رکھا، پھر بعض مال ادا کر دیا، اور بعض رہن کو نکالنے کا ارادہ کیا تو اسے یہ حق نہیں، اور کوئی چیز نہیں نکل سکتی یہاں تک کہ وہ اس کا آخر حق نہ دے دے، یا وہ خود ہی اسے بری کر دے، ایسے ہی امام مالک، ثوری، امام شافعی، اسحاق، ابو ثور اور اصحاب اہل راۓ نے کہا ہے، اس لئے کہ رہن ایک حق کا وثیقہ ہے، لہذا پورا حق ختم ہوئے بغیر وہ زائل نہیں ہو سکتا، جیسے ضمان اور شہادت^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۵۳۱۵۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵۳۱۶، روح المعانی ۱۰۹/۱، المغنی ۹۹/۵۳۶۷۔

۶۵۵/۵۳۷۳۔

(۱) نیل المصاب ۲۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳۸/۵۱۰، طوطب ۸/۶۰، روح المعانی ۵/۶۷۷، ۳۷۳۔

تبعیض ۳۱-۳۳

وقف میں تبعیض:

۳۲- مثانیہ، حنابلہ، مالکیہ ظاہر مذہب میں، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف وقف میں تبعیض کے جواز کی طرف گئے ہیں، خواہ شیء موقوف کامل تقسیم ہو یا کامل تقسیم نہ ہو، چنانچہ مثانیہ کا وقف جائز ہے جیسے نصف مکان کا وقف کرنا^(۱)۔

حنفیہ میں محمد بن حسن کامل تقسیم اشیاء میں وقف مثانیہ کے عدم جواز کی طرف گئے ہیں، اس کی بنیاد ان کے اس اصل پر ہے کہ وقف میں قبضہ شرط ہے اور مثانیہ میں قبضہ صحیح نہیں ہوتا۔ ہاں جو چیزیں کامل تقسیم نہ ہوں، جیسے حمام اور چکی، تو ان کا وقف مثانیہ امام محمد کے نزدیک بھی جائز ہے، سوائے مسجد و قبرہ کے، اس لئے کہ شرکت کی بقا فقہ کے لئے خالص ہونے سے مانع ہوگی^(۲)۔
اس کی تفصیل باب "الوقف" میں دیکھی جائے۔

غصب میں تبعیض:

۳۳- فقہاء مال مصلوب کی تبعیض پر مختلف احکام مرتب کرتے ہیں، یہ تبعیض خواہ بعض کے ضائع ہونے سے ہو یا بعض کے عیب دار ہو جانے کی وجہ سے ہو۔

مثانیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جزاء غائب کا ضمان ہوگا، غصب کے دن سے ضائع ہونے کے دن تک سب سے زیادہ جو قیمت ہو اسی حساب سے ضمان دینا ہوگا، اور باقی لوٹائے ہوئے حصہ میں جو بھی بھاؤ کے فرق کی وجہ سے ہوگی مثانیہ کے نزدیک اس کا ضمان نہیں ہے، یہی حنابلہ کا بھی مذہب ان چیزوں میں ہے جن میں

اگر کسی شخص نے دو آدمیوں کو ایسی چیز بہہ کیا جو کامل تقسیم ہے تو حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک جائز ہے، یہی مثانیہ کا بھی ایک قول ہے، اور امام ابو حنیفہ کا مذہب اور مثانیہ کا دوسرا قول عدم جواز کا ہے^(۱)۔

اس موضوع کے فروعات بہت ہیں جن کی تفصیل کتب فقہ کے "باب اہبہ" میں موجود ہے۔

ودیعت میں تبعیض:

۳۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ وديعت میں تبعیض بائیں طور کہ اس میں سے کچھ خرچ کر دے یا ضائع کر دے، موجب ضمان ہے۔
اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ وديعت میں سے کچھ لے لیا، پھر اسے یا اس کے مثل لوٹا دیا۔

چنانچہ مثانیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جس کے پاس کوئی چیز وديعت رکھی گئی اور اس نے اس میں سے کچھ لے لیا تو جو لیا ہے اس کا ضمان لازم ہے، پھر اگر اسی چیز کو یا اس کے مثل لوٹا دیا تو بھی ضمان اس سے زائل نہ ہوگا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ جب اسی چیز کو یا اس کے مثل لوٹا دیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو لیا ہے اسے خرچ نہیں کیا اور لوٹا دیا تو ضمان نہیں ہے، اور اگر خرچ کر دیا پھر اسے یا اس کے مثل لوٹا دیا تو ضمان ہوگا^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۳۳، قطاب ۱/۱۸، روایت الطائین ۵/۳۱۳، المغنی

۵/۳۳۸، ۴۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۳۳، المغنی ۵/۴۳۳، ۵/۴۶۰، ۶/۳۶۱۔

(۱) المغنی ۵/۶۵۵، روایت الطائین ۵/۲۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۳۳، قطاب ۵/۲۵۳، روایت الطائین ۶/۳۳۹، المغنی

۶/۳۰۰۔

تبعض ۳۴

اس موضوع پر تفصیلی حکام باب "التصیب" میں دیکھا جائے۔

قصاص میں تبعض:

۳۴- غنماء کا اس پر اتفاق ہے کہ قصاص ان چیزوں میں سے ہے جن میں تبعض نہیں ہوتی، لیکن اس کی تفصیلات میں اختلاف ہے: حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ مستحق قصاص اگر بعض قاتل سے معاف کر دے تو سارے قصاص سے معافی ہو جائے گی، اسی طرح اگر بعض دینا و معاف کر دیں تو بھی معاف کرنا صحیح ہوگا اور سارا قصاص ساتھ ہو جائے گا، کسی کے لئے بھی اس کے راستے میں آنے کی گنجائش نہ ہوگی، اسی طرف عطاء، نخعی، حکم، حماد اور ثوری مکتے ہیں، اور یہی مفہوم حضرت عمرؓ، حاکم، حاکم اور حاکم سے بھی مروی ہے۔

دلیل یہ ہے کہ زید بن وہب سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا، پھر مقتول کے ورثہ آئے تاکہ اسے قتل کر دیں، تو مقتول کی بیوی نے جو کہ قاتل کی بہن تھی کہا: میں نے اپنا حق معاف کر دیا، اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: "اللہ اکبر! عتق القتل" (اللہ اکبر! قاتل آزاد ہو گیا)۔

زید بن وہب کی روایت میں ہے کہ ایک آدمی اپنی بیوی کے پاس داخل ہوا وہاں ایک شخص کو پایا، پس بیوی کو قتل کر دیا، بیوی کے بھائیوں نے حضرت عمرؓ سے استغاثہ کیا، تو اس کے بعض بھائیوں نے کہا: میں نے معاف کر دیا تو حضرت عمرؓ نے ان سے ان سے ان کے لئے دیت کا فیصلہ فرمایا (۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ بعض ورثہ کا معاف کر دینا قصاص کو

تبعض نقصان پیدا نہیں کرتی، رہا ان چیزوں کا معاملہ جن میں تبعض نقص پیدا کرتی ہے، جیسے کپڑا جو کاٹنے سے نقص و لا ہو جاتا ہے، ان میں نقص کا تاوان لازم ہوگا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مال موصوب، بعض کے ہلاک کرنے سے عیب دار ہو جائے جیسے بکری کا دست کاٹ دیا جائے، تو مالک کو اختیار ہوگا کہ وہ مال موصوب غاصب کے لئے چھوڑ دے اور اس کی قیمت لے لے، یا مٹی موصوب لے کر نقصان کا ضمان لے لے۔ لیکن اگر غیر مالکول اللحم جانور کا کوئی عضو کاٹا ہو اور مالک نے اسی جانور کو لے لیا ہو تو کوئی ضمان عائد نہ ہوگا، اور اگر اس نے اس جانور کو نہ لیا ہو تو پوری قیمت کا تاوان لے سکتا ہے، اس لئے کہ غاصب نے اس جانور کے پورے منافع کو ختم کر دیا، لہذا یہ اس کے قتل کی طرح ہو گیا (۱)۔

مالکیہ نے بعض سامان موصوب پر جنایت کے باب میں وجوب ضمان کے سلسلے میں تفصیلی حکام کیا ہے، چنانچہ بعض سامان موصوب پر تعدی اگر سامان موصوب کو فوت کر دے تو غاصب پورے کا ضمان ہوگا، جیسے بیت و آلے جانور کی دم کاٹ دینا یا اس کے کان کاٹ دینا، اسی طرح ہر ایسے شخص کے سواری کا جانور جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اس جیسا شخص ایسے جانور پر سواری کے لائق نہیں رہا (تو اس میں پورے کا ضمان ہوگا)، سواری اور کپڑے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، جیسے قاضی کی ٹوپی اور اس کا جب اگرچہ اس کو فوت نہ کیا ہو، لیکن اگر تعدی معمولی ہو اور اس سے جو غرض ہو و باطل نہ ہوئی ہو تو ضمان نہ ہوگا، ایسے ہی جب تعدی زیادہ ہو اور اس سے مقصود غرض باطل نہ ہوئی ہو تو بھی اس کا حکم معمولی تعدی کا ہی ہے (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/۲۳۷، رد المحتار ۹/۲۳۹، ۲۳۲، المغنی ۷/۲۳۳

اور اس کے بعد کے صفحات، البحر فی القواعد للرحمنی ۳/۵۳، لا شاہ وانظار للسیوطی ۲/۳۳، لا شاہ وانظار لابن کثیر ۱/۱۸۹

(۱) ابن ماجہ ۵/۱۳۳، الترمذی ۱۱/۸۴

(۲) طوطاب ۵/۲۹۳

تبعض ۳۵-۳۶

اس کی وجہ یہ ہے کہ حد قذف معروف تعداد کے مطابق کوڑے لگانا ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر کوئی شخص کچھ کوڑے مارنے کے بعد معاف کر دے تو بقیہ کوڑے ساتھ ہو جاتے ہیں، اسی طرح اگر ابتدا ہی میں کچھ کوڑے ساتھ کر دے جن کی مقدار بھی معلوم ہو تو وہ بھی ساتھ ہو جائیں گے۔ اس بنیاد پر اگر بعض مستحقین حد قذف اپنا حق معاف کر دیں تو معاف کرنے والے کا حصہ ساتھ ہو جائے گا، اور باقی حصہ کو پورا کیا جائے گا، کیونکہ یہ کامل تقسیم ہے۔

یہاں پر شافعیہ کا ایک تیسرا قول بھی ہے کہ بعض مستحقین حد قذف کے معاف کر دینے سے پورا حد ساتھ ہو جائے گا تقاص کی طرح^(۱)۔

حنفی کے یہاں ایسا نہیں ہے، کیونکہ ان کے نزدیک حد قذف میں حق قذف غالب ہے، لہذا قذف ثابت ہو جانے کے بعد معاف کرنے سے نکل حد قذف ساتھ ہوگا نہ بعض، ایسے ہی اس وقت بھی ہے جب کاظمی کے پاس معاملہ لے جانے سے پہلے معاف کر دیا ہو^(۲)۔

مہر کی تبعض:

۳۶- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بعض مہر کا مغل اور بعض مہر کا مؤجل ہونا جائز ہے، اس لئے کہ وہ عقد معاوضہ میں عوض ہے، لہذا اثن کی طرح اس میں یہ تیز جائز ہوگی^(۳)، دیکھئے اصطلاح "اجل" اور "مہر"۔

جہاں تک دخول اور خلوت سے پہلے نصف مہر واجب ہونے اور اس کی کیفیت کا مسئلہ ہے، تو اس میں کئی آراء اور تفصیل ہے جو

ساتھ نہیں کرتا، والا یہ کہ معاف کرنے والا درجہ میں اس شخص کے مساوی ہو یا اس سے اعلیٰ ہو جو باقی ہے، لیکن اگر معاف کرنے والا درجہ میں کم ہو تو اس کے معاف کرنے سے تقاص ساتھ نہ ہوگا۔ اگر درجہ علیا میں عورتیں مثلاً بیٹیاں، باپ یا دادا کے ساتھ شامل ہوں تو جب تک سب متفق نہ ہوں معافی نہیں ہو سکتی، اور اگر باپ، دادا کی رائے الگ ہو تو ماں کو معاف کرنے یا قتل کرنے کا حق نہیں ہے^(۱)۔

بعض اہل مدینہ کا مذہب اور کہا گیا ہے کہ یہاں مالک سے بھی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ تقاص بعض شرکاء کے معاف کرنے سے ساتھ نہیں ہوتا، اس لئے کہ نفس کا مؤخذہ بعض نفس کی وجہ سے بھی ہوتا ہے، جیسے ایک شخص کے تقاص میں پوری جماعت قتل کر دی جاتی ہے^(۲)۔

حد قذف سے معاف کرنے میں تبعض:

۳۵- فقہاء کا اس کے جواز میں اختلاف ہے:

شافعیہ کا اصح قول اور یہی حنا بلہ کا مذہب ہے، اور مالکیہ کے اقوال سے جو سمجھ میں آتا ہے (جبکہ معاملہ حاکم تک نہ پہنچایا گیا ہو) یہ ہے کہ حد قذف میں تبعض جائز نہیں، پس اگر بعض ورنہ یا بعض مستحقین حد قذف معاف کر دیں تو جو لوگ باقی رہ جاتے ہیں انہیں پوری حد قذف لینے کا حق ہے، کیونکہ ان کے ساتھی کے معاف کر دینے سے عار ان سے زائل نہیں ہوا، البتہ معاف کر دینے والا قذف کا مطالبہ نہیں کر سکتا، اس لئے کہ اس نے اپنا حق ساتھ کر دیا۔

ایسے ہی بعض حد قذف کے معاف کر دینے سے کچھ بھی حد قذف ساتھ نہیں ہوتا۔

اصح کے بالمقابل شافعیہ کا دوسرا قول تبعض کے جواز کا ہے،

(۱) خطاب ۳۰۵/۱، روضۃ الطالبین ۳۲۶/۸، المغنی ۴۳۲/۸، لا شبہ واظهار للسلح ۱۲۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱۷۳/۳۔

(۳) ابن ماجہ ۳۵۸/۳، المغنی ۶۹۳/۶، ۶۹۴، الخطاب ۵۰۹/۳۔

۵۴، ۵۳، روضۃ الطالبین ۲۵۹/۷، اسنی فطالب ۲۰۲/۳۔

(۱) خطاب ۳۵۳/۶۔

(۲) المغنی ۷۲/۷۔

تبعیض ۷-۳-۳۹

اپنے مقام پر مذکور ہے، دیکھئے: اصطلاح ”مہر“۔

جزء شائع کی طرف ہو، جیسے نصف عورت یا ٹمٹ عورت، تو اس صورت میں طلاق واقع ہو جائے گی، اور اگر اس جز کی طرف طلاق کی اضافت ہو جسے بول کر پوری عورت مراد نہ لی جاتی ہو، جیسے ہاتھ اور پیر، تو اس صورت میں طلاق نہیں پڑے گی^(۱)۔

طلاق میں تبعیض کا مسئلہ اس کاغذ کی فروغ میں سے ہے کہ ”جو چیز تبعیض کو قبول نہ کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا، کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے۔“

وصیت میں تبعیض:

۳۹- وصیت میں تبعیض کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے، اگر وصیت جزء شائع کے ساتھ ہو، جیسے کوئی شخص اپنے مال کے ایک حصہ یا جز کی وصیت کرے، اس وقت اس حصہ یا جز کے بیان کی ذمہ داری ورثاء پر ہوگی، ورثاء سے کہا جائے گا: انہیں کچھ دے دو، اس لئے کہ وہ مجھول ہے، قلیل و بیش کو شامل ہے، اور وصیت جہالت کی وجہ سے منوع نہیں ہے، جز یا سہم کے مثل حصہ، شتقس، نصیب اور بعض بھی ہے (اس لئے کہ وصیت کی حقیقت: مالک کا اپنے حقوق کے کسی جز میں تصرف کرنا ہے)^(۲)۔

ایسے ہی اگر وصیت کسی متعین جز کی ہو، جیسے کسی شخص نے ایک آدمی کے لئے اپنی روٹی کی وصیت کی، اور دوسرے کے لئے اس کے دانہ کی، یا ایک شخص کے لئے کسی متعین بکری کے گوشت کی وصیت کی

طلاق میں تبعیض:

۷-۳-۳۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ طلاق میں تبعیض نہیں ہوتی، یہی مذہب شخص، حارث الحکلی، زہری، قتادہ، ابو عبیدہ، اہل تبار، ثوری اور اہل عراق کا ہے، یہ اس لئے کہ جس چیز کے اجزاء نہ ہوتے ہوں اس کے بعض کا ذکر، کل کے ذکر کی طرح ہے، لہذا بعض طلاق کا ذکر کل طلاق کے ذکر کی طرح ہے، اور طلاق کا جز اگرچہ جز اجزاء میں سے ہو، پوری ایک طلاق ہوگی۔ یہ حکم اس وقت بھی ثابت ہوگا جب مہم رکھا ہو، مثلاً کہے: تم کو طلاق ہے، بعض طلاق، یا واضح کر دے، مثلاً کہے: تم کو طلاق ہے آدمی طلاق، یا چوتھی طلاق، اور ای طرح، اس لئے کہ جس چیز کے اجزاء نہ ہوں اس کا ذکر پورے کے ذکر کرنے کی طرح ہے۔

مطلقہ میں تبعیض:

۳۸- جب طلاق کو بیوی کے کسی جز کی طرف منسوب کرے، خواہ یہ اضافت جزء شائع کی طرف ہو اور مہم ہو، مثلاً کہے: تمہارے بعض اور تمہارے جز کو طلاق، یا کسی متعین جز کی صراحت کرے، مثلاً نصف یا ربع کو طلاق، یا کسی عضو کی طرف اضافت کی ہو، خواہ عضو باطن ہو، جیسے جگر اور دل، یا عضو ظہر ہو، جیسے ہاتھ اور پیر، (ان تمام صورتوں میں) اگر ثلاثہ اور حنفیہ میں سے امام زفر کے نزدیک عورت مطلقہ ہو جائے گی۔

لینن امام زفر کے علاوہ دیگر حنفیہ نے یہ فرق کیا ہے کہ اگر پوری عورت کی طرف طلاق کی اضافت ہو یا اس جز کی طرف ہو جسے بول کر پوری عورت مراد لی جاتی ہو، جیسے گردن، گلا، روج، بدن، جسم، یا

(۱) ابن ماجہ ص ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶

تبعض ۳۰-۳۱

توپور غلام آزاد ہو جائے گا^(۱)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ آزاد کرنے میں تجزی ہوتی ہے،
خود باقی اسی آزاد کرنے والے کا ہو، یا اس کے اور غیر کے درمیان
مشترک ہو، اور خود آزاد کرنے والا تنگ دست ہو یا مال دار^(۲)۔

۳۱- دوسری حالت میں جب کہ غلام مشترک ہو اور دونوں شریکوں
میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا ہو یا اپنے حصہ کا بعض آزاد کیا ہو تو
آزاد کرنے والے کے مال دار یا تنگ دست ہونے کی بنیاد پر فقہاء کا
اختلاف ہے۔

ابن مسعود، حضرت علی، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی
ہے کہ جو آزاد کیا وہ آزاد ہو گیا اور جو باقی رہا وہ غلام ہی رہے گا^(۳)۔
اس بات کوئی نے بھی کہا ہے، انہوں نے اس حدیث سے استدلال
کیا ہے جو ابن اکتب نے اپنے والد سے روایت کی ہے: "ان رجلاً
اعتق نصیباً له في مملوك فلم يضمنه النبي ﷺ" (۴)
(ایک شخص نے ایک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دیا تو رسول اللہ ﷺ
نے اسے ضمان نہیں بنایا)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے نزدیک ظاہر مذہب یہ
ہے کہ آزاد کرنے والا اگر مال دار ہو تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا، اور
آزاد کرنے والے پر اپنے شریک کے لئے باقی کی قیمت لازم ہوگی،
اور اگر تنگ دست ہو تو صرف اسی کا حصہ آزاد ہوگا اور آزادی باقی کی

اور دوسرے کے لئے اس کی کھال کی وصیت کی، یا باقی میں گیسوں کی
وصیت کسی کے لئے کی اور اس کے بھوسہ کی کسی اور کے لئے وصیت
کی، تو دونوں کے لئے وصیت کرنا جائز ہوگا، اور ان دونوں پر جن کے
لئے وصیت کی گئی ہے لازم ہوگا کہ دونوں مل کر روانہ گاہیں، یا کھال
نکالیں یا دھن کر وانہ نکالیں، اگر بکری زندہ ہو تو ذبح کی اجازت خاص
طور پر گوشت والے کے ذمہ ہوگی، اس لئے کہ ذبح کرنا گوشت کے
لئے ہی ہوتا ہے کھال کے لئے نہیں^(۱)۔

المغنی میں ہے کہ جب ایک آدمی کے لئے انگوٹھی کی وصیت کی
اور دوسرے کے لئے تنگ کی تو وصیت صحیح ہے، اور دونوں میں سے کسی
ایک کے لئے بھی بغیر اپنے ساتھی کی اجازت کے اس سے قائم و افغانا
جائز نہیں، اور جو بھی انگوٹھی سے تنگ الگ کرنے کا مطالبہ کرے قبول
کیا جائے گا، اور دوسرے کو اس پر مجبور کیا جائے گا^(۲)۔

آزاد کرنے میں تبعض:

۳۰- جس نے اپنے بعض مملوک غلام کو آزاد کیا تو باقی غلام بھی یا تو
اسی کا ہوگا یا اس کے علاوہ کسی اور کا ہوگا:

پہلی حالت میں مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد اور
امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ غلام آزاد کرنے میں تجزی نہیں ہوتی،
تبعض سے اس کے ٹکڑے اور اجزاء نہیں ہوتے، اس لئے کہ حق کی
ایک خصوصیت سرایت کر جاتا ہے، لہذا جس نے اپنے بعض مملوک کو
آزاد کیا تو آزادی اس کے باقی کی طرف بھی سرایت کر جائے گی۔

ایسے ہی جس نے کسی متعین جز مثلاً سر، پیچہ یا پیت کو آزاد کیا، یا
جز عثمان مثلاً اس کے نصف، یا جز ارجزاء میں سے ایک جز کو آزاد کیا

(۱) بدائع الصنائع ۶/۳۱۶، فتح القدیر ۳/۵۵۵، ابن ماجہ ۳/۱۵، المطاب
۳۳۶/۱ روح المعانی ۱۲/۱۱۱، کشاف القناع ۳/۵۱۵، ۵۱۶،
المغنی ۵/۳۳۵، ۳۳۶۔

(۲) فتح القدیر ۳/۵۵۵، بدائع الصنائع ۶/۳۱۶، ابن ماجہ ۳/۱۵۔

(۳) بدائع الصنائع ۶/۳۱۶، المغنی ۵/۳۳۶۔

(۴) حدیث "ان رجلاً اعتق نصیباً له....." کی روایت ابو داؤد (۳/۲۵۹)
طبع عزت عید دعاس نے کی ہے ابن حجر نے (الفتح ۳/۵۹۳ طبع المستقر)
میں اس کو مستدریجاً ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۲۹۵۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۲۵۵، المطاب ۲/۷۲، المغنی ۴/۷۳، روح المعانی ۸/۵۰۸۔

تبجیض ۳۱

عبد مملوک کے اپنے کسی حصہ کو آزاد کر دیا، پس اس پر لازم ہے کہ پورے غلام کو آزاد کرے اگر اس کے پاس مال ہو، اور اگر مال نہ ہو تو وہ غلام کو مشقت میں ڈالے بغیر اس سے کوشش کرے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: "اگر آزاد کرنے والا مال دار ہو تو اس کے شریک کو اختیار ہوگا، اگر چاہے تو آزاد کر دے اور اگر چاہے تو اپنے حصہ کی قیمت کے برابر آزاد کرنے والے سے ضمان لے جب کہ اس کی اجازت سے آزاد نہ کیا ہو، اور اگر شریک کی اجازت سے آزاد کیا ہو تو اس پر کوئی ضمان شریک کی طرف سے نہ ہوگا، اور اگر چاہے تو غلام سے اپنے حصہ کے مطابق مال ماکر لانے کو کہے (۱) (جب وہ غلام اتنا مال لاکر دے دے گا تو وہ آزاد ہو جائے گا)۔ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ پورا غلام آزاد ہو جائے گا اور شریک کو صرف ضمان ملے گا، اور یہی مکر اور بھرمیسی سے منقول ہے (۲)۔



طرف سرایت نہیں کرے گی، اگرچہ اس کے بعد وہ مال دار ہو جائے (۱)، اس لئے کہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من اعتق شقصاً له من عبد أو شركاء، أو قال: نصيباً، وكان له ما يبلغ ثمنه بقيمة العدل فهو عتق وإلا فقد عتق منه ما عتق" (۲) (جس نے اپنے غلام کے کسی حصہ کو آزاد کر دیا، یا شریک والے غلام کے اپنے حصہ کو آزاد کیا، اور اس کے پاس اتنی رقم ہے جو اس کے شمن کو پہنچ جائے عدل کی قیمت سے، تو وہ آزاد ہوگا، ورنہ جتنا آزاد کیا ہے اتنی آزاد ہے گا)۔

یہی اسحاق، ابو حنیفہ، ابن المنذر اور ابن جریر کا قول ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ شریک کے لئے وہی رات ہیں، اگر آزاد کرنے والا مال دار ہو تو اس سے ضمان لے گا، ورنہ مست ہو تو غلام سے اس کے حصہ کے مطابق مال ماکر دہرے کو دے گا، یہی ابن شبرمہ، ابن ابی لیلیٰ اور اوزاعی کا قول ہے (۳)، دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من اعتق شقصاً له من عبد مملوك فعليه أن يعقده كله إن كان له مال وإلا استسمى العبد غير مشقوق عليه" (۴) (جس نے

(۱) الخطاب ۳۳۶/۶، روضة القائمين ۱۲/۱۲، کشاف الصحاح ۵۱۵/۳، ۵۱۶، المغنی ۳۳۶، ۳۳۱۔

(۲) حدیث: "من اعتق شقصاً له من عبد أو شركاء نصيباً..." کی روایت بخاری (الفتح ۱۳۲/۵ طبع استقبر) اور مسلم (۳۸۶/۳ طبع المکتب) نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے۔

(۳) فتح القدیر ۲/۶۰، ۳۱۰، معراج المصابیح ۵۱۶/۳، المغنی ۳۳۱۔

(۴) حدیث: "من اعتق شقصاً له من عبد مملوك فعليه أن يعقده كله إن كان له مال..." کی روایت ابو داؤد (۲۵۳/۳ طبع عزت عید دعاس) نے کی ہے اور اس کی اصل صحیح بخاری (الفتح ۱۵۶/۵ طبع استقبر) میں ہے۔

(۱) فتح القدیر ۲/۵۹۹۔

(۲) معراج المصابیح ۵۱۶/۳، فتح القدیر ۲/۳۳۳۔

اس قسم کی مثالوں میں سے حمل بھی ہے، کیونکہ حمل تنہا فروخت نہیں کیا جاسکتا، بلکہ بلا کسی اختلاف کے ماں کے تابع ہوتا ہے (۱)۔

۳- قسم دوم: جو اپنے مہبوت سے جدا ہو اور اس کے ساتھ لاحق ہو۔

اس قسم کی مثال میں سے یہ ہے کہ جب بچہ قید کیا گیا ہو اور اس کے ساتھ ماں باپ میں سے کوئی ہو تو اس کی تین حالتیں ہوں گی:

پہلی حالت: بچہ اپنے ماں باپ سے الگ قید کیا گیا ہو تو اس

صورت میں دوبالا جماع مسلمان ماما جائے گا، اس لئے کہ بچہ کا دین

(ماں باپ کے) تابع ہو کر ثابت ہوتا ہے، اور چونکہ وہ والدین سے

الگ قید کیا گیا ہے اس لئے اس کی تبعیت منقطع ہوگی۔

دوسری حالت: اپنے ماں باپ کے ساتھ قید کیا گیا ہو، لہذا اصحاب

وہ انہیں کے دین پر ماما جائے گا، اس کے قائل امام ابو حنیفہ، امام

مالک، امام شافعی اور امام احمد ہیں۔

تیسری حالت: والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید کیا گیا

ہو، اس صورت میں وہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک اسی کے

تابع ہوگا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر اپنے باپ کے ساتھ قید کیا گیا

ہے تو دین میں باپ کے تابع ہوگا، اور ماں کے ساتھ قید کیا گیا ہے تو

مسلمان ماما جائے گا، اس لئے کہ دو نسب میں ماں کے تابع نہیں ہوتا،

ایسے ہی دین میں بھی تابع نہ ہوگا۔

دوبالہ کہتے ہیں کہ کفار کی اولاد میں سے جو بھی اپنے والدین

میں سے کسی ایک کے ساتھ قید کیا جائے تو اس کے مسلمان ہونے کا

مع المشرح الکبیر ۲/۱۳ طبع المکتبہ جامعہ البحرین علی المصیّب ۲۵۵۳ طبع

دار المعرفۃ کتشاف الفتاویٰ ۲۰۰۹ء، ۲۱۰ء۔

(۱) لہوئی علی بن حکم ۱/۵۳ طبع المکتبہ البحرین، البحرین ۵/۱۷ طبع دار صادر الدوسقی

۵۷۳ طبع المکتبہ الاشباہ والنظائر للشیخ علی بن عبد اللہ طبع المکتبہ البحرین، البحرین ۲۳۳

طبع بولہ کتشاف الفتاویٰ ۱۶۶۳ طبع مصر۔

تبعية

تعریف:

۱- تبعیت: شئی کا کسی دوسری چیز سے اس طرح تعلق رکھنا کہ وہ اس

سے جدا نہ ہو۔

تابع: وہ بعد میں آنے والی چیز جو اپنے غیر کے تابع ہو، جیسے

جز بکل سے، اور شرط و شرط کے لئے۔

اور اصطلاحی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں (۱)۔

تبعية کے اقسام:

تبعیت کی دو قسمیں ہیں:

۲- قسم اول: جو مہبوت سے متصل ہو اور اس کے ساتھ اس طرح

لاحق ہو کہ اس سے جدا کرنا دشوار ہو۔

اس قسم کی مثالوں میں سے جنین کا ذبح کرنا ہے، لہذا اس کی

ماں کے ذبح کرنے سے ماں کے تابع ہو کر اس کا بھی ذبح حاصل

ہو جائے گا، یہی جمہور کا اور حنفیہ میں سے صاحبین کا مسلک ہے، امام

ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔ اور اس میں کچھ شرائط اور

تفصیلات ہیں جنہیں اصطلاح ”ذباح“ کے تحت دیکھی جائیں۔

(۱) دیکھئے لسان العرب لادۃ ”تبع“، اصطلاح ذبح لغویہ المصباح البحرین،

الکلیات ۲/۱۰۵۲ طبع دار المکتبہ الشافعیہ دمشق، لہوئی علی بن حکم

۱/۵۳ طبع العامرہ۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۴۳، ۵۴۳، جوہر ۱/۲۱۶ طبع دار المعرفۃ الدوسقی

حکم لگایا جائے گا (۱)۔

اور ان کی مثالوں میں سے یہ بھی ہے کہ مسلمان کا بچہ مسلمان میں
اسی کے تابع ہوگا اگرچہ اس کی ماں کافرہ ہو، یہ مسئلہ اتفاق ہے (۲)۔

تبعیت کے احکام:

۴- تبعیت کے ساتھ تمام احکام کا تعلق ہے اور سب کے سب ایک
قاعدہ فقہیہ کی طرف لوٹتے ہیں اور وہ یہ: "التابع تابع" (تابع، تابع
ہی ہوتا ہے)، اور تابع کے تابع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز وجود
میں اپنے غیر کے تابع ہوتی ہے وہ حکم میں الگ نہیں ہو سکتی، بلکہ وہ حکم
میں ممتوٹ کے ساتھ داخل ہوتی ہے، لہذا جب کوئی حیوان فرہخت
کیا جائے اور اس کے پیٹ میں جنین ہو تو بیچ میں جنین داخل ہو جائے گا
اپنی ماں کے تابع ہو کر، اور تنہا اس کی بیچ جائز نہ ہوگی، اسی کے مثل
بھیر کی پیچ پر اون اور جنین میں دودھ ہے۔ اسی میں سے یہ بھی ہے کہ
اگر تابع ایسی چیز ہو جو ممتوٹ سے جدا ہونی قبول نہ کرے اور اس کے
جز کی طرح ہو، جیسے تالے کے ساتھ کنجی، تو وہ بیچ میں داخل
ہو جائے گی، یا ایسی چیز ہو جو عرف میں ممتوٹ کے تابع میں سے مانی
جاتی ہو، تو وہ بھی بیچ میں بلا ذکر داخل ہو جائے گی، مثلاً مکان کی بیچ
ہو تو مطبخ اس میں داخل ہو جائے گا، اور زیتون کے باٹ کی بیچ ہو تو
زیتون کے بیچ بیچ میں داخل ہو جائیں گے (۳)۔

مزید یہ کہ فقہائے حنفیہ و شافعیہ نے اس قاعدہ: "أن التابع
تابع" پر بہت سے قواعد متفرق کئے ہیں، جنہیں زرکشی نے "المعور"
میں، سیوطی اور ابن نجیم نے اپنی اپنی کتاب "لا شہادۃ للنظام" میں
ذکر کیا ہے۔ اس کی طرف قرطبی نے "الفرق التاسع
والتسعون بعد الحائث" میں اشارہ کیا ہے، اس میں انہوں نے
اس قاعدہ جو عرفاً عقد کے تابع ہو اور جو تابع نہ ہو، کے درمیان فرق
بیان کیا ہے۔ جو قواعد اس سے متفرق ہوئے ہیں ان میں سے چند یہ
ہیں:

الف- تابع پر (متبوع سے) الگ حکم نہیں ملتا:

۵- اس تابع سے مراد جس پر ممتوٹ سے الگ حکم نہیں لگایا جاتا، وہ
تابع ہے جس کا وجود مستقل بالذات نہ ہو، بلکہ اس کا وجود اپنے ممتوٹ
کے وجود کے تابع ہو، بایں طور کہ وہ اس کا جز ہو یا جز کی طرح ہو، اس
صورت میں وہ عقد بیچ میں مستقل محل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا کہ حکم
اس سے متعلق ہو سکے، جیسے حیوان کے بطن میں جنین، اس لئے اس
کی ماں سے الگ کر کے صرف اس کی بیچ صحیح نہیں، اور جیسے حق شرب
کے زمین سے الگ کر کے تنہا اس کی بیچ جائز نہیں (۱)۔

اور جیسے کسی شخص نے کسی مکان کی بیچ کو اس کے حقوق کے
ساتھ کی تو بیچ اس کی زمین، اس کی عمارت اور مصالح عمارت میں سے
جو بھی اس سے متصل ہوں جیسے لگے ہوئے دروازے، سب کو شامل
ہوگی، البتہ وہ چیزیں داخل نہ ہوں گی جو مکان کے مصالح میں سے نہ
ہوں، جیسے خزانہ، ذہن کئے ہوئے پتھر، اس لئے کہ وہ اس میں بطور
امانت رکھے گئے ہیں وہاں سے منتقل کرنے کے لئے، لہذا وہ بستر اور

(۱) الحموی علی ابن نجیم ۱/ ۵۳، شرح بکاء الاحکام العلیہ لولائی ۱/ ۱۰۷،
تہذیب الفروق والمواعظ لسیہ ۳/ ۲۸۸، لا شہادۃ للنظام لسیہ ۱/ ۱۱۷۔

(۱) المغنی ۸/ ۳۲۶، الدسوقی ۲/ ۵۸۳، ۴۰۰، ۴۰۵، ۴۰۶۔
(۲) ابن عابدین ۲/ ۲۵۲، طبع مصر یہ ملحق الدسوقی مع الشرح الکبیر
۳/ ۳۰۸، طبع فکر، لمصر ۲/ ۲۳۹، طبع ولی، المغنی ۸/ ۳۹۸، طبع لریاض۔
(۳) الحموی علی ابن نجیم ۱/ ۵۳، طبع المعاصر شرح بکاء الاحکام العلیہ لولائی
۱/ ۱۰۷، طبع مصر، الفروق مع تہذیب الفروق والمواعظ لسیہ ۳/ ۲۸۳،
۲۸۷، الفروق ۱/ ۹۹، طبع دارالمعرفۃ، لا شہادۃ للنظام لسیہ ۱/ ۱۱۷، طبع الطیب،
الجموع للحموی ۲/ ۳۲۳، طبع انتہی، المغنی ۳/ ۸۸، طبع لریاض۔

پر دوں کے مشابہ ہو گئے (۱)۔

فقہاء نے اس سے چند صورتیں مستثنیٰ کی ہیں، جن میں تابع اپنے متبوع سے الگ مستقل حکم رکھتا ہے۔ ان صورتوں میں سے ایک یہ ہے کہ ماں کو چھوڑ کر صرف حمل کے متعلق وصیت کی جانے، بشرطیکہ وہ بچہ زندہ پیدا ہو اور چھ ماہ سے کم میں پیدا ہو، اتنی بات تو اتفاق ہے، اور اگر چھ ماہ سے زائد میں بچہ پیدا ہو (۲) تو اس میں تفصیل اور اختلاف ہے۔ اس کے متعلق اصطلاح ”وصیت“، ”ثبوت“، ”نسب“ اور ”میراث“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب۔ جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو وہ اس کا بھی مالک ہوگا جو اس کی ضروریات میں سے ہو:

۶۔ یہ قاعدہ ان اصولوں کو شامل ہے جو بیع و شراء میں بغیر ذکر کے داخل ہوتے ہیں اور وہ اصول دو ضابطوں کے تحت آتے ہیں:

اول: ہر وہ عمارت یا دھری چیز جو مکان میں شامل ہو اس کو بیع کا اسم عرفاً شامل ہے، مثلاً مکان کے ملحقات جیسے مطبخ اور بد پتھر جو زمین اور مکان میں لگے ہوں، وہ پتھر نہیں جو زمین ہوں۔

دوم: جو چیز دھری چیز سے جڑی ہوئی ہو، جیسے درخت، یہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک زمین کی بیع میں بلا ذکر داخل ہو جائیں گے، حنبلیہ کا بھی وہ قولوں میں سے ایک قول یہی ہے، بیع کے معاملے میں یہی صراحت امام شافعی کی بھی ہے، لیکن امام شافعی نے رہن کے معاملے میں داخل نہ ہونے کی صراحت کی ہے، مثلاً زمین رہن رکھی اور مطلق رکھا (کوئی قید نہیں لگائی تو زمین رہن ہوگی،

درخت رہن نہ ہوں گے) اور جہاں تک اصحاب کا تعلق ہے تو بیع اور رہن وغیرہ کے مسائل میں امام شافعی نے جو صراحت کی ہے اس کے بارے میں ان کے مختلف رجحانات ہیں: اصح قول جمہور اصحاب شافعی کے نزدیک دونوں تصریحات کو برقرار رکھنا ہے (یعنی مطلق ہونے کی صورت میں بیع میں عمارت اور درخت کا داخل ہو جانا اور رہن میں داخل نہ ہونا)، دوسرے قول یہ ہے کہ ان دونوں کے معاملے میں دونوں قول ہیں، تیسرا یہ ہے کہ بیع و رہن دونوں صورتوں میں قطعی طور پر داخل نہ ہوں گے، اس کے کمال ابن مرتبی ہیں، اسی کو امام (رازی) اور امام غزالی دونوں نے اختیار کیا ہے (۱)۔

ج۔ تابع، متبوع کے ساقط ہونے سے ساقط ہو جاتا ہے:

۷۔ اس کا عدد کا ذکر زکشی نے ائمہ میں اور سیوطی و ابن نجیم نے اپنی اپنی کتابوں میں کیا ہے (۲)۔

یہاں ان کی مراد اس تابع سے جو اپنے متبوع کے ساتھ ہونے سے ساقط ہو جائے، وہ تابع ہے جو وجود میں غیر کے تابع ہو، اس کے فرد میں سے جو کتب قاعدہ میں مذکور ہیں، یہ قاعدہ ہے کہ جس کی نماز جنون کے دنوں میں فوت ہوئی ہو اور اس پر قضا کے واجب نہ ہونے کا قول اختیار کیا ہو تو اس کے لئے سنن راتبہ کی قضا مستحب نہیں ہوگی، اس لئے کہ فرض ساتھ ہو گیا تو اس کا تابع (سنن راتبہ) بھی ساتھ ہو گیا۔

اور عدم قنوف عرفہ کی وجہ سے جس کا حج فوت ہو گیا اور وہ افعال عمرہ کے ذریعہ حائل ہو گیا تو وہ رمی نہیں کرے گا اور نہ رات

(۱) شرح مجلہ نظام العدلیہ ۱/۱۱۲، الفروق ۳/۲۸۳، روضہ الطالبین ۵۳۶، ۵۳۷، الفتنی ۶/۸۸۔
(۲) المنہج ۲۳۵، طبع مولانا شاہ مظاہر السیوطی ۱۱۸، المنہج علی ابن نجیم ۱۵۵۔

(۱) الفتنی ۳/۸۸۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۸، الفروق ۳/۲۷۵، طبع الملک جوہر الاکلیل ۲/۳۱، طبع دار المعرفہ حاشیہ قلیوبی ۳/۱۵۸، طبع المجلس، کشف القناع ۳/۳۵۶، طبع مصر۔

تہذیب ۷

مزدلفہ میں گزارے گا، اس لئے کہ یہ دونوں قوف عرفہ کے تابع ہیں اور وہ ساتھ ہو گیا ہے۔

وہ مسائل جو ان قواعد سے خارج ہیں، یہ ہیں کہ وہ کوٹکا جو تکبیر کے تلفظ سے عاجز ہو اس کو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اپنی زبان کو حرکت دینا لازم ہے، یہی بات حنابلہ میں سے تافہی کے نزدیک بھی ہے، لیکن مالکیہ اور حنابلہ کے صحیح قول کے مطابق اس پر یہ لازم نہیں، بلکہ نیت کافی ہے۔ اور اپنے دل میں تکبیر کہے اس لئے کہ جو شخص کو یاقی سے عاجز ہو اسے زبان کا حرکت دینا بے کار ہے، جیسا کہ حنابلہ کہتے ہیں، بلکہ ابن تیمیہ یہاں تک کہتے ہیں کہ اگر یہ کہا جائے کہ زبان حرکت دینے کی وجہ سے اس کی نماز باطل ہو جائے گی تو یہ زیادہ قوی بات ہے (۱)۔

اور انہیں مسائل میں سے جو اس قاعدہ سے خارج ہیں، یہ بھی ہے کہ جس شخص کے سر پر ہال نہ ہوں (منجانبو) وہ حامل ہونے کے لئے سر موڑنے والے کی جگہ استراحت پھیروائے، حنفیہ کے مختار قول کے مطابق یہ اس پر واجب ہے، اور یہ چیز مالکیہ کے نزدیک بھی واجب ہے، اس لئے کہ سر موڑنا عبادت ہے جو بالوں سے تعلق رکھتی ہے، لہذا وہ بال نہ ہونے کی صورت میں کمال کی طرف منتقل ہوئی، شافعیہ کے نزدیک مندوب ہے، اور حنابلہ کے یہاں مستحب ہے (۲)۔

ان مسائل میں سے جو عبادات کے علاوہ ہیں اس قاعدہ سے خارج ہیں، یہ مسئلہ ہے کہ اگر کسی وارث نے کسی تیسرے وارث کا اتر کیا جو میراث میں ان دونوں کا شریک ہے تو بالاجماعت نسب

ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ نسب میں بعض نہیں ہوتی (یعنی اس میں اجزا نہیں ہوتے)، لہذا اس کا اثبات انکار کرنے والے کو چھوڑ کر صرف اتر کرنے والے کے حق میں ممکن نہیں، اور دونوں کے حق میں بھی ممکن نہیں، اس لئے کہ ان میں سے ایک منکر ہے اور ایسی کوئی شہادت نہیں پائی جاتی جس سے نسب ثابت ہو، لیکن اکثر اہل علم کے مطابق وہ اتر کرنے والے کے ساتھ میراث میں شریک ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایسے مال کے سبب کا اتر کیا ہے جس کے بطلان کا حکم نہیں لگایا گیا، لہذا اس پر مال لازم ہوگا (۱)۔

سیوطی اور ابن قیم نے ایک دوسرے قاعدہ بھی ذکر کیا ہے جو اس قاعدہ کے قریب ہے، اور وہ ان کا یہ قول ہے: "الفرع يسقط إذا سقط الأصل" (جب اصل ساتھ ہو جائے تو فرع بھی ساتھ ہو جاتی ہے)۔ مجملہ کی شرح میں ہے کہ یہ قاعدہ محسوسات و معنولات میں رائج ہے۔ لہذا جس چیز کا وجود کسی دوسری شے کے وجود کے لئے اصل ہو وہ دوسری بھی وجود میں اس کے تابع ہوگی، اور وہ دوسری فرع ہوگی جو اس اصل میں پر مبنی ہوگی، جیسے کہ درخت جب سوکھ جائے تو اس کا پھل بھی سوکھ جائے گا، اور جیسے اللہ تعالیٰ پر ایمان جو کہ اصل ہے اور تمام اعمال اس کی فروغ ہیں، جب ایمان ساتھ ہو جائے (العباد باللہ) تو اعمال بے کار ہو جائیں گے، اس لئے کہ ان کا اعتبار مبنی تھا ایمان باللہ پر۔

اس قاعدہ کے فروغ میں سے فقہاء کا یہ قول ہے: "جب اصل بری ہو جائے تو ضامن یعنی کفیل بھی بری ہو جائے گا" اس لئے کہ کفیل اصل کی فرع ہے، لیکن اس کے برعکس نہ ہوگا (۲)۔

(۱) الموسوعۃ الفقہیہ، ۶، اصلاح، "قرآن فقہ" ۶۲، نیز دیکھئے المغنی ۵/۱۹۷،

۱۰۹۹، ابن ماجہ ۳۶۶، سنن ابی داؤد ۳۱۵، سنن ابی یوسف ۳۵۲، سنن ابی حنبلہ ۳۵۳۔

(۲) الاشیاء والظاہر للسیوطی ۱۱۹، لکھوی علی ابن قیم ۱۵۵، شرح حبلۃ الاحکام الفصل الاول ۱۱۵۔

(۱) لکھوی علی ابن قیم ۱۵۵، الترغیب ۱۹۵، طبع افکار، دمشق ۱۳۳۳، جوہر الاکلیل ۶/۱۶۱، روضۃ الطالبین ۲۲۹، طبع مکتب الاسلامی، انصاف ۲۳/۲، طبع التراث، کشف الغتاج ۲۳۱، طبع العصر، المغنی ۶۳، (۲) لکھوی علی ابن قیم ۱۵۵، دمشق ۳۶۳، الاشیاء والظاہر للسیوطی ۱۱۸، الانصاف ۳۹۳۔

اس وقت بھی نسب ثابت ہو جائے گا جب ولادت کی شہادت دینے والی تہجداتی ہو^(۱)۔

وہ مسئلہ جو اس قاعدہ سے خارج اور اس قاعدہ کے برعکس ہے، یہ ہے کہ فاسق کو قاضی بنایا جاسکتا ہے جب اس کے صدق کا گمان ہو، لیکن جب کسی عادل کو قاضی بنایا گیا اور اس نے اپنے قاضی ہونے کے دوران فسق کا ارتکاب کیا تو وہ معزولی کا مستحق ہو گیا، یہی حنفیہ کا ظاہر مذہب ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ وہ اپنے فسق کی وجہ سے معزول ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کی عدالت شرط کے درجہ میں تھی، اس کو قاضی بنانا ابتداءً جائز تھا، لیکن انہماک اس کو قاضی بنانا جائز نہیں، جب اس کی عدالت زائل ہوئی تو ولایت بھی زائل ہوئی^(۲)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ میں ذکر کیا ہے کہ غیر عادل کا قاضی جہنا صحیح نہیں اور نہ اس کا حکم نافذ ہوگا، لیکن امام مالک فرماتے ہیں کہ میں نہیں دیکھتا کہ قاضیوں کی خصائل محمودہ آج کسی میں بھی جمع ہوں، اگر ان میں سے کسی کے اندر وہ خصائیس بھی جمع ہوں، علم اور تقویٰ، تو وہ قاضی بنادیا جائے گا۔

قرآنی نے کہا ہے کہ اگر عادل نہ پایا جائے تو مسوئوں کو لوگوں میں جو بہتر ہو وہی قاضی بنایا جائے گا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک فاسق کو قاضی بنانا صحیح نہیں^(۳)۔

شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر تمام شرطیں کسی آدمی میں جمع

کبھی کبھی نزع ثابت ہو جاتی ہے، اگرچہ اصل ثابت نہیں، جیسے اگر شوہر نے خلع کا دعویٰ کیا اور بیوی نے انکار کیا تو بغیر کسی اختلاف کے بیہونت ثابت ہو جائے گی، اس لئے کہ شوہر نے ایسی چیز کا اقرار کیا ہے جو بیہونت (جدائی) کو واجب کرتی ہے، اگرچہ وہ مال ثابت نہ ہوگا جو کہ اصل ہے^(۱)۔

دستوابع میں وہ چیز معاف کر دی جاتی ہے جو غیر توابع میں معاف نہیں کی جاتی:

۸- اس قاعدہ کا ذکر سیوطی اور ابن نجیم نے کیا ہے، اور اس قاعدہ کے قریب فقہاء کا یہ قول ہے: ”مہنی میں وہ چیز ضمناً معاف کر دی جاتی ہے جو اس میں قصداً معاف نہیں کی جاتی“، اور ان کا یہ قول بھی: ”دوسرے درجہ میں وہ چیز معاف ہو جایا کرتی ہے جو پہلے درجہ میں نہیں ہوتی“، اور ان کا یہ قول ہے: ”بعض چیزیں عقود کے شرع میں مؤکد ہو جاتی ہیں جو عقود کے اخیر میں مؤکد نہیں ہوتیں“۔ توابع میں یہ معافی اس لئے ہو جاتی ہے کہ کبھی کبھی مہنی کے لئے قصداً شرط ماعدہ ہوتی ہیں اور وہی مہنی جب ضمناً کسی دوسری مہنی کے تابع ہو کر ثابت ہوں تو ان کا ثبوت ان کے مقبوض کے ثبوت یا مقبوض کے جوہن میں ہیں، ان کے ثبوت کی وجہ سے ضرورتاً ہو جاتا ہے^(۲)۔

اس قاعدہ کے فروغ میں سے یہ ہے کہ ابتداءً نسب عورتوں کی شہادت سے ثابت نہیں ہوتا، لیکن اگر وہ ولادت علی الاقراش (اس بات کی شہادت کہ فلاں کی زوجیت میں رہتے ہوئے ولادت ہوئی ہے) کی شہادت دیدیں تو مبالغہاً نسب ثابت ہو جائے گا، یہاں تک کہ

(۱) ابن ماجہ ۱۶۶۱/۲، السنن ۱۸۸/۲، غزالیہ و انظار للسیوطی ۱۲۰،

کشاف القناع ۳۳۶/۴۔

(۲) الہدایۃ فی الفقہ ۵/۵۵۴، طبع بولاق ۱۳۱۶ھ، شرح مجلۃ الاحکام ۳۳/۱۔

(۳) السنن ۱۲۹/۳، جوہر ۲۲۱/۲، طبع دار المعرفہ۔

(۱) لہجہ علی ابن نجیم ۱۵۵/۱، جوہر ۳۳۶/۱، غزالیہ و انظار للسیوطی ۱۱۹، کشاف القناع ۳۳۰/۲۔

(۲) غزالیہ و انظار للسیوطی ۱۳۱/۲، طبع الطبریہ، لہجہ علی ابن نجیم ۱۵۶/۱، شرح مجلۃ الاحکام ۳۱/۱۔

ہیں، انہوں نے فوجی کی نیت کو امیر کی نیت کے تابع نہیں بنایا، اس لئے کہ فوجی امیر کے قبضہ و غلبہ کے تحت نہیں ہوتا ہے (۱)۔
پور مالکیہ نے جہاں تک مراجع کا نظم ہو سکا ان میں اس مسئلہ سے کوئی تعرض نہیں کیا ہے (۲)۔

ح- جو چیز بیع میں مباح داخل ہوتی ہے اس کا ثمن میں کوئی حصہ نہیں ہوتا:

۱۳- اس کی مثال بوساف ہیں جو بلا ذکر بیع میں داخل ہو جاتے ہیں، جیسے عمارت اور درخت زمین کی بیع میں، اور اعضاء حیوان کی بیع میں، اور عذگی، کیلی اور وزنی چیزوں میں، اس لئے کہ قبضہ سے پہلے ان بوساف کی کوئی قیمت نہیں لگائی جاتی، جیسا کہ جامع المصطلحین میں ہے، مگر جب کہ ان پر قبضہ ہو جائے، جیسا کہ شرح الاستیعاب میں ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے اس کی ایک اصل وضع کی ہے، وہ یہ کہ ہر وہ چیز جسے تم تہا بخر جنت کر ہو اس کی بیع جائز نہ ہو اور جب کسی اور کے ساتھ ملا کر بیچو تو بیع جائز ہو، ایسی چیز اگر قبضے سے قبل کسی اور کی نکل آئی تو مشتری کو اختیار ہوگا، اگر چاہے تو باقی کو پورے ثمن کے ساتھ لے اور چاہے تو چھوڑ دے۔

پور ہر وہ چیز کہ جب تم اسے تہا بیچو تو بیع جائز ہو، اگر اسے دوسرے کے ساتھ ملا کر بیچا ہو اور وہ کسی اور کی نکل آئی تو جس کا حصہ نکل آیا ہے اس کے لئے ثمن سے حصہ ہوگا۔

حاصل یہ کہ جو چیز بیع میں مباح داخل ہوتی ہے، جب قبضہ کے

شائعہ نے ذکر کیا ہے کہ وکیل کو جن کاموں کا وکیل بنایا گیا ہے اگر اس میں وکیل بنانا ہے اور اس کا مؤکل سکوت اختیار کرتا ہے تو دیکھا جائے گا کہ وہ معاملہ اس سے ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر اس سے ہو سکتا ہے تو وکیل بنانا جائز نہ ہوگا، اور اگر نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے کہ وہ اسے اچھی طرح نہیں کر سکتا، یا یہ کہ وہ اس کے مقام و منصب کے لائق نہیں، تو اس کے لئے صحیح مذہب کے مطابق وکیل بنانا درست ہے، اس لئے کہ مقصود اس طرح کے کاموں میں نائب بنانا ہے۔

اور حنابلہ کے نزدیک جس مذہب پر اصحاب امام احمد ہیں، یہ ہے کہ وکیل کے لئے وکیل بنانا ان چیزوں میں جائز نہیں جن کو وہ خود کر سکتا ہے، اور امام احمد سے جواز منقول ہے (۱)۔

اس مسئلہ میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”بکالہ“ کے تحت دیکھی جائے۔

ز- اعتبار متبوع کی نیت کا ہے نہ کتابت کی نیت کا:

۱۱- جو کسی غیر کا تابع ہو جیسے بیوی اپنے شوہر کی تابع ہوتی ہے، فوجی اپنے قائد کا تابع ہوتا ہے، تو یہ سفر جو ان دونوں کے لئے نماز میں قصر اور روزہ میں افطار کو مباح کرتا ہے، اس میں متبوع کی نیت کا اعتبار ہے نہ کہ تابع کی نیت کا، اس لئے کہ تابع متبوع کی نیت کا پابند ہوتا ہے، لہذا اسی کا حکم دیا جائے گا، پس عورت اپنے شوہر کے تابع ہوگی اور فوجی اپنے قائد کے تابع ہوگا، یہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک ہے۔ جہاں تک شائعہ کا معاملہ ہے تو وہ اس معاملہ میں کہ بیوی کی نیت شوہر کی نیت کے تابع ہوتی ہے، حنفیہ اور حنابلہ کی طرح رائے رکھتے ہیں، لیکن فوجی کی نیت کے معاملے میں ان سے اختلاف رکھتے

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۳۳، ۵۳۲، وضع المصطلحین ۱/۳۸۶، کشاف الغٹ ۵۰۵۔

(۲) مواہب الجلیل ۳/۳۹۸، ۱۵۸، طبع بیروت، ۱۱۸، ۱۲۳، طبع دارصادر القدوسی ۱/۳۵۸، ۳۷۳، طبع الملک جوہر لا کلیل ۱/۸۸، ۹۳، طبع دارالسرف المصطفوی علی المراسلہ ۱/۳۲۵، ۳۲۴، طبع دارالسرف۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۱۰۴، جوہر لا کلیل ۳/۱۲۸، ۱۲۹، وضع المصطلحین ۳/۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶۔

تبغ

تعریف:

۱- "تبغ" (۲ پر زمر کے ساتھ) غیر عربی لفظ ہے جو کسی تہذیبی کے بغیر عربی زبان میں داخل ہے، اور مجمع المصنف نے اسے تسلیم کر لیا ہے، یہ یکن کی نوٹ کا ایک پودا ہے جسے تمباکو نوشی، ناک میں چھانے اور چبا کر کھانے میں استعمال کیا جاتا ہے، اسی پودے کی ایک قسم خوبصورتی و زینت کے لئے نکائی جاتی ہے، یہ پودا امریکی نسل کا ہے، قدیم اہل عرب اس سے واقف نہیں تھے۔

اس کے اور بھی نام ہیں، جیسے: دھواں (دھواں) تیس (تمباکو) قباک (تمباکو)، اثر اللہ کر لفظ کا زیادہ تر استعمال ایک مخصوص نوٹ کے تمباکو پر ہوتا ہے جو کثیف ہوتا ہے اور حقہ کے ذریعہ جس کا کش لیا جاتا ہے، رول کئے ہوئے کاغذ کے ذریعہ نہیں۔

۲- تمباکو نوشی اور چبا کر استعمال کرنے میں تبغ سے ملتی جلتی ایک چیز "طباق" ہے، جو ٹنگی جیسے پھولوں کے پتھوں سے بھر اہوا ایک گھاس نما پودا ہے، تبغ کے مقابلہ میں طباق اہل عرب کے نزدیک معروف ہے، "طباق" معرب لفظ ہے۔

المعجم الوسیط میں ہے: "طباق" کش لیا جانے والا تمباکو ہے جس کے پتوں کا چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے یا پیٹ کر کے کش لیا جاتا ہے (۱)۔

(۱) المعجم الوسیط "تبغ، عتیق"، لسان العرب الجلیہ: قسم المصطلحات، تہذیب لغوی ۲۱۶۔

بعد کسی اور کی نکل آئی تو اس کے لئے شمن سے حصہ ہوگا، اور شتری بانی سے اس کے حصہ کے مطابق لوٹا لے گا، اور اگر قبضہ سے پہلے کسی اور کی نکل آئی اور اس کی تبائع جائز نہیں تھی جیسے پرنا، تو اس کے لئے شمن سے کوئی حصہ نہ ہوگا، لہذا شتری کچھ نہیں لوٹا لے گا، بلکہ اسے اختیار دیا جائے گا کہ پوری قیمت دے کر لے لے یا نہ لے لے چاہے تو چھوڑ دے، اور اگر اس کی تبائع جائز ہو جیسے درخت، تو اس کے لئے شمن سے حصہ ہوگا، اس کے مطابق بانی سے لوٹا لے گا۔

پھر یہ کہ تابع حق میں داخل ہے یا نہیں اس کا نکل اس وقت ہے جب کہ اس کا ذکر نہ کیا جائے، لیکن اگر اس کا ذکر کر دیا جائے تو وہ قصداً جمع بن جائے گا، لہذا اگر قبضہ سے پہلے کسی آفت ماویہ سے موصاف ہو جائے تو شمن سے اس کے حصہ کی مقدار ساقط ہو جائے گی (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "تبغ"۔

ط- تعدی کرنے کی وجہ سے تابع کا ضمان ہوگا:

۱۳- اس قاعدہ کے فروغ میں سے یہ ہے کہ جس نے کسی حاملہ عورت پر جناہت کی اور اس کا حمل ساقط کر دیا تو ایک غلام دینا ہوگا (۲)۔

اسی قاعدہ کے فروغ میں سے یہ بھی ہے کہ غاصب پر شی مقصوب کے منافع اور اس کی آمدنی کا بھی ضمان ہوگا مقصوب کے تابع ہو کر، یہ مسئلہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں ہے، حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے (۳)۔

(۱) شرح مجلہ الاحکام المصریہ لا تا سی ۱۵۱/۲، ۱۵۳۔

(۲) ابن ماجہ ۲۷۵/۵، طبع المصریہ۔

(۳) ابن ماجہ ۱۳۰/۵، طبع المصریہ جوہر الاکلیل ۱۵۱/۵۰، طبع دار المعرفہ روضہ الفائیں ۱۵۱/۳، طبع المکتب الاسلامی، کشف الاستیعاب ۱۱۱/۳، طبع المصریہ۔

شیخ ۶-۳

۳- دخان (دھواں نوشی) کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں: یہ دسویں صدی ہجری کے اوائل اور گیارہویں صدی ہجری کے اوائل میں ظاہر ہوا، سب سے پہلے اسے روم (یعنی عثمانی ترکوں) کی سرزمین میں انگریز لائے اور مغرب کی سرزمین میں ایک یہودی لایا جو خود کو حکیم بتاتا تھا، پھر اسے مصر، تیار، ہندوستان اور پیشہ اسلامی ممالک میں لایا گیا (۱)۔

تمباکو سے متعلق احکام:

تمباکو استعمال کرنے کا حکم:

۴- جب سے دخان (سگریٹ نوشی) جو تیغ (تمباکو کا معروف نام ہے، کا روٹ ہوا ہے، اس کے استعمال کے حکم میں فقہاء کا اختلاف چلا آ رہا ہے، جس کا سبب یہ ہے کہ اس کے استعمال سے نقصان پہنچنے کے سلسلہ میں، نیز اس پر منطبق ہونے والے ان دلائل کے سلسلہ میں اختلاف ہے جو قیاسی ہیں، کیونکہ تمباکو کے سلسلہ میں کوئی نص نہیں ہے۔

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ تمباکو نوشی حرام ہے، کچھ دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ وہ مباح ہے، کچھ فقہاء نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

ہر فقہی مسلک کی ایک جماعت نے مذکورہ احکام میں سے ہر حکم کے مطابق فتویٰ دیا ہے، ذیل میں اس کی تفصیل ہے:

تمباکو کی حرمت کے قائلین اور ان کے دلائل:

۵- تمباکو نوشی کی حرمت کے قائلین حنفیہ میں سے شیخ شربلائی، مسیری اور صاحب الدر المنہجی ہیں، ابن عابدین نے شیخ عبد الرحمن عمادی کے

(۱) فتح الباعث لملک الدار ۱۱۸، ۱۹۰، طبع اخیر المجلد، تہذیب الفروق ۲۱۶، الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۲۹۵۔

نزدیک اس کی کراہت تحریری کو ظاہر سمجھا ہے۔

مالکیہ میں سے اس کی حرمت کے قائل سالم سہوری، احمد انیم لقانی، محمد بن عبد الکریم فلکون، خالد بن احمد اور ابن حمدون وغیرہ ہیں۔

شافعیہ میں سے نجم الدین غزی، قلیوبی، ابن عطان وغیرہ اس کو حرام قرار دیتے ہیں۔

حنابلہ میں سے شیخ احمد ہوتی اور بعض علماء نجد اس کی حرمت کے قائل ہیں۔

ان میں سے بعض فقہاء جیسے لقانی، قلیوبی، محمد بن عبد الکریم فلکون اور ابن عطان وغیرہ نے اس کی حرمت پر تحریر بھی لکھی ہے (۱)۔

تمباکو نوشی کی حرمت کے قائلین نے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے:

۶- الف۔ تمباکو نوشی سے شر و شروٹ میں پوری مد ہوشی کے ساتھ تیز نشہ آتا ہے، پھر ہر بار اس میں تھوڑی تھوڑی کمی آتی رہتی ہے، یہاں تک کہ جب عرصہ دراز ہو جاتا ہے تو اسے نشہ کا احساس بھی نہیں ہوتا، لیکن اسے ایک لذت اور ایک ایسا سرور حاصل ہوتا ہے جو اس کو نشہ سے زیادہ پسند ہوتا ہے۔ یا حرمت کی دلیل یہ ہے کہ نشہ آوری (ارکار) سے مراد مطلقاً عقل پر چھا جانے والی کیفیت ہے، اگرچہ اس کے ساتھ سرور و لذت کی شدت نہ ہو، اور اس میں کوئی شہ نہیں کہ پہلی بار تمباکو نوشی سے یہ کیفیت پیدا ہوتی ہے، اس دلیل کی رو سے تمباکو ایک نجس شے ہوگی، تمباکو نوشی پر حد جاری کی جائے گی اور تمباکو کی

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲۹۵، ۲۹۶، تہذیب الفروق بہامش الفروق ۲۱۶، ۲۱۷، فتح الباعث لملک الدار ۱۱۸، ۱۸۹، ۱۹۰، طبع اخیر المجلد، بحیث المسترشدین ۲۶۰، حاشیہ قلیوبی ۶۹، حاشیہ المجلد ۱۷۰، حاشیہ المشرقات ۲۳۷، مطالب ولی فی ۲۶، ۲۱۷-۲۱۹، الفواکیر العذیۃ فی المسائل المعیہ ۸۳، رسالۃ مسائل لولی دلائل المسائل ۵۰، ۵۱، من مجموع المسائل المتفقہ فیہ لخواجہ خیر البریہ للہوکانی، طبع دار الکتب العلمیہ۔

قلیل اور کثیر ہر مقدار حرام ہوگی۔

۷-ب۔ اگر کہا جائے کہ تمباکو نوشی نہیں پیدا کرتا ہے، تو تمباکو اپنے استعمال کرنے والے شخص میں سستی اور ڈھیلا پن پیدا کر دیتا ہے اور اس طرح شراب کی مدہوشی کی ابتدائی کیفیت میں شامل ہو جاتا ہے۔ حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں: ”نبی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکر و مفتور“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ہر نشہ پیدا کرنے والی اور سست بنادینے والی چیز سے منع فرمایا ہے)۔ علماء فرماتے ہیں کہ ”مفتور“ ہر وہ چیز ہے جو اعضائے بدن میں سستی اور ڈھیلا پن پیدا کرے اور ان میں کمزوری و ضعف لائے، تمباکو کی حرمت کی دلیل و حجت کے لئے حضرت ام سلمہؓ کی حدیث کافی ہے۔

لیکن اس کی بنیاد پر تمباکو نہ تو نجس ہے اور نہ اس کے استعمال کرنے والے پر حد جاری کی جائے گی، البتہ اس کی قلیل مقدار بھی کثیر مقدار کی طرح حرام ہوگی، تاکہ اس کے اثرات نہ مرتب ہو جائیں، اس لئے کہ عموماً معمولی تمباکو نوشی سے بھی تاثر واقع ہو جاتی ہے، اور عقل کی حفاظت ان پانچ کلیات میں سے ہے جن پر تمام اہل مل کا اتفاق ہے (۲)۔

۸-ج۔ تمباکو نوشی سے بدن، عقل اور مال تینوں کو نقصان ہوتا ہے، تمباکو سے قلب میں فساد پیدا ہوتا ہے، قوی میں کمزوری آتی ہے، رنگ زرد پڑ جاتا ہے، اور پیٹ میں اس کے دھویں کی شافٹ سے کئی امراض اور اثرات پیدا ہوتی ہیں، جیسے کمانسی جو آگے چل کر مرض سل پیدا کرتی ہے، اور بار بار تمباکو نوشی سے ارد گرد کے حصے سیاد پڑ جاتے

(۱) حدیث: ”نبی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکر و مفتور۔۔۔“ کی روایت

ابوداؤد (۳۹۰) طبع عزت عبید عباس نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے (عون البیہود ۳۳۷ ۷۳۷ سمیع فتح کردہ در کتاب الحریکی)۔

(۲) ابن ماجہ ۳۹۶۵، تہذیب الفروق ۳۱۷، ۳۱۸، الفواکر الصغیرۃ فی المسائل المتعیدہ ۸۱/۳۔

ہیں، اس سے حرارت بھی پیدا ہوتی ہے جو ایک تباہ کن مہلک مرض کی شکل اختیار کر لیتی ہے، اور اس طرح یہ کیفیت حکم قرآنی ”وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ“ (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو) کے ذیل میں داخل ہو جاتی ہے۔ تمباکو نوشی سے رکوں کی راہیں بند ہو جاتی ہیں، جس کے نتیجے میں رکوں سے گزر کر جسم کی ممبرانیوں تک نفاذ کا پہنچنا مقفوف ہو جاتا ہے اور نتیجہ تمباکو نوشی کی اچانک موت واقع ہو جاتی ہے (۲)۔

فقہاء مزید کہتے ہیں کہ تمباکو نوشی کی مضرت پر اطباء کا اتفاق ہے، شیخ علیش فرماتے ہیں: انگریزوں کے ساتھ رہنے والے بعض افراد نے بتایا کہ انگریزوں نے مسلم مالک میں تمباکو کو متعارف اس وقت کر دیا جب انگریز اطباء اس بات پر ایک رائے ہو گئے کہ انگریز قوم کو تمباکو نوشی کا عادی ہونے سے روکا جائے اور انہیں اس کا حکم دیا جائے کہ وہ تھوڑی مقدار استعمال کریں جو صحت کے لئے ضرر رساں نہ ہو، اس لئے کہ ان اطباء نے ایک شخص کا پوسٹ مارٹم کیا جس کی موت تمباکو نوشی کے نتیجے میں جگر کے چلنے سے ہوئی تھی، اطباء نے دیکھا کہ تمباکو کے اثرات اس کی رکوں اور پٹھوں میں داخل ہو چکے ہیں، اس کی ہڈیوں کے کودے سیاد پڑ چکے ہیں، اور اس کا دل خشک شیخ کی مانند ہو گیا ہے، لہذا اطباء نے انگریزوں کو تمباکو نوشی کا عادی ہونے سے روکا اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کی غرض سے تمباکو مسلمانوں کے ہاتھوں فروخت کرنے کی ترغیب دی۔۔۔۔۔ شیخ علیش فرماتے ہیں: اگر تمباکو کے مضرات میں سے صرف یہی بات معلوم ہوتی تو بھی یہ عقل کو اس سے گریز پر آمادہ کرنے کے لئے کافی تھی (۳)، جب کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے: ”الحلال بین

(۱) سورہ نساء ۲۹۔

(۲) فتح الباری ۱/۲۳۷، حاشیہ قلیوبی ۶/۱۹۱، البیہری علی الجلیب

۲۷۶، الفواکر الصغیرۃ فی المسائل المتعیدہ ۸۱/۳۔

(۳) فتح الباری ۱/۲۳۷، الفواکر الصغیرۃ ۸۱/۳۔

الدر المختار، ابن عابدین صاحب فتاویٰ مہدیہ شیخ محمد عباسی مہدی اور
الاشیاء والنظار کے شارح حوی ہیں۔

قائلین جواز میں مالکیہ میں سے علی جہوری ہیں، انہوں نے
اس کے مباح ہونے کے موضوع پر رسالہ لکھا ہے جس کا نام ہے
”غایۃ المیزان لمحل شرب مالا یغیب العقل من الدخان“،
اس رسالہ میں انہوں نے اس کی باہت پر ائمہ مذاہب اربعہ میں سے
معتد علماء کے فتاویٰ نقل کئے ہیں، اور ان کی متابعت کرتے ہوئے
اکثر متاثرین مالکیہ نے حلت کی رائے اختیار کی ہے، جن میں (دوقی،
صاوی، میر اور صاحب تہذیب الفروق) ہیں۔

شافعیہ میں سے جواز کی رائے اپنانے والوں میں فلسفی، حلبی،
رشیدی، شبراہلسی، بابلی اور عبد القادر بن محمد بن تحسینی طبری مکی
ہیں، انہوں نے ”رفع الاشتباک عن تناول التباک“ کے
نام سے رسالہ بھی لکھا ہے۔

حنابلہ میں سے تمباکو کے جواز کی رائے کرمی صاحب دلیل
مطالب کی ہے، اس موضوع پر ان کا ایک رسالہ بھی، نام ”البرہان
فی شان شرب الدخان“ ہے۔

اسی طرح شوکانی بھی اس کی باہت کے قائل ہیں (۱)۔

تمباکو کی باہت کے قائلین نے مندرجہ ذیل دلائل سے
استدلال کیا ہے:

۱۳- انف۔ تمباکو کے استعمال سے نشہ پیدا ہونے، یا مدہوشی پیدا
ہونے یا ضرر پہنچنے کا ثبوت (اس رائے کے قائلین کے نزدیک) نہیں

(۱) ابن عابدین ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳،

شارع کے زمانہ میں اس کا وجود نہ تھا اور اس کے بارے میں کوئی نص وارد نہیں ہے اور نہ ہی قرآن یا حدیث میں اس کا کوئی حکم موجود ہے، لہذا یہ ان امور میں سے ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے درگزر فرمایا ہے، اور احتیاط کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ اللہ کی جانب غلط انتساب کرتے ہوئے اس کو حرام یا مکروہ بتایا جائے، جس کے لئے دلیل کی موجودگی ضروری ہے، بلکہ احتیاط یہ ہے کہ اس کو مباح بتایا جائے جو اصل ہے، نبی کریم ﷺ نے باوجود صاحب شریعت ہونے کے ام الخبائث شراب کی تحریم میں توقف اختیار فرمایا تا آنکہ نص قطعی مازل ہوئی، لہذا جب کسی انسان سے اس کے بارے میں پوچھا جائے تو اسے کہنا چاہئے کہ یہ مباح ہے، لیکن اس کی عیب و بوطبعیتوں کو مایوسہ ہوتی ہے، لہذا وہ طبعاً مایوسہ ہے، شرعاً نہیں (۱)۔

۱۶- ج۔ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ تمباکو سے کچھ لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے تو یہ ایک عام ضعیفی ہوتی، وہ اپنی ذات میں ضرر رساں نہیں ہے، جس کو نقصان پہنچے اس کے لئے حرام ہوگا دوسرے کے لئے نہیں، اور نہ ہر ایک کے لئے اس کی حرمت لازم آئے گی، شہد بھی کچھ لوگوں کو نقصان پہنچاتا ہے، بلکہ کچھ لوگ تو اس کے استعمال کرنے سے بیمار ہو جاتے ہیں، حالانکہ شہد میں نص قطعی کے مطابق شفا ہے (۲)۔

۱۷- ج۔ مباح امور میں اس طرح مال خرچ کرنا اسراف نہیں ہے، اس لئے کہ اسراف فضول خرچی (تہذیر) کا نام ہے، حضرت ابن مسعودؓ نے تہذیر کی تفسیر یہ کی ہے کہ مال کو اس کے حق کے علاوہ میں خرچ کرنا تہذیر ہے، لہذا اگر مال کو اس کے حق میں خرچ کیا جائے اگرچہ وہ مباح امر ہو تو وہ اسراف نہیں ہے، اور یہ دعویٰ کہ وہ اسراف ہے تو یہ

ہے، تمباکو کے پھینکاؤ اور اس سے لوگوں کی واقفیت کے بعد یہ بات معروف ہوئی ہے، لہذا یہ دعویٰ غلط ہے کہ اس سے نشہ پیدا ہوتا ہے یا مدہوشی طاری ہوتی ہے، اس لئے کہ نشہ آوری اعضاء کی حرکت کے ساتھ عقل غائب ہو جانے کا نام ہے، اور مدہوشی میں عقل جاتی رہتی ہے اور اعضاء بھی ڈھیلے پڑ جاتے ہیں، اور تمباکو نوشی کرنے والے کے اندر یہ دونوں کیفیت پیدا نہیں ہوتی، بلکہ جو شخص اس کے استعمال کا عادی نہیں ہوتا اس کے اندر اس کے استعمال سے غموض کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے، اور یہ موجب تحریم نہیں ہے، شیخ حسن شطیہ وغیرہ نے یہی بات کہی ہے (۱)۔

شیخ علی ابوری فرماتے ہیں: پہلے پہل تمباکو استعمال کرنے والے کو جو گراوٹ پیدا ہوتی ہے اس کا عقل کے ختم ہونے سے کوئی تعلق نہیں ہے، اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اس سے عقل زائل ہو جاتی ہے تو اتنی بات تو قطعی ہے کہ وہ مسکر (نشہ پیدا کرنے والا) نہیں ہے، اس لئے کہ نشہ آور کے ساتھ سرور و مستی ہوتی ہے، جب کہ تمباکو میں یہ بات نہیں ہے، پس تمباکو کا استعمال ایسے شخص کے لئے جائز ہوگا جس کی عقل زائل نہ ہوتی ہو، اور اس میں مزاجوں کے فرق سے اور قلت و کثرت کے لحاظ سے فرق ہوتا ہے، کبھی ایک شخص کی عقل زائل ہو جاتی ہے، جب کہ دوسرے شخص کی عقل زائل نہیں ہوتی ہے، اور کبھی زیادہ مقدار میں استعمال کرنے سے تو عقل زائل ہو جاتی ہے، لیکن کم مقدار میں استعمال کرنے سے زائل نہیں ہوتی ہے (۲)۔

۱۵- ب۔ اشیاء کے اندر اصل اباحت ہے، جب تک کہ کسی نص میں اس کی حرمت وارد نہ ہو، لہذا شریعت کے قواعد اور عمومی اصولوں کے مطابق تمباکو کوئی نفسہ مباح ہوگا، کیونکہ تمباکو بعد کی پیداوار ہے، (۱) حاشیہ مطالب ولی اُسی ۱۷/۲۱، ابن ماجہ ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۱/۲۱۷، مطالب ولی اُسی ۱۷/۲۱، ۲۱۸، الفواکیر ۲۰/۲۳، حاشیہ ۲۳/۲۳۔ (۲) ابن ماجہ ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۱/۲۱۸، رسالہ ارشاد و المسائل للہوکانی ۲۱۸/۵۱، الفواکیر ۲۰/۲۳۔ (۲) تہذیب الفروق ۱/۲۱۷۔

تمباکو کے ساتھ خاص نہیں ہے (۱)۔

۱۸-ھ۔ محققین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بغیر کسی دلیل شرعی کے عقل اور رائے کو فیصلہ بنانا باطل ہے، کیونکہ تمباکو کو حرام قرار دینا صلاح نہیں ہے، بلکہ صلاح اور دینداری یہ ہے کہ (شریعت میں) وارد احکام کی اتباع بغیر کسی تبدیلی و تغیر کے کی جائے، اور کیا اہل ایمان و اہل دین میں سے اکثر لوگوں پر طعن و برہان کے بارے میں فسق و سرکشی کا فیصلہ صرف ان کے تمباکو نوشی کی وجہ سے، جبکہ یہ صورت اس امت کے عوام کی ہے، خواص کی بات تو دوسرے (۲) آیا یہ صلاح ہے یا فساد؟

۱۹-و۔ ابن عابدین نے لکھا ہے کہ تمباکو نوشی کی حرمت کا فتویٰ دینے والوں کی اتباع واجب نہیں ہے، اس لئے کہ ان کا فتویٰ اگر اجتہاد پر مبنی ہے تو ان کا اجتہاد درست نہیں ہے، کیونکہ اجتہاد کی شرائط نہیں پائی جاتی ہیں، اور اگر یہ فتویٰ کسی دوسرے مجتہد کی تقلید پر مبنی ہے تو بھی درست نہیں ہے، کیونکہ انہوں نے اس کے دلائل نقل نہیں کئے ہیں، پھر ان کے لئے فتویٰ دینا کیونکر درست ہوگا اور کیونکر ان کی تقلید واجب ہوگی؟

دومزید فرماتے ہیں: اس زمانہ میں حال یا حرام قرار دینے کا فتویٰ دیتے وقت حق بات یہ ہے کہ ان دو اصولوں کو پیش نظر رکھا جائے جو بیضاوی نے ”لاصول“ میں ذکر فرمایا ہے، اور کہا ہے کہ یہ دونوں اصول شریعت میں نفع پہنچانے والے ہیں۔

اول: منافع کے سلسلہ میں اصل باحت ہے، اس پر دلالت کرنے والی آیات بے شمار ہیں۔

دوم: مضار (نقصان) کے سلسلہ میں اصل حرمت اور ممانعت ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں: ”لا ضرر ولا

ضرر“ (۱) (نہ ابتداء نقصان پہنچانا ہے اور نہ بدلہ میں نقصان پہنچانا ہے)۔

ابن عابدین پھر لکھتے ہیں: خلاصہ یہ ہے کہ اگر تمباکو کے بارے میں ثابت ہو جائے کہ اس میں ایسی ضرر رسائی ہے جس سے منافع ختم ہو جاتے ہیں تو اس کی حرمت کا فتویٰ دینا جائز ہوگا، اور اگر اس کی ضرر رسائی ثابت نہ ہو تو اصلاً وہ حلال رہے گا مزید یہ کہ تمباکو کی حلت کا فتویٰ دینے میں مسلمانوں سے حرج کا ازالہ ہوتا ہے، کیونکہ اکثر مسلمان تمباکو کے استعمال میں مبتلا ہیں، لہذا اس کو حلال قرار دینا اس کو حرام قرار دینے کی پھبت زیادہ آسان ہے، اس کی حرمت ثابت کرنا ایک دشوار امر ہے جس کی تائید مشکل سے ہو سکے گی، ہاں اگر تمباکو سے کچھ مخصوص لوگوں کو نقصان پہنچتا ہو تو ان کے لئے تمباکو حرام ہوگا، اس کے برعکس اگر تمباکو سے کسی کو فائدہ پہنچتا ہو اور اس کے پیش نظر خلیج متصور ہو تو اس کے حق میں تمباکو نوشی مرغوب ہے۔

ابن عابدین کہتے ہیں: میں جو اب شیخ محمد بن احمد بن محمد بن عبد بن حمید کردی تیزی نے دیا ہے (۲)۔

تہذیب الفروق میں ہے: جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے تمباکو نوشی اور اس کے استعمال سے کسی بھی طور پر محفوظ رکھا ہوا ہے نہیں چاہئے کہ لوگوں کو اس کے استعمال پر آمادہ کرے اور اس کے نتیجہ میں ان کی ذات میں بے اطمینانی اور ان کے دین میں بے روشنی پیدا کر دے، کیونکہ کسی امر کی تبدیلی کے لئے شرط ہے کہ اس کا منکر ہو یا مستفید ہو (۳)۔

(۱) حدیث لا ضرر ولا ضرار..... کی روایت ابن ماجہ (۲/۸۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے ابن رجب منلی نے جامع العلوم والحکم (ص ۲۸۶ طبع لکھنؤ) میں کہا ہے کہ اس کے نزدیک طرق ہیں جن میں سے بعض سے بعض کو تعمیت ملتی ہے۔

(۲) تہذیب الفروق ۲/۲۲۰، تنقیح الفتاویٰ کلامیہ ۲/۳۶۵، ۳۶۶۔

(۳) تہذیب الفروق ۲/۲۲۱۔

(۱) تہذیب الفروق ۲/۳۱۸، مطالب ولی انس ۱/۲۱۷۔

(۲) مطالب ولی انس ۱/۲۱۸۔

تمباکو کی کراہت کے قائلین اور ان کے دلائل:

۲۰- تمباکو نوشی کی کراہت کے قائلین میں حنفیہ میں سے ابن عابدین، ابو اسعد و اور نظامہ لکھنوی ہیں۔

مالکیہ میں سے شیخ یوسف صفتی ہیں۔

شافعیہ میں سے شروانی ہیں۔

حنابلہ میں سے، ہوتی، رحیبانی اور احمد بن محمد منقور تسمی ہیں (۱)۔

ان حضرات نے مندرجہ ذیل مسئلہ ذکر کئے ہیں:

۲۱- الف۔ اس کی بو مایہ پسندیدہ ہوتی ہے، لہذا کچی پیاز، لہسن اور کر اسٹ (ایک قسم کی بدبودار ترکاری) وغیرہ پر قیاس کرتے ہوئے تمباکو بھی مکروہ ہوگا۔

۲۲- ب۔ تمباکو کی حرمت کے دلائل ثابت نہیں ہیں، البتہ ان سے شک پیدا ہو جاتا ہے، اور محض شک کی بنا پر کسی شی کو حرام قرار نہیں دیا جاسکتا، لہذا حرمت کے قائلین کے ذکر کردہ دلائل کو دیکھتے ہوئے صرف مکروہ کہا جاسکتا ہے (۲)۔

(۱) ابن عابدین ۳۹۶/۵، تہذیب الفروق ۴/۱۹۱، الشروانی علی تہذیب الخ ۳/۲۳۷، مطالب لولی النبی ۶/۲۱۷، ۴۱۹، الخواکیر الصدیقہ ۲۰/۸۰۔

(۲) موسومہ کیمیل کی رائے ہے کہ تمباکو نوشی اس صورت میں حرام ہے جب کسی کو اس سے کسی قسم کے فائدہ کے بغیر صرف نقصان پہنچتا ثابت ہو، خواہ یہ نقصان عقل کو پہنچتا ہو یا جسم کو یا تمباکو نوشی اس رقم کو اپنی ور اپنے خاندان کی بنیادی ضرورت میں خرچ کرنے کا سخت ضرورت مند ہو، اگر ایسی صورت نہ ہو تو تمباکو نوشی مکروہ ہے اس لئے کہ اس کی مہک مایہ پسندیدہ بدبودار ہوتی ہے اور اس لئے کہ وہ ایک نوع کے نقصان سے خالی نہیں ہے بلکہ خصوصاً کثرت نوشی کی صورت میں اس کا مالی اور صحت سے متعلق نقصان جتنی ہے تو ڈوبینے والی دھوپینے لگتا ہے اور اس کی بو کی گندگی جو صرف اس کے مکروہ ہونے کے بجائے صحت، انفعیات اور مالی سے متعلق نقصانات میں سے ہوتی ہے اور جبکہ نقصان ہے پہلے تو اس کا دھواں اگر گرد کے لوگوں کو تکلیف پہنچاتا ہے ہند کرے اور گردوں کی ہو اگر خراب کر دیتا ہے نیز اس کے نتیجے میں بھیجروے کی مایوں میں سوزش و رخت کھانسی پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ اس میں موجود زہریلا مادہ آہستہ آہستہ

مساجد قرآن و علم کی مجالس اور محفلوں میں تمباکو نوشی کا حکم:

۲۳- مساجد میں تمباکو نوشی کی حرمت پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے، خواہ وہ اس کی اباحت کے قائل ہوں، یا اس کو مکروہ بتاتے ہوں یا اس کی حرمت کی رائے رکھتے ہوں، جیسا کہ مساجد میں لہسن اور پیاز کھانا منع ہے اور جس طرح پیاز اور لہسن کھانے والے شخص کا مسجد میں داخل ہونا منع ہے جب تک کہ اس کے منہ سے بدبو ختم نہ ہو جائے، کیونکہ لہسن اور پیاز کی بو مایہ پسندیدہ ہوتی ہے، جس سے فرشتوں اور نمازیوں کو تکلیف ہوتی ہے، پیاز اور لہسن کے حکم میں تمباکو بھی شامل ہوگا، اس لئے کہ اس کی بو بھی مایہ پسندیدہ ہوتی ہے، مساجد صرف اللہ کی عبادت کے لئے بنائی جاتی ہیں، لہذا انہیں گندی اشیاء اور مایہ پسندیدہ بو سے بچانا ضروری ہے، چنانچہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”من أكل البصل والثوم والكراث فلا يقرب من مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم“ (۱) (جس نے پیاز، لہسن اور کر اسٹ (ایک قسم کی بدبودار ترکاری) کھایا ہو وہ ہماری مسجد کے قریب ہرگز نہ آئے، ملائکہ کو بھی ان چیزوں سے تکلیف پہنچتی ہے جن

= جسم میں سرایت کر جاتا ہے کیپوی تحقیق سے ثابت ہو چکا ہے کہ اس میں نیکیوں میں ہوتا ہے اور اگے چل کر اس سے بھیجروے کا کینسر جیسا سوڈی و مہلک مرض پیدا ہوتا ہے جس کے علاج سے طب کی دنیا آج تک حیران و پریشان ہے ان سب کے علاوہ حکومت کی جانب سے اس پر لگائے جانے والے زبردست ٹیکسوں کی وجہ سے اس کی قیمت بسا اوقات کئی گنا ہو جاتی ہے حکومت نے ہوا فیکس اس لئے لگایا تھا کہ لوگ اس کے استعمال سے باز رہیں لیکن اس کے استعمال کے زبردست پھیلاؤ کو دیکھتے ہوئے حکومتوں نے اس کو خوب آمدنی حاصل کرنے کا ذریعہ بنا لیا اور اس طرح تمباکو نوشی اور اس کے مصائب لوگوں میں عام ہو گئے کہ اب عادی انسان کے لئے اس کا بھڑونا ہونا ذرا دور ہوتا ہے، بعض تمباکو نوش تو اس پر اس قدر خرچ کر جاتے ہیں جس سے ایک متوسط خاندان کی کفالت ہو سکتی ہے۔

(۱) حدیث: ”من أكل البصل والثوم والكراث.....“ کی روایت مسلم (۱/۳۹۵ طبع طبعی) نے کی ہے۔

سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: مسجد کے اندر نہن، پیاز اور اس جیسی بدبو والی اشیاء کا کھانا ممنوع ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث میں نہن اور پیاز کھانے والے کو مسجد کے قریب آنے سے منع کیا گیا ہے، بخاری شریف کی شرح میں علامہ عینی فرماتے ہیں: اس ممانعت کی علت رشتوں اور مسلمانوں کو تکلیف پہنچانا ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: حدیث میں جس چیز کا ذکر آیا ہے اسی کے حکم میں ہر وہ چیز داخل ہوگی جس کی بو مایہندیدہ ہو، خود وہ کھائی جانے والی چیز ہو یا کچھ اور۔

ابن عابدین نے طحاوی سے نقل کیا ہے کہ تمباکو، پیاز اور نہن کے حکم میں داخل ہے۔

شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: مساجد اور محافل میں تمباکو نوشی بلاشبہ حرام ہے، اس لئے کہ اس کی بو مایہندیدہ ہوتی ہے اور ”مجموع لا میر“ سے باب الجمعہ میں منقول ہے کہ ہر مایہندیدہ بو والی شئی کا مسجد اور محفلوں میں استعمال حرام ہے۔

الشروانی علی تختہ الحنفیہ میں ہے: پیاز اور نہن کھانے والے شخص کی طرح مایہندیدہ بو والے شخص کو بھی مسجد میں داخل ہونے سے روکا جائے گا، اسی حکم میں اس وقت مشہور تمباکو کی بو بھی ہے (۱)۔

۲۴- اسی طرح تمباکو نوشی کرنے والے کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں جب تک اس کے منہ سے بوزائل نہ ہو جائے، اس مسئلہ کو پیاز اور نہن کھانے والے کے لئے بوزائل کے باقی رہنے تک مسجد میں

داخلہ کی ممانعت پر قیاس کیا گیا ہے، فقہاء نے مایہندیدہ بو کی موجودگی کو جمعہ اور جماعت سے گریز کے لئے عذر مانا ہے، بشرطیکہ اس نے جماعت کے ترک کی نیت سے بالقصد ایسا نہ کیا ہو۔

ایسے شخص کے لئے داخلہ کی ممانعت صرف مساجد کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ مساجد کے علاوہ نماز کے مقامات جیسے عید گاہ اور جنازہ گاہ وغیرہ مقامات عبادت، اسی طرح علم و ذکر کی محفلوں اور اجتماعات قرآن کی مجلسوں وغیرہ میں بھی داخلہ ممنوع ہوگا۔

۲۵- منہ سے تمباکو کی بو آنے والے شخص کے لئے مسجد یا عبادت کے مقامات اور قرآن کی مجالس میں داخلہ کی ممانعت کی تفصیل میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے اسے حرام قرار دیا ہے، جبکہ شافعیہ اور حنابلہ نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

اسی طرح نماز، ذکر اور اجتماعات قرآن کی مجلسوں کے علاوہ دیگر اجتماعی مقامات جیسے دیہ کی محفل اور قضاء کی مجالس میں ایسے شخص کے داخلہ کے بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

شیخ لا زہر اور دیار مصر کے مفتی شیخ محمد مہدی عباسی حنفی نے قضاء کی مجالس میں ایسے شخص کے داخلہ کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: محفلوں میں تمباکو کا استعمال حرام ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

۲۶- جہاں تک بازار وغیرہ کا تعلق ہے تو امام نووی فرماتے ہیں: نہن، پیاز اور کراث کے حکم میں ہر وہ چیز داخل ہوگی جس میں مایہندیدہ بو ہوتی ہے، خود وہ غذائی نوعیت کی ہو یا کچھ اور، علماء نے مساجد پر ہی عبادت کے مقامات اور علم و ذکر و دیہ وغیرہ کی محفلوں کو قیاس کیا ہے۔

(۱) ابن عابدین ۱/۴۳۳، ۲۹۱/۵، ۲۹۷، فتح الباری ۱/۸۸۹، جامعہ الشروانی علی تختہ الحنفیہ ۲/۴۷۵، ۴۷۶، کشاف المحتاج ۱/۴۷۵، ۳۶۵/۲۔

پھر فرماتے ہیں: اس حکم میں بازار وغیرہ شامل نہیں ہوں گے (۱)۔

تمباکو کی تجارت اور کاشت کا حکم:

۲۷- تمباکو کے تعلق سے فقہاء کا اختلاف اس کے استعمال کے حکم کی بابت تھا کہ آیا اس کا استعمال حرام ہے یا حلال یا مکروہ، تمباکو کی تجارت اور اس کی کاشت کے موضوع پر فقہاء نے بہت کم کلام کیا ہے۔

البتہ فی الجملہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جن فقہاء نے تمباکو کو حرام قرار دیا ہے ان کے نزدیک اس کی تجارت اور کاشت بھی اسی طرح حرام ہوگی، اور جن دوسرے فقہاء نے اسے مباح بتایا ہے تمباکو کی تجارت اور کاشت بھی ان کے نزدیک مباح ہوگی۔ شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: حاصل یہ ہے کہ تمباکو نوشی کی بابت حلت یا حرمت کا اختلاف ہے، احتیاط یہ ہے کہ تمباکو نوشی نہ کی جائے، اور تمباکو کی تجارت اس کے استعمال کا وسیلہ ہے، اس لئے تجارت کا حکم بھی یہی ہوگا (۲)۔

تمباکو کی تجارت و کاشت سے متعلق فقہاء کے جو اقوال مل سکتے ہیں ذیل میں ہم انہیں درج کرتے ہیں:

۲۸- حنفیہ میں سے ابن عابدین نے شربہ لالی سے نقل کیا ہے کہ تمباکو کی تجارت ممنوع ہے (۳)۔

مالکیہ میں سے شیخ علیش نے جو کچھ ذکر کیا ہے کہ اس سے تمباکو

(۱) ابن ماجہ میں ۳۳۳، ۴۹۱، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱

ہے، اگر اس سے اتفاق کیا جاتا ہو اور اس کے معمولی حصہ سے علاج ممکن ہو تو اس کو زہنت کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ اس میں جائز نفع ہے^(۱)۔

تمباکو کی پاکی اور ناپاکی کا حکم:

۲۹- مالکیہ اور شافعیہ نے تمباکو کے پاک ہونے کی صراحت کی ہے، درود فرماتے ہیں: جمادات پاک چیزوں میں سے ہیں، پودے کی تمام اقسام بھی حلال ہیں، مساوی فرماتے ہیں: اسی میں سے تمباکو بھی ہے^(۲)، نہایت المحتاج کے حاشیہ میں شبراہی فرماتے ہیں: ہمارے زمانہ میں معروف تمباکو کو زہنت کرنا درست ہے، اس لئے کہ وہ پاک ہے، اس سے اتفاق کیا جاتا ہے، اسی کے مثل ”حاشیہ الجمل، حاشیہ شروانی اور حاشیہ قلیونی“ میں آیا ہے^(۳)۔

اس کے علاوہ قرآنی نے چالیسویں فرق میں ذکر کیا ہے: نشہ، غنودگی اور فساد پیدا کرنے والی اشیاء کا قاعدہ (تنبیہ) غنودگی پیدا کرنے اور فساد پیدا کرنے والی اشیاء کی بہ نسبت نشہ پیدا کرنے والی اشیاء کے تین خصوصی احکام ہیں: حد، نجس کر دینا، اور معمولی مقدار کی حرمت، پہلی دو اشیاء (غنودگی پیدا کرنے اور فساد پیدا کرنے والی اشیاء) میں نہ حد جاری ہوتی ہے اور نہ ان میں نجاست ہے، لہذا جس شخص نے اپنے ساتھ بھنگ یا افیون رکھ کر نماز پڑھی تو اس کی نماز بالاتفاق باطل نہیں ہوگی^(۴)، اس کے علاوہ جن لوگوں نے تمباکو کو حرام بتایا اور اس کی حرمت کی علت نشہ آوری قرآنی ان میں سے بعض

کریں گے؟ اور اگر قائل استفادہ ہونے کے بعد ضائع کیا جائے تو کیا حکم ہوگا؟

تو انہوں نے جواب دیا: اگر بھیتی کو اس کے قائل استعمال ہونے سے پہلے نقصان پہنچایا جائے تو نقصان والے دن جو اس کی قیمت ہوگی وہ تاوان میں واجب ہوگی (امید و بیم کے ساتھ)، اگر تاوان کا فیصلہ کرنے میں تاخیر کی گئی یہاں تک کہ بھیتی اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئی تو قیمت ساتھ ہو جائے گی اور نقصان پہنچانے والے کی تاویب کی جائے گی، اور اگر لائق استعمال ہونے کے بعد زیادتی کی گئی تو حتمی طور پر زیادتی کے دن کی قیمت اس پر واجب ہوگی^(۱)۔

شافعیہ کے یہاں اس مسئلہ کا تذکرہ ”حاشیہ الشبراہی علی نہایت المحتاج“ میں آیا ہے: ہمارے زمانہ میں معروف تمباکو کو زہنت کرنا درست ہے، اس لئے کہ وہ بعض لوگوں کے نزدیک پاک اور قائل اتفاق ہے^(۲)۔

”حاشیہ الشروانی علی تحفہ المحتاج“ میں اس سے متعلق آئی ہوئی تفصیل کا خلاصہ یہ ہے کہ تمباکو زہنت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ اس کی حرمت میں اختلاف ہے اور بعض لوگ اس سے اتفاق بھی کرتے ہیں، جیسے کہ جب اس کے ترک سے ضرر پہنچنا معلوم ہو، تو اس وقت اس کی زہنتی درست ہوگی^(۳)۔

حنابلہ کے یہاں اس سلسلہ میں کوئی صراحت ہمیں نہیں ملی، لیکن ”کشاف القناع“ میں جو کچھ آیا ہے اس سے قیاساً اس کی بیخ کا جواز مستفاد ہونا ممکن ہے، کہتے ہیں کہ زہر گھاس اور پودے کی قسم سے

(۱) کشاف المحتاج ص ۱۵۵۔

(۲) شرح المغیرۃ ص ۱۹ طبع المجلی۔

(۳) نہایت المحتاج ص ۲۱۸، حاشیہ الجمل ص ۱۷۰، حاشیہ الشروانی ص ۲۸۸،

۲۸۹، حاشیہ قلیونی ص ۶۹۔

(۴) الفروق القرآنی ص ۲۱۸۔

(۱) فتح الباری ص ۲۷۴۔

(۲) نہایت المحتاج وحاشیہ الشبراہی علی ص ۱۸۔

(۳) حاشیہ الشروانی علی تحفہ المحتاج ص ۲۳۷، حاشیہ الجمل ص ۲۲۔

شیخ ۳۰-۳۱

قتلاً لازم ہوگی، کیونکہ ان کے نزدیک رمضان میں دن کے وقت صرف جماع کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے (۱)۔
اسی طرح تمباکو چبانے یا ناک میں کھینچنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ اس سے بھی ایک نوٹ کی کیفیت طاری ہوتی ہے، اور اس کا مزد خلق تک پہنچتا ہے اور دماغ کو اس کا مزہ ملتا ہے جس طرح نکری سے تمباکو چوستے سے مزہ ملتا ہے۔
مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، دیگر مسالک کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں (۲)۔

شوہر کا بیوی کو تمباکو نوشی سے منع کرنے کا حق:

۳۱- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، نیز شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک دہریوں میں سے ایک) رائے یہ ہے کہ شوہر کو حق ہے کہ بیوی کو ہر ایسی چیز سے منع کرے جس کی بو ماہرہ بدہ ہوتی ہے، جیسے پیاز اور لہسن۔ اسی میں معروف تمباکو کا استعمال بھی آتا ہے، اس لئے کہ اس کی بو پورے طور پر لذت اندوزی میں مائع بنتی ہے، بالخصوص جبکہ شوہر خود تمباکو نوش نہ ہو۔

شافعیہ اور حنابلہ کی دہری رائے یہ ہے کہ شوہر کے لئے بیوی کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ یہ دہلی سے مائع نہیں بنتا ہے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۲، ۹۸، ۹۹، شرح البیہار ۲۴۶/۱ طبع المکمل، فتح اعلیٰ الممالک ۱۹۹/۱، البیہار علی تہذیب ۲۰۰/۳، البیہار علی الاقناع ۳۲۸/۲، کشاف القناع ۳۲۰/۲۔
(۲) فتح اعلیٰ الممالک ۱۷۹/۱۔
(۳) ابن ماجہ ج ۲، ۲۴۵/۵، شرح البیہار ۵۲۰/۱ طبع المکمل، مع الجلیل ۳۳۵/۲، البیہار علی تہذیب ۳۰۷/۳، اہرب ۶۷/۲، المجموع ۲۸۶/۲، طبع المکمل، انصاف ۳۵۲/۸، نیل المارب ۳۱۷/۲، المغنی ۳۰۷/۲، کشاف القناع ۵۹۰/۱، مغالب علی ائیں ۲۶۳/۱۔

لوگوں کے نزدیک شراب پر قیاس کرتے ہوئے تمباکو بھی نجس ہے (۱)۔
حنفیہ کے مسلک میں ہمیں اس سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں ملی، لیکن ان کے قواعد سے معلوم ہوتا ہے کہ تمباکو پاک ہے، چنانچہ ابن عابدین فرماتے ہیں: جامد مشروب جیسے بھنگ اور افیون کے سلسلہ میں ہم نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کو ناپاک بتایا ہو، اور حرام ہونے سے اس کا ناپاک ہونا لازم نہیں آتا، جیسے زہر قاتل، جو حرام ہونے کے باوجود پاک ہے (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کے مسلک میں بھی ہمیں اس سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں ملی، البتہ ”نیل المارب“ میں آیا ہے: غیر سیال نشہ آور شہی پاک ہے (۳)۔

تمباکو نوشی سے روزہ کا ٹوٹنا:

۳۰- فقہاء کا اتفاق ہے کہ روزہ کے درمیان معروف تمباکو کے استعمال سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ تمباکو روزہ توڑنے والی اشیاء میں ہے، اسی طرح اگر تمباکو پیے بغیر صرف دھواں خلق میں داخل ہو جائے تو بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، بلکہ قصد اس کو ناک میں کھینچنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، لیکن اگر بغیر ارادہ کے دھواں خلق تک پہنچ جائے، جیسے کسی تمباکو نوش کے پاس بیٹھنے سے بغیر ارادہ کے خلق میں دھواں داخل ہو جائے جب کہ اس سے احتراز ممکن نہ ہو تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر وہ بالقصد یا کرے تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک صرف

(۱) ہاشم الفروق ۱/۲۱۷۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲، ۳۹۳۔

(۳) نیل المارب شرح رد المحتار ۱۰۰۔

شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: تمباکو مالیت والی شے ہے، اس لئے کہ وہ پاک ہے اور اس میں ایسے شخص کے لئے شرعی منفعت ہے جس کی طبیعت میں اس کے استعمال کی وجہ سے خلل پیدا ہو چکا ہو اور تمباکو اس کے لئے دوا بن گیا ہو، پس تمباکو دیران تمام دواؤں کی طرح ہے جن سے بیماریوں کا علاج کیا جاتا ہے (۱)۔

تمباکو نوشی کرنے والے کی امامت:
۳۳- ابن عابدین نے شیخ عمادی سے نقل کیا ہے کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے جو سود خوری یا کسی حرام خوری میں معروف ہو یا وہ کسی مکروہ چیز کا استعمال پابندی سے کرتا ہو، جیسے کہ آج کے زمانہ میں تیار کئے جانے والے تمباکو کا استعمال کرے (۲)۔



(۱) ابن ماجہ ص ۲۹۳، ۲۹۴، شیخ الملی المالک ص ۱۸۱/۲، معنی الکناج ص ۳۰۶/۳، طحاوی المشرقی ص ۳۸۸، ۳۸۹، البحر علی الاقناع ص ۳۲۸/۲، کشاف القناع ص ۵۵۵، مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۳۳/۱۹۸۔
(۲) ابن ماجہ ص ۲۹۶/۵۔

بیوی کے نفقہ میں تمباکو:

۳۴- بعض شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ بیوی اگر بطور لذت تمباکو نوشی کی عادت رکھتی ہو تو شوہر کی ذمہ داری ہے کہ نفقہ کے ضمن میں تمباکو بھی اس کے لئے فراہم کرے۔

حنفیہ کی رائے ہے کہ تمباکو کی فراہمی شوہر پر لازم نہیں ہے، اگرچہ تمباکو کے ترک سے بیوی کو نقصان پہنچتا ہو، ابن عابدین فرماتے ہیں: اس لئے کہ تمباکو یا تو دوا کے قبیل سے ہوگا یا لذت کے طور پر ہوگا، اور وہ اول لذت میں سے ہر دو شوہر پر لازم نہیں ہیں۔

مالکیہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، لہذا ان کے قوال اس بارے میں حنفیہ کی طرح ہیں کہ دوا، ہر لذت شوہر پر لازم نہیں ہیں (۱)۔

تمباکو کے ذریعہ علاج کا حکم:

۳۵- فقہاء کے متفقہ عمومی قوالہ میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اشیاء جن کی حرمت و نجاست منصوص ہے جیسے شراب، ان سے ملائے جائز نہیں ہے۔

لیکن وہ اشیاء جن کے بارے میں نص وارد نہیں ہے ان کا حکم فقہاء کے اجتہادات کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہے۔

ابن فقہاء نے رائے دی کہ تمباکو پاک ہے اور اس سے شراب کی طرح نشہ پیدا ہوتا ہے، ان کے نزدیک تمباکو سے ملائے جائز نہیں ہے۔

لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک تمباکو پاک ہے اور اس سے ملائے کرنا جائز ہے، جیسا کہ ان کی عبارات سے ظاہر ہوتا ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب اس سے ملائے ممکن ہو۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۹۲، المشرع البحر ص ۵۱۹، حاشی تحت الکناج لغزوینی ص ۳۰۹/۸، البحر علی شرح النج ص ۳۹۰، حاشیہ مطالب علی فی ص ۲۱۹/۶۔

تبکیر ۱-۵

الصبح: صبح روشن ہو رہا ہو، صبح ہوئی، فقہاء کے عرف میں صبح کی نماز میں اسفار کا مطلب ہے فجر کی روشنی پھیلنے کے وقت نماز پڑھنا^(۱)۔

شرعی حکم:

۴- عبادات کو فضل و ثواب کے حصول کے لئے ان کے اول اوقات میں ادا کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے جب دریافت کیا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "الصلوة فی اول وقتها"^(۲) (نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا) فقہاء کے نزدیک باہم ملے ہیں حکم ہے۔

۵- اس حکم سے وہ نمازیں مستثنیٰ ہیں جن کو کسی سبب سے مؤخر کرنے کا حکم دیا گیا ہے، جیسے گرمی کے وقت میں ظہر کی نماز میں ابراہیم (نہنذا کرنا) ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة"^(۳) (جب گرمی سخت ہو تو نماز کو نہنذا کر کے پڑھو)۔

اسی طرح حنابلہ اور حنفیہ نے عشاء کی نماز کا استثنا کیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لو لا أن أشتق علی المؤمنین لأمرتهم بتأخیر العشاء"^(۴) (اگر مجھے مومنین پر گراں نہیں محسوس ہوتا تو میں انہیں عشاء کی نماز کو الامتن، لم یباح لهم)۔

(۲) حدیث: "الفضل الأعمال الصلاة فی اول وقتها" کی روایت بخاری (المع ۳۱۱ طبع استقبر) و مسلم (۸۹۱ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة....." کی روایت بخاری (المع ۳۰۳ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۴) حدیث: "لو لا أن أشتق علی المؤمنین لأمرتهم بتأخیر العشاء" کی روایت ابو داؤد (۳۰۱ طبع عزت عید دہاس) نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سے کی ہے اس کی اصل صحیح بخاری (المع ۵۰۲ طبع استقبر) میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ہے۔

تبکیر

تعریف:

۱- تبکیر: لفظ "بکر" (کاف کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، اس کا اصل معنی دن کے ابتدائی وقت میں سویرے اٹھنا ہے، یہ لفظ کسی بھی وقت میں جلدی کرنے اور عجلت کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "بکر بالصلاة" یعنی اس نے نماز اس کے اول وقت میں پڑھی، اور کہا جاتا ہے: "بکروا بالصلاة المغرب" یعنی انہوں نے مغرب کی نماز سورج چھپنے کے وقت پڑھی، کسی بھی شئی کی طرف جلدی کرنے کے لئے "بکر الیہ" بولتے ہیں۔

فقہاء نے بھی ان ہی دو معنوں میں یہ لفظ استعمال کیا ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تغلیس:

۲- فجر کی نماز میں تغلیس کا مطلب ہے فجر کی نماز کو ظلوٰۃ فجر کے بعد روشنی پھیلنے سے پہلے پڑھنا۔

ب- اسفار:

۳- اسفار کا معنی ہے واضح ہونا اور ظاہر ہونا، کہا جاتا ہے: "انصر

(۱) لسان العرب، لم یباح لهم، انہما بنو واہم، اعظم لم یباح لهم، لسان العرب ۱۱۳ طبع مجلس، المصنف ۲۹۹۲ طبع دار الفکر۔

تبکیر ۶-۸

۱۳ اش کے لئے سویرے سویرے نکلے، صبح سویرے میں برکت اور کامیابی ہے۔

ان اہل عربی فرماتے ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ سے مروی ہے کہ فجر کی نماز کے بعد ایک وقت ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان رزق تقسیم کرتا ہے، اور یہ تو ثابت ہے کہ اس وقت میں ایک فرشتہ پکارتا ہے: "اللہم أعط منفقاً خلفاً، وأعط ممسکاً تلفاً" (۱) (اے اللہ! شرف کرنے والے کو بدلہ دے اور نفل کرنے والے کو برابر کر دے)، نیز صبح سویرے کا وقت شوق و حرص، روح میں نشاط، جسم کی راحت اور دل کی صفائی کے آغاز کا وقت ہوتا ہے، یہ اور دیکھ ان جیسے اسباب کی وجہ سے اس وقت رزق تقسیم ہوتا ہے (۲)۔

تعلیم میں جلدی کرنا:

۸- شروع سے ہی بچوں کو ملی فرائض کی تعلیم دینی چاہئے، تاکہ بلوغ کے وقت تک یہ چیزیں ان کے دلوں میں راسخ ہو چکی ہوں، ان کی طبیعت ان سے مانوس ہو چکی ہوں، اور ان کے اعضاء و جوارح ان اعمال کے عادی ہو چکے ہوں۔

امام نووی فرماتے ہیں: صحیح یہ ہے کہ ماں اور باپ کی ذمہ داری ہے کہ چھوٹے بچوں کو ان چیزوں کی تعلیم دیں جو بلوغ کے بعد ان سے متعلق ہوتی ہیں، یعنی طہارت، نماز، روزہ، حرمت زنا، لواطت و چوری اور حرمت شراب نوشی و جھوٹ وغیرہ۔

انہوں نے اس پر استدلال اس آیت کریمہ سے کیا ہے: "یا

- (۱) حدیث: "اللہم أعط منفقاً خلفاً....." کی روایت بخاری (الحج ۳۱۳) طبع انتقید اور مسلم (۲/۷۰۰ طبع الجلی) نے کی ہے۔
(۲) تحت الاحوذ ۳۴۳ طبع انتقید، صحیح الترغی شرح ابن العربی ۵/۱۱۵، ۲۱۶ طبع المطبعہ لا زمیریہ ۱۳۵۰ھ۔

تاخیر کر کے پڑھنے کا حکم دیتا)۔ یہی مالکیہ اور شافعیہ کا ایک قول ہے، حنفیہ نے عصر کی نماز کا اس میں اضافہ کیا ہے (۱)۔

۶- "تبکیر" دن کے اول حصہ میں نکلنے کے معنی میں ہے، اور یہ جمعہ اور عیدین کی نماز کے سلسلہ میں وارد ہے، ان دونوں نمازوں کے لئے تبکیر یعنی دن کے شروع حصہ کو حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے مستحب بتایا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا قول ہے: "من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكروا وتكبروا كان له بكل خطوة يخطوها اجر سنة، صيامها وقيامها" (۲) (جس نے جمعہ کے دن نہایا دھویا اور پہلے پہلے روانہ ہوا، اس کے لئے ہر قدم پر ایک سال کے روزوں اور نمازوں کا ثواب ہے)۔

امام مالک فرماتے ہیں: ریاکاری کے اندیشہ کی وجہ سے تبکیر مستحب نہیں ہے (۳)۔

تلاش رزق کے لئے سویرے نکلنا:

۷- ۱۳ اش رزق اور تجارت کے لئے سویرے نکلنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يا كروا للعلو في طلب الرزق فإن العلو بركة و نجاج" (۴) (رزق کی

- (۱) ابن ماجہ ۱/۵۶۱، ۲۵۷ طبع سمیع رزق، الاختیار ۲۰۱ طبع دار المعرفۃ، الدسوقی ۱/۸۹، ۱۸۰ طبع دار الفکر، المغنی ۱/۸۸، ۸۸ طبع مفتی الحق ۱/۱۲۵، ۱۲۶ طبع معظی الجلی۔
(۲) حدیث: "من غسل يوم الجمعة....." کی روایت ترمذی (۲/۶۸) طبع الجلی نے کی ہے اور اس کو سن کہا ہے۔
(۳) مفتی الحق ۱/۸۹، ۳۹۲، الدسوقی ۱/۸۱، ۳۹۹، ۳۹۹ طبع الجلی، المغنی ۲/۳۹۹، ۳۹۲، ۳۹۲ طبع الجلی، الدسوقی ۱/۳۲، ۳۲ طبع دار المعرفۃ، بیروت، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۳۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ ترکی۔
(۴) حدیث: "يا كروا طلب الرزق، فإن العلو بركة و نجاج....." کو ابو یوسف طبرانی نے "الاوسط" میں کی ہے، شیخ نے کہا اس کی سند میں اسامیل بن قیس بن سعد بن زید بن ثابت ہے جو ضعیف ہے صحیح الخلیل (۳/۱۱) طبع المکتبۃ۔

تبلیغ ۸، تبلیغ ۱

تبلیغ

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قُوْا اَنْفُسَكُمْ وَاٰفِلِيْكُمْ نَارًاۙ (۱) (۱) اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور گھر والوں کو آگ سے بچاؤ۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ مجاہد اور قتادہ فرماتے ہیں: اس آیت کا مطلب ہے کہ بچوں کو ان چیزوں کی تعلیم دو جن کے ذریعہ وہ جہنم کی آگ سے بچ سکیں۔

اور بچوں کی تعلیم کی وجہ سے اللہ کے ارادہ سے آنے والا عذاب ان کے والدین سے، یا ان کی تعلیم کا ذریعہ بننے والوں سے، یا ان کے اساتذہ سے، یا مستقبل میں خود ان بچوں سے، یا تمام لوگوں سے، یا عمومی طور پر پروہر کر دیا جاتا ہے (۲)۔

تعریف:

۱۔ تبلیغ: ”بلغ“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: پہنچانا، کہا جاتا ہے: ”بلغہ السلام“ جب کوئی کسی کو سلام پہنچائے، اور ”بلغ الكتاب بلوغاً“ یعنی خط پہنچ گیا (۱)۔

اصطلاح میں ”تبلیغ“ اس سے زیادہ خاص ہے، کیونکہ اس سے مراد خبر دینا اور اطلاع دینا ہے، اس لئے کہ اس میں خبر پہنچانا ہوتا ہے (۲)۔

تبلیغ زبانی بھی ہوتی ہے، اور پیغام رسانی اور تحریر کے ذریعہ بھی، انبیاء کرام کی زیادہ تر تبلیغ زبانی ہوتی تھی، ”تبلیغ بالرسالہ“ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کا قصد کو کسی آدمی کے پاس بھیجے اور قاصد سے مثال کے طور پر یہ کہنے میں نے اپنے اس غلام کو فلاں غائب شخص کے ہاتھ اتنی قیمت میں فروخت کیا، تو تم اس کے پاس جاؤ اور کہو: فلاں نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے اور مجھ سے کہا ہے کہ اس سے کہو: میں نے اپنا یہ غلام فلاں کے ہاتھ اتنی قیمت میں فروخت کیا ہے، پھر اگر قاصد جائے اور پیغام پہنچا دے اور اسی مجلس میں خبر پیدار جواب دے کہ میں نے قبول کیا تو بیع منعقد ہو جائے گی، اس لئے کہ قاصد کی حیثیت بھیجنے والے شخص کے سفیر اور اس کے کلام کے ترجمان کی ہے،



(۱) سورہ تحریم ۶۱۔

(۲) کفایۃ الطالب الربانی ۱/ ۱۵۳۰، مجمع کردہ دلائل صرف المجموع للمعوی

۲۶۱ طبع لمیریہ

(۱) المصباح۔

(۲) ابن طاہرین ۱/ ۱۹۳۔

تبلیغ ۲-۳

وہ اس کے کلام کو مرسل الیہ تک پہنچانے والا ہے، گویا بھیجنے والا ہدایت خود حاضر ہوا اور اس نے بیخ کا ایجاب کیا، اور دوسرے نے مجلس میں قبول کیا، لہذا پیغام رسائی تبلیغ کا ایک وسیلہ ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

کتابت:

۲- کتابت: یہ ہے کہ ایک شخص کسی دوسرے شخص کو لکھے کہ میں نے اپنا گھوڑا جس کے اوصاف یہ یہ ہیں، اتنی قیمت کے عوض تمہارے ہاتھ فروخت کیا، اور جب یہ تحریر مرسل الیہ کے پاس پہنچے تو وہ اسی مجلس میں کہے: میں نے خرید لیا، اس طرح بیع مکمل ہو جائے گی، اس لئے کہ غیر موجود شخص کے کلام کے قائم مقام اس کی تحریر ہوتی ہے، گویا وہ خود حاضر ہے اور زبانی ایجاب و پیشکش کر رہا ہے اور دوسرا شخص مجلس میں قبول کر رہا ہے، اس طرح تحریر تبلیغ کی بہ نسبت زیادہ خاص ہے (۲)۔

شرعی حکم:

پیغام رسائی:

۳- اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کو مامور کیا تھا کہ وہ اللہ کے پیغامات ان اقوام تک پہنچائیں جن میں انہیں مبعوث کیا گیا ہے، تاکہ ان اقوام کے لئے اللہ کے مقابلہ میں کوئی حجت باقی نہ رہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَ مُنذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ غَلِي
اللَّهُ خُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ" (۳) اور پیغمبروں کو (ہم نے بھیجا) خوشخبری سنانے والے اور ڈرانے والے (بنا کر)، تاکہ لوگوں کو پیغمبروں کے

(آنے کے) بعد اللہ کے سامنے عذر نہ باقی رہ جائے۔ نیز ارشاد باری ہے: "يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ، وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ" (۱) (اے (مبارک) پیغمبر جو کچھ آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے اترا ہے یہ (سب) آپ (کو) لوگوں تک پہنچا دیجئے اور اگر آپ نے یہ نہ کیا تو آپ نے اللہ کا پیغام پہنچایا ہی نہیں، اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے رکھے گا)۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اے رسول! آپ کے رب کی طرف سے جو کچھ بھی آپ پر نازل کیا گیا ہے وہ سب آپ پہنچا دیجئے، اگر اس میں سے کچھ بھی آپ نے پوشیدہ رکھا تو آپ نے اس کے پیغام کو نہیں پہنچایا، یہ اللہ کی طرف سے نبی ﷺ کو اور آپ ﷺ کی امت کے حاملین علم کو نادم ہے کہ وہ شریعت الہی کا ایک ذرہ بھی پوشیدہ نہ رکھیں۔

صحیح مسلم میں حضرت مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں: جس نے بھی تم سے یہ بات کہی کہ محمد ﷺ نے وحی کا کچھ حصہ چھپا لیا وہ جھوٹا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ" (۲) (اے رسول! جو کچھ تمہارے رب کی طرف سے تمہارے اوپر نازل کیا گیا ہے اسے پہنچا دو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو تم نے اس کا پیغام نہیں پہنچایا)۔

حضرت ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس وحی کا کچھ ایسا حصہ بھی ہے جو قرآن میں نہیں

(۱) سورہ مائدہ ۶۷۔

(۲) حدیث: "مَنْ حَفِظَكَ أَنْ مُحَمَّدًا ﷺ كَمِ حَفِظَ بَنِي إِسْرَءِيلَ" کی روایت بخاری (صحیح ۲۷۵/۸ طبع استغریہ) اور مسلم (۱/۱۶۰ طبع عیسیٰ البابی) نے کی ہے۔

(۱) البدائع ۳۸/۵۔

(۲) عوالد سابق۔

(۳) سورہ نساء ۱۶۵۔

تبلیغ ۴-۵

سے مراد وہ ہے جو تکبیر تحریمہ وغیرہ کو شامل ہو، اس قدر اہم فرماتے ہیں:

امام کے لئے مستحب ہے کہ بلند آواز سے تکبیر کہے، تاکہ مقتدی حضرات سن کر تکبیر کہہ سکیں، اس لئے کہ مقتدیوں کے لئے امام کی تکبیر کے بعد ہی تکبیر کہنا جائز ہے، اگر امام مقتدیوں تک اپنی آواز نہ پہنچائے تو کوئی مقتدی زور سے تکبیر کہے، تاکہ اس کی آواز مقتدیوں تک یا ان لوگوں کو پہنچ جائے جن تک امام کی آواز نہ پہنچ رہی ہو، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے، و فرماتے ہیں: ”صلی بنا رسول اللہ ﷺ وأبو بکر خلفہ، فإذا کبر رسول اللہ ﷺ کبر أبو بکر لیسمعنا“ (۱)

(رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی، اور حضرت ابو بکرؓ آپ ﷺ کے پیچھے تھے، جب رسول اللہ ﷺ تکبیر کہتے تو حضرت ابو بکرؓ بھی تکبیر کہتے، تاکہ ہم تک آواز پہنچ جائے)۔ اس سلسلہ میں ہر مسلک میں تفصیل ہے:

چنانچہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اگر امام تکبیر افتتاح کہے تو نماز کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ تکبیر سے اس کا قصد تحریمہ نماز ہو، اگر صرف خبر دینا مقصود ہو تو اس کی نماز نہیں ہوگی، اگر اس کی نیت دونوں باتوں کی ہو، یعنی تحریمہ نماز بھی مقصود ہو اور لوگوں کو بتانا بھی تو یہی شرعاً مطلوب ہے، اسی طرح پیچھے سے تکبیر کہنے والے نے اگر تحریمہ نماز کے قصد سے غامی ہو کر صرف آواز پہنچانے کی نیت کی ہو تو نہ خود اس کی نماز ہوگی اور نہ ان لوگوں کی جو اس صورت میں اس کی تکبیر پر نماز ادا کریں، اس لئے کہ ان لوگوں نے ایسے شخص کی اقتداء کی ہے جو نماز میں داخل ہی نہیں ہوا ہے، اور اگر پیچھے سے تکبیر کہنے

(۱) المغنی ۲/۶۱۲ طبع المباحث۔

حدیث جامعہ ”صلی بنا رسول اللہ ﷺ وأبو بکر خلفہ.....“ کی روایت بخاری (صحیح ۲/۲۰۲ طبع استقبر) اور مسلم (۱/۳۱۳، ۳۱۴ طبع عیسیٰ المبانی الجلی) نے کی ہے۔

ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا: ”نہیں، قسم اس ذات کی جس نے دانہ کو پھاڑا اور جاندار کی تخلیق کی، صرف وہ فہم و سمجھ ہے جو اللہ تعالیٰ قرآن کے سلسلہ میں کسی کو عطا فرمادیتا ہے، اور جو کچھ اس صحیفہ میں ہے، میں نے پوچھا: اس صحیفہ میں کیا ہے؟ فرمایا: دیت اور قیدی کو چھڑانے کے احکام اور یہ کہ کسی مسلمان کو کسی کافر کے ہر قتل نہیں کیا جائے گا“ (۱)۔

اسلامی دعوت کی تبلیغ:

۴- غیر مسلموں تک اسلامی دعوت پہنچانا فرض کفایہ ہے، رسول اللہ ﷺ نے غیر مسلم بادشاہوں کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے قاصد بھیجے، چنانچہ آپ نے شام، قس و غیرہ کو خطوط لکھے اور صحابہ کرام نے یہی طریقہ اپنایا (۲)۔

امام کے پیچھے تبلیغ:

۵- نماز کی سنتوں میں سے ہے کہ امام ”اللہ اکبر“، ”سمع اللہ لمن حمده“ اور سلام بقدر ضرورت بلند آواز سے کہے، تاکہ مقتدی حضرات سن سکیں، ضرورت سے بہت زیادہ بلند آواز میں کہنا مکروہ ہے۔ امام کی طرف سے تکبیر نماز شروع کرنے، نیز اس میں مختلف ارکان کی طرف منتقلی کی اطاعت کے لئے ہے، اگر اس کی آواز پیچھے تک نہ پہنچتی ہو تو اس کی جانب سے کوئی مقتدی اس کی آواز پہنچائے گا، تکبیر

(۱) تفسیر القرطبی ۱/۲۳۰، ۲۳۳۔

حدیث ابی ذبیحہ: ”قلت لعلی.....“ کی روایت بخاری (صحیح ۲/۲۰۲ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) تفسیر الرازی ۲/۲۸۸۔

حدیث: ”أومل الرسول ﷺ إلى المقوقص.....“ ان کثیر کی البدایہ والنہایہ (۲/۴۱۴، ۴۲۲ طبع دار الکتب العلمیہ) میں ہے جسے انہوں نے بھیجی کی جانب منسوب کیا ہے۔

تبلیغ ۶

والے کا قصد تحریمہ نماز کے ساتھ ساتھ مقتدیوں تک آواز پہنچانا بھی ہو تو یہی شرعا مطلوب ہے۔

اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ شرط یا رکن ہے، لہذا اس کے تحقق کے لئے ضروری ہے کہ احرام یعنی نماز میں داخل ہونے کا قصد پایا جا رہا ہو۔

جہاں تک امام کی جانب سے تسمیع (سمع الله لمن حمده کہنا) اور مکبر کی جانب سے تحمید (ربنا لک الحمد کہنا) اور امام و مکبر دونوں کی جانب سے تکبیرات انتقال کا تعلق ہے تو اگر ان سب سے صرف اِسلام (بتانا) مقصود ہو تو نماز قاسد نہیں ہوگی، حکم میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ اِسلام کا قصد مقصد نماز نہیں ہے، جیسے کہ کوئی شخص دوسرے کو اپنے نماز میں ہونے کی اطلاع دینے کے لئے سبحان اللہ کہے، اور چونکہ مطلوب یہ ہے کہ تکبیر میں ذکر اور اِسلام دونوں مقصود ہوں، تو اگر کسی نے محض اِسلام کا قصد کیا تو گویا اس نے ذکر نہیں کیا اور تکبیر تحریمہ کے علاوہ میں عدم ذکر سے نماز قاسد نہیں ہوتی ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک کسی متعین شخص کو لوگوں تک آواز پہنچانے کے لئے مقرر کرنا جائز ہے، اور اس کی نماز درست ہوگی، خواہ اس نے تکبیر اور تحمید سے محض مقتدیوں تک آواز پہنچانے کا قصد کیا ہو۔

ان کے نزدیک یہ بھی درست ہے کہ آواز پہنچانے والا (مکبر) بچہ ہو یا عورت ہو یا بے ہوش ہو اس کی بنیاد یہ ہے کہ آواز پہنچانے والا امام کی نماز کے لئے علامت ہے، یہ زری اور لقانی کا اختیار کر دہ قول ہے۔

ایک رائے یہ ہے کہ آواز پہنچانے والا امام کا نائب اور وکیل ہے، لہذا اس کے لئے آواز پہنچانا اسی وقت جائز ہوگا جب اس کے اندر امام کی تمام شرائط پائی جاتی ہوں (۲)۔

- (۱) ابن عابدین ۱۹۱، صحیحہ ذوی الایمان علی احکام الصلح فقہ الامام (مجموعہ رسائل ابن عابدین ۱۳۸)، مجموعہ ۳۹۸۔
- (۲) حاشیہ الدسوقی ۱/ ۳۳۔

حاجہ کے نزدیک امام کے لئے آواز بلند کرنا مستحب ہے، تاکہ وہ مقتدیوں کو نماز کے ارکان میں منتقل ہونے کی خبر دے سکے، جیسے کہ تکبیر تحریمہ کو بلند آواز سے کہے، اگر امام کی آواز اتنی بلند نہ ہو کہ تمام لوگ سن سکیں تو کسی مقتدی کے لئے بھی مستحب ہے کہ اپنی آواز بلند کر کے لوگوں کو سنا دے (۱)۔

سلام پہنچانا:

۶- سلام کا اس بات پر اجماع ہے کہ سلام میں مکمل کرنا ایک ایسی سنت ہے جس کی ترغیب دی گئی ہے اور سلام کا جواب دینا اس آیت کریمہ کی رو سے فرض ہے: "وَإِذَا خِطَبْتُمْ فَسَبِّحُوا بِحَسَنِ مَنَاسِكِهَا نُوَدِّعُهَا" (۲) (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے سلام کا جواب اس سے بہتر طور پر یا اسی طرح دینے کا حکم دیا ہے، اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے جب تک کہ کوئی دوسرا قرینہ اس معنی سے مافع نہ بن رہا ہو، ظاہر یہ ہے کہ خط و کتابت میں نیز کسی قاصد سے سلام پہنچانے کے لئے کہنے میں یہی حکم وجوب ہوگا، اسی طرح سلام لے جانے والے کو چاہئے کہ سلام پہنچائے۔

حضرت عائشہؓ کو جب نبی کریم ﷺ نے خبر دی کہ جبریل علیہ السلام نہیں سلام کہہ رہے ہیں تو انہوں نے: "وعلیہ السلام ورحمة اللہ" (اور ان پر سلامتی اور اللہ کی رحمت ہو) فرمایا (۳)۔

قرطبی فرماتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص کسی شخص کے پاس سلام بھیجے تو وہ اس

(۱) المغنی ۱/ ۳۹۱ طبع المریض۔

(۲) سورہ نساء ۸۶۔

(۳) حدیث ۳۱۱۱۱ بخاری، جامعہ جوبیل، "کی روایت بخاری (الفتح ۱۰۶۷۷ طبع استغنی) اور مسلم (۱۸۹۶، طبع بیس الباب فی العلمی) نے کی ہے۔

تبلیغ، تبہنی ۱

کو اسی طرح جواب دے جس طرح اس کے مخاطب ہونے کی صورت میں دیتا ہے، ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا: میرے والد آپ کو سلام کہتے ہیں۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”وعلیک السلام وعلیٰ ایک السلام“ (۱) (اور تم پر سلام اور تمہارے والد پر سلام)۔

تبہنی

تعریف:

۱۔ ”تبہنی“ کا معنی ہے: دوسرے کی اولاد کو اپنا بیٹا بنالینا (۱)۔ دور جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ ایک شخص کسی شخص کو اپنا بیٹا بنالینا تو وہ اس کی اولاد کی طرح ہو جاتا، لوگ اسے اسی کی طرف بہت کر کے پکارتے اور وہ اولاد کی طرح میراث پاتا (۲)۔

عرب کے استعمال میں تبہنی (تبہنی بنانے) کے معنی میں لفظ ”ابناء“ (۳) زیادہ مستعمل ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”ادعی فلان فلان“ (خاں نے خاں کو بیٹا بنالیا)، اسی سے لفظ ”دعی“ یعنی تبہنی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ“ (۴) اور نہ تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا بیٹا بنالیا۔

= لَإِنَّهُ مِنْ بَيْنِنَا صَفْحَةً فَمِ كِتَابِ اللَّهِ عَلَيْهِ“ (ان گندگیوں سے بچے جن سے اللہ نے منع فرمایا ہے جو کسی گندگی کا مرتکب ہو وہ اللہ کی پردہ پوشی کے ذریعہ پردہ رکھے، اور اللہ سے توبہ کرے لیکن جو شخص اپنے جرم کو بیان کرے گا تو ہم اس پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں گے) اور حاکم (۲۳۳/۳ طبع دارالکتب العربی) نے بھی اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث صحیح اور شیخین کی شرط کے مطابق ہے وہی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) القاموس مادۃ ”بنی“۔

(۲) الاذن ۵/۳۵۳۔

(۳) لمصباح المیزان مادۃ ”دعا“۔

(۴) سورۃ احزاب ۳۔

حاکم کو پوشیدہ مجرموں کے بارے میں اطلاع دینا: ۷۔ فقہی مذاہب میں یہ صراحت موجود ہے کہ جو معاصی مخفی ہوں ان میں کسی شخص کو، خواہ وہ محسوب ہو یا کوئی اور، تجسس نہیں کرنا چاہئے اور نہ پردہ فاش کرنا چاہئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: من اصاب من هذه القاذورات شيئا فليستر بستر الله تعالى، فإنه من يبد لنا صفحته نغم عليه كتاب الله تعالى“ (۲) (جو شخص ان گندگیوں میں سے کسی گندگی کا مرتکب ہو جائے تو وہ اللہ کی پردہ پوشی کے ذریعہ پردہ رکھے، لیکن جو شخص اپنے جرم کو بیان کرے گا تو ہم اس پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں گے)۔ اور اگر جرم ظاہر ہو جائے تو اس سلسلہ میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”تجسس“ اور ”شہادت“ میں دیکھا جائے۔

(۱) المقطع ۵/۱۰۳۔

حدیث: ”وعلیک السلام وعلیٰ ایک السلام“ کی ابو داؤد (۳۹۸/۵ طبع عزت حیدر دہاس) نے کی ہے مندرجی نے کہا: اس کی سند میں غیر معروف روای ہیں۔

(۲) الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۲۸۰، احکام سلطانیہ للاموی ص ۵۲۔ حدیث: ”لمن اصاب من هذه القاذورات شيئا....“ کی روایت مالک نے سوطا (ص ۱۵ طبع دارالافتاء) میں حضرت زید بن اسلم سے مرسل کی ہے بیہقی (۳۳۰/۸ طبع دارالعرف) نے حضرت ابن عمر سے موصول من الفاظ میں اس کی روایت کی ہے ”اجتنبوا هذه القاذورات التي يهي الله عنها، فمن أثم فليستر بستر الله عز وجل، وليب إلى الله

تہنہ ۲-۶

فقہاء بھی لفظ ”تہنی“ کا استعمال اس کے لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استحقاق:

۲- ”الحق القائف الولد بابہ“ (قیافہ شناس نے لڑکے کا نسب اس کے باپ سے جوڑ دیا) کا معنی ہے: اس نے بتایا کہ یہ لڑکا اس کا بیٹا ہے، اس لئے کہ اسے ان دونوں کے درمیان مشابہت نظر آئی، ”استلحق الشیء“ کا معنی ہے: میں نے اس کا احاطہ چاہا، القاسوس میں ہے: ”استلحق فلانا“ یعنی اس نے فلاں کا احاطہ چاہا^(۱)، استحقاق صرف باپ کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے، خفیہ کے نزدیک یہ قرار نسب کو کہتے ہیں، استحقاق کا قیود صرف مجہول نسب پر ہوتا ہے۔ لہذا استحقاق صرف ایسے شخص کے متعلق ہوگا جو مجہول نسب ہو، تہنی مجہول نسب اور معلوم نسب دونوں کے لئے ہوسکتی ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”استحقاق“ میں دیکھی جائے (۲)۔

ب- بنوت:

۳- ابن: زینہ اولاد کو کہتے ہیں، اسی سے اسم ”بنوۃ“ ہے (۳)۔ فقہاء کی اصطلاح میں لفظ ابن حقیقی نسب سے صلیبی لڑکے کے لئے بولتے ہیں، پس بنوت اصلی نسب سے ہی ہوگی، لفظ ”ابن“ بول کر مجازاً پوتا اور اس سے نیچے کی اولاد بھی مراد لیتے ہیں۔ بنوت اور تہنی کے درمیان فرق یہ ہے کہ بنوت اصلی نسب سے

متعلق ہے، جہاں تک تہنی کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ مرد یا عورت کسی ایسے شخص کے بارے میں دعویٰ کریں جو ان دونوں کی اولاد نہ ہو، اس کی تفصیل اصطلاح ”بنوت“ میں مذکور ہے۔

ج- قرار نسب:

۴- ماں یا باپ کا بغیر کسی سبب کے ذکر کے بنوت کا قرار کرنا اور لڑکے کو ضرر یا عار لاحق نہ کرنا بلا واسطہ نسب کا قرار کہلاتا ہے، لہذا قرار معلوم نسب کو صحیح قرار دیتا ہے۔ تہنی معلوم نسب اور مجہول نسب دونوں کے لئے ہوتی ہے، تہنی کو اسلام نے ختم کر دیا، قرار نسب ابھی باقی ہے، نسب کا قرار کرنے کے بعد اس سے رجوع درست نہیں ہے اور نہ قرار کا مصدر ہونے کے بعد اس کی نفی جائز ہے (۱)۔ دیکھئے: اصطلاح ”قرار“۔

د- لقیط:

۵- لقیط کا دعویٰ قرار نسب کی شکلوں میں سے ایک شکل ہے، لقیط وہ چھوٹا بچہ ہے جو ایسی جگہ پایا جائے جہاں اس کی ماں اور باپ کا علم ہونا دشوار ہو، (۲) جہاں تک تہنی کا تعلق ہے تو وہ معلوم نسب اور مجہول نسب دونوں کے لئے ہوتی ہے، اور لقیط کا دعویٰ دراصل ظاہر میں حقیقی نسب کی طرف لوٹنا ہے، تہنی کے اندر یہ معنی نہیں ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

۶- اسلام نے تہنی (منہ بولا بیٹا بنانے) کو حرام قرار دیا ہے، اور اس

(۱) مختار الصحاح، القاسوس لکھتا ہے: ”لحق“۔

(۲) لغت ۵/۵۱۸۔

(۳) القاسوس لکھتا ہے۔

(۱) الموسط ۱۵۹۷، المحررات ۳۰۴، حاشیہ البحر ۳/۲۸۳، السی

۱۶۵/۵۔

(۲) احکام الصغالی ہاشم جامع اصول ۲۲۲، مجمع الجلیل ۳/۱۳۰۔

تبوءة

تعریف:

اسموتہ: لغت میں لفظ ”تبوء“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: ٹھہرنا، کہا جاتا ہے: ”تبوءہ داراً“ یعنی میں نے فلاں کو گھر میں ٹھہرایا۔

”تبوءاً“ دو گھر ہے جہاں پابندی سے رہائش اختیار کی جائے۔ اسی سے ہے: ”تبوءہ اللہ منزلاً“ یعنی اللہ نے فلاں کو فلاں مقام پر قائل کیا اور ٹھہرایا^(۱)، اسی معنی میں قرآن کی آیت ہے: ”وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ مَبَٰوِءَٰ صَدُقَ“^(۲) (اور ہم نے بنی اسرائیل کو بہت اچھا ٹھکانا دیا)۔ اور اسی معنی میں یہ حدیث بھی ہے: ”من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار“^(۳) (جس شخص

کے تمام اثرات کو غلط ٹھہرایا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا جَعَلْ أَدْعِيَائَكُمْ أُنْبَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ، وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ“^(۱) (اور نہ تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا بیٹا بنادیا یہ صرف تمہارے منہ سے کہنے کی بات ہے اور اللہ حق بات کہتا ہے اور وہی (سیدھا) راستہ دکھاتا ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَذْغَوْهُمْ لَأَنبَاءَهُمْ“^(۲) (انہیں ان کے آباء کی طرف منسوب کرو)۔

تبہنی عربوں میں جاہلیت کے دور میں بھی اور اسلام کی آمد کے بعد بھی معروف تھی۔ دور جاہلیت میں یہ طریقہ تھا کہ کسی شخص کو اگر کسی آدمی کی جسامت اور حیثیت اچھی لگتی تو اسے اپنے ساتھ شامل کر لیتا اور اپنی اولاد میں سے ایک بیٹے کے برابر میراث میں اسے حصہ دیتا، اور اس آدمی کو اسی شخص کی جانب منسوب کیا جاتا، چنانچہ کہا جاتا: فلاں فلاں کا بیٹا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے نبوت سے قبل حضرت زید بن حارثہ کو اپنا متبہنی بنالیا تھا، چنانچہ انہیں زید بن محمد کہا جاتا تھا، یہ حالت اس وقت تک رہی جب قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی: ”وَمَا جَعَلْ أَدْعِيَائَكُمْ أُنْبَاءَكُمْ“^(۳) ”وَمَا جَعَلْ أَدْعِيَائَكُمْ أُنْبَاءَكُمْ“^(۳) اس طرح اللہ تعالیٰ نے تبہنی کا نظام ختم کر دیا اور متبہنی بنانے والوں کو حکم دیا کہ متبہنی کو اپنی جانب منسوب نہ کریں، بلکہ اگر اس کا باپ معلوم ہو تو باپ کی طرف اس کی نسبت کریں، اگر باپ معلوم نہ ہو تو اسے ”مولى“ اور ”دینی بھائی“ کہا جائے۔ اس طرح حقائق کی تبدیلی سے لوگوں کو روکا گیا اور ورجہ کے حق کو ضائع یا کم ہونے سے محفوظ کر لیا گیا^(۴)۔

= ابن عربین ۱۱۰، ۱۱۱، نکال لابن واخیر ۵/۲، تاریخ الطبری ۲/۲۶۱، تفسیر القرآن ۵/۱۹۰، ۱۹۱، الرازی ۵/۲۹۲، ۱۹۳، احکام المدعا علی ہاش جامع اصول ۲/۲۳۲، مع الجلیل ۲/۱۳۰، تنکلیہ النسخ ۷/۲۸۰، حاشیہ الدوسقی ۳/۱۵۳، المدونہ ۳/۳۲۷، ۳۲۸، نہایۃ الحاج ۸/۳۹۳، خواص الشروعی علی ائمہ ۱۰/۳۷۵، المغنی ۶/۳۶۷، فتنی الارادات ۱۱۶، ۱۱۵۔

(۱) انصباح البصیر، مجید الجید، سان العرب الجید، مادہ ”تبوء“، ابن ماجہ ۱/۲۶۷، تفسیر القرطبی ۸/۳۷۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۹۳۔

(۳) حدیث: ”من کذب علی متعمداً فلیتبوأ مقعده من النار.....“ کی روایت بخاری (۱/۲۰۱، ۲۰۰، طبع المستقیم) ورمسلم (۲۲۹۹، ۲۳) طبع الجلی نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۱) سورہ احزاب ۳۳۔

(۲) سورہ احزاب ۵۷۔

(۳) سورہ احزاب ۵۷۔

(۴) بلوغ الرب فی معرکہ احوال العرب ۳/۲۳۳، والاعلیٰ ۷/۱۱۰، مقدمہ

تبیع ۱-۲

نے میری جانب قصداً جھوٹ منسوب کیا وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

اصطلاح میں اس لفظ کا معنی یہ ہے کہ آقا اپنی باندی اور اس کے شوہر کے درمیان رکاوٹ ختم کر دے اور باندی کو شوہر کے حوالہ کر دے اور اس سے خود کام نہ لے۔

اگر باندی آقا کے پاس آتی جاتی ہو اور اس کی خدمت کرتی ہو تو ایسی صورت میں ”قبولہ“ نہیں ہوگا۔

اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے فقہ کی کتابوں میں ”نکاح“ کے مباحث (۱) نیز اصطلاح ”رق“ دیکھی جائے۔

تبیع

تعریف:

۱- تبیع: لغت میں گائے کے ایک سالہ بچہ کو کہتے ہیں، اس کو تبیع اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، ایسے مادہ بچہ کو سمجھ کہتے ہیں، مذکر لفظ کی جمع اسمعہ ہے اور مؤنث کی جمع تبارع ہے (۱)۔

اصطلاح میں تبیع اور سمجھ کا معنی لغوی معنی سے خارج نہیں ہے، یہ خفیہ اور خائبہ کا مسلک اور شافعیہ کے نزدیک معتقد ہے (۲)۔
مالکیہ کے نزدیک اس سے مراد ایسا بچہ ہے جو دو سال پورے کر کے تیسرے سال میں داخل ہو گیا ہو (۳)۔

شرعی حکم:

۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ گائے کا نصاب اگر تیس کی تعداد تک پہنچ جائے تو اس میں بطور زکوٰۃ ایک تبیع واجب ہوگا، اس لئے کہ حضرت معاذؓ کی حدیث ہے، ”وہ فرماتے ہیں: ”بعتنی رسول اللہ ﷺ اَصْلَقُ اَهْلِ الْيَمَنِ، فَنَعَرَنِي اَنْ اَخْذَ مِنْ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ“



(۱) القاموس العربی فی ترتیب العربی مادۃ ”تبیع“۔

(۲) حلیہ ابن عابدین ۱/۲۷۸، شرح المعیر ۳/۲۶۸، شرح المہاج ۲/۸۸، طبع مصنفی طبعی مصر دہر الیڈیشن، کشاف الغناع ۲/۹۱، المغنی لابن قدامہ ۲/۹۲، شرح المہاج ۲/۸۸، طبع مصنفی طبعی مصر۔

(۳) حلیہ ابن عابدین ۱/۲۷۸۔

(۱) ابن عابدین ۱/۲۷۸، شرح المعیر ۳/۲۶۸، شرح المہاج ۲/۸۸، طبع مصنفی طبعی مصر دہر الیڈیشن، کشاف الغناع ۲/۹۱، المغنی لابن قدامہ ۲/۹۲، شرح المہاج ۲/۸۸، طبع مصنفی طبعی مصر۔

تمیزیت

ثلاثین تیبعا.....^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے اہل یمن کی زکاۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تو مجھے حکم دیا کہ ہر تیس گایوں پر ایک تیبع وصول کروں)۔

تیس سے زائد گائے کی تعداد ہونے پر تیبع کے وجوب کے مسئلہ میں تفصیل ہے جو اصطلاح ”زکاۃ“ میں مذکور ہے۔

تمیزیت

تعریف:

۱- تمیزیت لغت میں ”بَیَّت الامر“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: رات میں کوئی منصوبہ بنانا، اور ”بَیَّت النجۃ علی الامر“ کا معنی ہے: رات میں کسی کام کا حزم کرنا، مفعول کا صیغہ ”فَبَیَّتْنَا“^(۱) (تا و پر زیر کے ساتھ) ہے ”بَیَّت العدو“ کا معنی ہے: دشمن نے رات کے وقت دھاوا بولا۔

قرآن کریم میں ہے: ”إِذْ يَبْتَغُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ“^(۲) (جب وہ رات میں اس بات کا مشورہ کرتے ہیں جو اسے پسند نہیں)۔ اور تمیزیت میں ہے: ”هَذَا أَمْرٌ بَیَّتْ بَلِیْلٌ“ (یہ وہ معاملہ ہے جس کو رات میں طے کیا گیا ہے)۔

”تمیزیت اصطلاح میں لغوی معنی میں ہی استعمال ہوتا ہے، بیات ام مصدر ہے، اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَفَأَمِّنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ“^(۳) (تو کیا یہی والے اس سے بے خوف ہو گئے ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب شب کے وقت آپ کے سردار نکالے وہ سو رہے ہوں)۔



(۱) حضرت سہاذ کی حدیث ”أمری أن أدخل من البقر من كل ثلاثین تیبعا.....“ کی روایت نسائی (۲۶/۵ طبع المکتبۃ التجاریۃ) اور حاکم (۳۹۸/۱ طبع دائرة المعارف العلمانیۃ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اتفاق کیا ہے۔

(۱) المعجم الصحیح لکبیر باد ”بیت“۔

(۲) سورہ نساء ۱۰۸۔

(۳) سورہ اعراف ۷۷۔

متعلقہ الفاظ:

الف - رَاغَارَه:

۲- عرب "بیات" اور "سمیٹ" کے الفاظ دشمن پر شب خوں مارنے کے لئے استعمال کرتے ہیں (۱)۔

قرآن کریم میں ہے: "فَالْتُوا تَقَاسُمُوا بِاللَّهِ لَئِیْتَنَّهُ وَاهِلُهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لَوْ لَیْهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلُکَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ" (۲) (وہ بولے آپس میں خدا کی قسم کھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح اور ان کے متعلقین کو جاہاریں گے پھر ان کے وارث سے کہہ دیں گے کہ ہم ان کے متعلقین کے مارے جانے کے وقت موجود بھی نہ تھے اور ہم بالکل سچے ہیں)۔ دشمن کے لئے سمیٹ اور رَاغَارَه کے درمیان فرق یہ ہے کہ لَفْظِ رَاغَارَه مطلق ہے، خواہرات میں حملہ کیا جائے یا دن میں، جبکہ سمیٹ صرف رات میں حملہ کرنے کو کہتے ہیں۔

ب - بیْتَوَہ:

۳- بیْتَوَہ لَفْظِ "بات" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: رات میں کام کرنا، یہ لَفْظِ اس معنی میں لَفْظِ "بیات" سے زیادہ عام ہے، رات کو سونے کے معنی میں اس لَفْظِ کا استعمال کم ہوتا ہے۔

فقہاء اسے کبھی بیویوں کے درمیان راتوں کی تقسیم کے اثرات کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس معنی میں یہ لَفْظِ، بیات سے علاحدہ ہو جاتا ہے (۳)۔

سمیٹ کا حکم:

اول: سمیٹ العدو (دشمن پر شب خوں مارنا):

۴- ان دشمنوں پر شب خوں مارنا جائز ہے جن سے قتال کرنا جائز ہے، یعنی وہ کفار جن تک دعوت اسلام پہنچی اور انہوں نے دعوت کو ٹھکرادیا اور جزیہ ادا کرنے پر تیار نہیں ہوئے، اور ہمارے اور ان کے درمیان کسی قسم کا معاہدہ یا صلح نہیں ہوئی ہے۔

نام احمد فرماتے ہیں: شب خوں مارنے میں کوئی حرج نہیں ہے، غزوہ بدرم شب خوں ہی تو تھا فرماتے ہیں: ہم نہیں جانتے کہ کسی نے دشمن پر شب خوں مارنے کو پسند کیا ہو۔

حضرت اصعب بن خاتمہ فرماتے ہیں: "میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ سے دریافت کیا گیا کہ مشرکین کی آبادیوں پر ہم رات میں حملہ آور ہوتے ہیں، تو ان کی خواتین اور بچے بھی نشانہ بننے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "ہم منہم" (۱) (وہ بھی ان میں سے شامل ہیں) اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے (۲) تو ہم کہیں گے کہ یہ ممانعت ان کو عمداً قتل کرنے سے متعلق ہے، ان دونوں احکام کے درمیان تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ ممانعت کا تعلق عمداً قتل کرنے سے ہے اور باحتیاط دیگر صورتوں میں ہے (۳)۔

اس مسئلہ میں اس صورت میں مزید جزوی تفصیلات ہیں جب کفار کے ساتھ کوئی مسلمان بھی ہو اور وہ قتل کر دیا جائے، یہ تفصیلات

(۱) حدیث اصعب بن خاتمہ "مہم منہم" کی روایت بخاری (الفتح ۱۳۶/۶ طبع انتقیر) اور مسلم (۳۴۳/۳ طبع طبعی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث "کبھی عن قل النساء واللہدیہ" کی روایت بخاری (الفتح ۱۳۸/۶ طبع انتقیر) اور مسلم (۳۴۳/۳ طبع طبعی) نے کی ہے۔

(۳) اختی ۳۳۹/۸ طبع المایض المصنف۔

(۱) المصباح الممیر لسان العرب لاد "بیات"، اہلیو بی ۲۵۶/۲۔

(۲) سورہ نمل ۲۹۔

(۳) المصباح الممیر، اہلیو بی ۳۹۹۔

اصطلاح ”جہاد“ اور ”دیات“ میں دیکھی جاسکتی ہیں (۱)۔

اگر امام یا سپہ سالار لشکر نے دعوت دینے سے قبل رات میں حملہ کر دیا تو وہ گنہ گار ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَانْبِذُوا إِلَيْهِمْ غُلَىٰ سَوَاءٌ“ (تو آپ (وہ عہد) ان کی طرف اسی طرح واپس کر دیں)۔

ایسی صورت میں شب خون کے نتیجے میں مارے جانے والوں کے ضمان کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے:

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک مقتول کا ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ نہ اس کے پاس ایمان ہے اور نہ اسے ایمان حاصل ہے، لہذا اس کا ضمان نہیں ہوگا۔

بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اس کے ضمان میں دیت اور کفار و لازم ہوگا، امام شافعی سے بھی یہ منقول ہے (۳)۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اہل کتاب اور مجوس کو قتال سے قبل دعوت دینا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ دعوت ان تک پہنچ چکی ہے، اور اس لئے کہ ان کی کتابوں میں رسالت محمدی کی بشارتیں وارد ہو چکی ہیں، بہت پرستوں کو جنگ سے پہلے دعوت اسلام دی جائے گی (۴)۔

۵۔ جن لوگوں کو دعوت پہنچ چکی ہے، ان پر شب خون مارنے سے قبل ان کو دعوت اسلام دینا مزید آگاہی کی خاطر مستحب ہے اور اس لئے بھی کہ وہ جان لیں کہ ہم ان سے دین و مذہب کے لئے جنگ

(۱) شرح موضی الطالب ۳/۱۹۱، طبع المصیۃ مباح کتبہ الاسلامیہ ۱۳۱۳ھ۔

(۲) سورۃ انفال ۵۸۔

(۳) البحر الرائق ۵/۸۰، ابن ماجہ ۳/۲۲۳، مطالب اولیٰ ائیی شرح علیہ المنہج ۲/۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲،

تمیزت ۷، تتابع ۱-۳

میں غروب شمس سے لے کر طلوع فجر تک کے درمیان کرنا واجب ہے، امام ابو حنیفہ کی رائے میں رات میں نیت کرنا مستحب ہے، لیکن دن میں زوال تک بھی نیت کر لینا کافی ہے، اس میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”نیت“ اور ”صوم“ میں دیکھا جائے (۱)۔

تتابع

بحث کے مقامات:

۷- تمیزت سے متعلق بحث فقہاء کتاب ”المیر“ اور ”انجہاد“ میں کرتے ہیں۔

تعریف:

۱- تتابع کا ایک معنی ”موہات“ یعنی کسی کام کو پے در پے کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تابع فلان بین الصلاة و بین القراءة“ یعنی فلاں نے نماز اور قرأت کو پے در پے ادا کیا، گویا ایک کو دوسرے کے بعد بلا فاصلہ کیا۔

۲- ”تتابع الأشياء“ کا معنی ہے: بعض شئی بعض کے بعد حاصل ہونی اور ”تابع بین الأمور متتابعة وتباعاً“ کا معنی ہے: اس نے کاموں کو یکے بعد دیگرے لگاتار انجام دیا (۱)۔ اور اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اجمالی حکم:

۲- تتابع، کفارات کے روزہ میں، اعتکاف میں اور وضو و غسل میں ہوتا ہے، راکٹر و پیشتر اس کو موہات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کے احکام وضو و غسل کے بیان میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

کفارۃ یمین کے روزہ میں تتابع:

۳- اپنی قسم میں حادث ہونے والے شخص کی اگر اتنی استطاعت نہ ہو کہ دو دن مسکینوں کو کھانا کھلائے یا ان کو کپڑا پہنائے یا غلام آزاد

(۱) البیہقی علی المصنف ۳/۲۶۳ لا شہادۃ ولا غفارۃ لابن نجیم ص ۷۷، الاختیار ۱۲۵/۲، جوہر فی التعلیل ۱/۱۳۸، فتح الباری ۱/۹، تہذیب الاوطار ۳/۷۰، ۷۱، لیسو رہ فی اصول الفقہ ص ۹۷۔

(۱) لسان العرب، المصباح للمیر بادۃ ”تتابع“۔

تتابع ۴

کفارہ ظہار کے روزے میںتابع:

۴- کفارہ ظہار میں پہلے غلام آزاد کرنا ہے، اس کے بعد دوسرا درجہ روزہ رکھنا ہے، جیسا کہ ارشاد باری ہے: ”وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ خُلُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (۱) (جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں، تو اس کے ذمہ قیل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں ایک غلام کو آزاد کرنا ہے، اس سے تمہیں نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ کو پوری خبر ہے اس کی جو تم کرتے رہتے ہو، پھر جس کو یہ پید نہ ہو تو قیل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں اس کے ذمہ دو متواتر مہینوں کے روزے ہیں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے، یہ (احکام) اس لئے ہیں تاکہ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھو اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے)۔

لہذا ظہار کرنے والا شخص اگر غلام آزاد کرنے پر کسی وجہ سے قادر نہ ہو جیسا کہ پہلی آیت میں ہے تو وہ لگاتار دو مہینے روزے رکھے، اس کے درمیان نہ رمضان آئے نہ عیدین اور نہ یام تشریق، جیسا کہ دوسری آیت کے شروع میں ذکر کیا گیا ہے اور یہ جماع سے قبل ہے، لہذا اگر روزہ کے درمیان دن میں یا رات میں جان کر یا بھول کر غدر کی وجہ سے یا بلا غدر عورت سے جماع کر لے تو پھر از سر نو روزہ رکھنا ہوگا، کیونکہ ارشاد باری ہے: ”مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتَمَاسَا“۔

کرے یا اس سے عاجز ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ روزہ کی طرف منتقل ہو جائے، لہذا تین دن وہ روزہ رکھ لے۔ پھر اس سلسلے میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَلْتُمْ مِنَ الْإِيمَانِ فَكُفَّارُتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا خَلَفْتُمْ“ (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو دیا کرتے ہو یا انہیں کپڑا دینا یا غلام آزاد کرنا لیکن جس کو (اتنا) مقدمہ نہ ہو تو اس کے لئے تین دن کے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جبکہ تم حلف اٹھا چکے ہو)۔

استابع کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کی رائے جو حنا بلہ کا اصح قول اور شافعیہ کا ایک قول ہے، یہ ہے کہتابع واجب ہے، حضرت ابن مسعود کی اس شانہ قرأت کی بنا پر: ”فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ“ (۲) (لگاتار تین روزے رکھنا)۔

اور مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ مسلسل روزے رکھنا یا الگ الگ روزے رکھنا دونوں جائز ہیں۔ شافعیہ کا دوسرا قول بھی یہی ہے (۳)۔ دیکھئے: ”کفارہ یحییٰ“۔

(۱) سورہ مائدہ ۸۹۔

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۰، ۱۱، المہذب فی فقہ الامام شافعی ج ۲ ص ۴۲، المنہج لابن قدامہ ج ۸ ص ۲۳۲، ۲۵۲۔

(۳) الشرح الکبیر ج ۲ ص ۴۳، ۴۴، المہذب الکبریٰ لزاما مالک ج ۲ ص ۱۲۲۔

(۱) سورہ بکاہ ج ۳ ص ۳۵۔

تایلیع ۷-۷

وَنَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا“ (۱) (اور جو کوئی کسی مؤمن کو غلطی سے قتل کر ڈالے تو ایک مسلمان غلام کا آزاد کرنا (اس پر واجب ہے) اور خون بہا بھی جو اس کے عزیز ہیں کے حوالہ کیا جائے گا، سو اس کے کہ وہ لوگ (خود ہی) اسے معاف کر دیں..... پھر جس کو یہ نہ میسر ہو اس پر دو مہینے کے لگاتار روزے رکھنا (واجب ہے)، یہ تو بہ اللہ کی طرف سے ہے اور اللہ بڑا عظیم و بڑا حکمت والا ہے)، لہذا ان دونوں مہینوں کے روزوں میں تایلیع باتفاق فقہاء واجب ہے (۲)۔
دیکھئے: ”کفار قتل“۔

نذر کے روزہ میں تسلسل:

۷۔ اگر غیر متعین طور پر چند دن یا ایک ماہ یا ایک سال روزہ رکھنے کی نذر مانے اور تسلسل کی شرط لگائے تو یہ باتفاق فقہاء اس پر لازم ہوگا، اسی طرح اگر متعین مہینہ یا نذر مانی، مثلاً رجب یا متعین سال کی نذر مانی تو اسی طرح ان روزوں کو لگاتار رکھنا ضروری ہے۔

اور اگر غیر متعین مہینہ یا سال کی نذر مانے اور مسلسل رکھنے کی شرط نہ لگائے تو حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے مسلسل رکھنا واجب نہیں، اور حنبلیہ کی ایک رائے بھی یہی ہے اور حنبلیہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ اس پر مسلسل روزہ رکھنا لازم ہوگا، اسی طرح جس نے یہ کہا کہ اللہ کے لئے میرے ہر پر دن دن کا روزہ رکھنا واجب ہے، اس کے متعلق امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ان روزوں کو مسلسل رکھے (۳)۔

(۱) سورہ نساء ۹۲۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۶۸، الموطأ فی فقہ امام الشافعی ص ۲۱۸، جوہر الاطیل ص ۲۷۲، المغنی لابن قدامہ ص ۸۷۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۱۷، الموطأ فی فقہ امام الشافعی ص ۲۵۲، جوہر الاطیل ص ۲۸۸، التاج والکلیل بیامش لفظ ص ۲۵۱، مطالب اولی الثانی ص ۳۱۷، المغنی لابن قدامہ ص ۲۷۷، طبع المریض۔

لوگ نبی ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اسی درمیان ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول میں تو ہلاک ہو گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا ہوا؟ اس نے کہا: میں نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم غلام آزاد کرنے پر قادر ہو؟ اس نے کہا: نہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم دو ماہ مسلسل روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تم ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھا سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں، راوی کہتے ہیں کہ نبی ﷺ تنہا فرمایا: تم لوگ بیٹھے ہی تھے کہ نبی ﷺ کے پاس ایک تمیلا آیا جس میں کھجوریں تھیں آپ نے فرمایا: سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا: میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ لو اور اس کو صدقہ کر دو، تو اس شخص نے کہا: اے اللہ کے رسول مجھ سے زیادہ محتاج کون ہے؟ خدا کی قسم یہ نہ کہ دونوں کناروں (یعنی آبادی سے باہر پانی جانے والی سیاح پتھر میں والی زمینوں) کے درمیان کوئی گھر والے میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج نہیں ہیں۔ آپ ﷺ اتنا ہنسے کہ آپ کے سامنے کے دہان مبارک بھی کھل گئے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو اپنے گھر والوں کو کھلا دو۔

کنارہ قتل میں روزہ:

۶۔ غلام آزاد کرنے سے عاجز ہو جانے کے بعد دوسرے درجہ میں روزہ ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَحَرِيْرٌ ذَقْبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَذِيَّةٌ مُّسْلَمَةٌ اِلٰى اٰهْلِهِ اِلَّا اَنْ يُّصْلَحُوْا“ تا ”فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُّتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللّٰهِ“

= ص ۱۲۷، ۱۲۸، المشرح الکبیر ص ۵۳۰۔

حدیث ابو ہریرہؓ: ”تبما نحن جلوس...“ کی روایت بخاری (الفتح ص ۱۶۳، طبع المستقر) اور مسلم (ص ۷۸۱، ۷۸۲، طبع المریض) نے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں۔

تتابع ۸

تفصیل کے لئے دیکھئے: ”مذّر“ کی اصطلاح۔

اعتکاف میں تسلسل:

۸۔ حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے اپنے اوپر چند دنوں کا اعتکاف لازم کر لیا مثلاً کہا: دس دن تو ان دنوں کا اعتکاف ان کی راتوں کے ساتھ مسلسل کرنا واجب ہوگا اگرچہ اس نے شرط نہ لگائی ہو، کیونکہ اعتکاف کی بنیاد تسلسل پر قائم ہے۔

اسی طرح اگر کہا: ”ایک ماہ“ اور کسی متعین ماہ کی نیت نہیں کی تب بھی اس پر رات اور دن مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا، اور جب چاہے تنفیق کے حساب سے شروع کر دے، چاند کے اعتبار سے نہیں اگرچہ اس نے ایسے مہینہ کو متعین کیا ہو جو چاند کے اعتبار سے شمار کیا جاتا ہو۔ اور اگر اس نے متفرق طور پر اعتکاف کیا تو پھر از سر نو مسلسل کرے، امام ہنزہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے ایک ماہ کے اعتکاف کی نذر مانی تو اسے اختیار ہوگا، چاہے تو متفرق طور پر اعتکاف کرے یا مسلسل کرے اور اگر صرف دن کی نیت کی، رات کی نہیں، تو بھی اس کی نیت صحیح ہوگی، کیونکہ ”یوم“ کی حقیقت دن کی غیری ہے (۱)۔

اگر مطلق اعتکاف کی نذر ہو، اس میں تتابع یا عدم تتابع کی قید نہ ہو تو مالکیہ کے نزدیک مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہے، اور جو شخص ایک ماہ یا تیس دن کے اعتکاف کی نذر مانے تو وہ اس کو متفرق طور پر ادا نہ کرے، اس کے برخلاف یہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک ماہ یا چند دن روزہ رکھنے کی نذر مانے تو ایسے شخص پر مسلسل روزہ رکھنا لازم نہیں۔

دونوں میں فرق یہ ہے کہ روزہ صرف دن کا ہوتا ہے، رات کا نہیں، لہذا جس طرح وہ روزہ رکھے، خواہ مسلسل رکھے یا جہاں جہاں صحیح

ہے، بخلاف اعتکاف کے کہ وہ تو رات اور دن پورے زمانے کو محیط ہوتا ہے، گویا اس کا حکم تسلسل کا تقاضا کرتا ہے۔

اور مطلق سے مراد یہ ہے کہ لفظاً تتابع کی شرط نہ ہو اور تتابع یا عدم تتابع کی نیت بھی نہ ہو، اگر اس میں ان دونوں میں سے کسی ایک کی نیت ہو تو نیت کے مطابق عمل کیا جائے گا اور مختلف اعتکاف کے شروع کرنے یعنی اس میں داخل ہونے کے وقت جیسی نیت کرے گا وہ لازم ہوگا، یعنی اگر مسلسل اعتکاف کی نیت کرے گا تو مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا اور اگر الگ الگ اعتکاف کی نیت کرے گا تو الگ الگ لازم ہوگا، صرف نیت کرنے سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا، اس لئے کہ محض نیت سے کچھ واجب نہیں ہوتا (۱)۔

اور ثانیہ نے فرمایا کہ جس شخص نے ایک ماہ اعتکاف کرنے کی نذر مانی ہو مہینہ کو متعین کر لیا تو اس پر رات و دن کا مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا، خواہ مہینہ مکمل ہو یا ناقص، اس لئے کہ مہینہ دو چاندوں کے درمیانی وقت کا نام ہے، تو دو پورا ہو یا ناقص۔

اور اگر مہینہ کے دنوں کے اعتکاف کی نذر مانی ہے تو صرف دن میں اعتکاف لازم ہوگا، رات میں نہیں، کیونکہ اس نے دن کو خاص کر لیا ہے، اس لئے رات کا اعتکاف لازم نہیں، اگر مہینہ گزر جائے اور وہ اعتکاف نہ کرے تو اس کی قضا لازم ہوگی، اور جائز ہوگا کہ مسلسل قضا کرے یا الگ الگ، اس لئے کہ مسلسل ادائیگی کی شرط وقت کے اندر تھی، لہذا جب وقت ختم ہو گیا تو حکم بھی فوت ہو گیا، جیسا کہ رمضان کے روزے میں (اگر رمضان کا روزہ قضا ہو جائے تو تتابع کا حکم نہیں رہتا ہے) اور اگر مسلسل اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو اس کی قضا بھی مسلسل لازم ہوگی، اس لئے کہ اس جگہ تسلسل کا حکم نذر کی وجہ سے ہے، لہذا وقت کے فوت ہونے سے وہ ساقط نہ ہوگا۔

(۱) فتح القدیر ۲/ ۱۱۳، ۱۱۵ طبع مادی۔

(۱) الخرشنی علیٰ مختصر ظل ۲/ ۲۷۱، ۲۷۲۔

تالیخ ۹

اور دوسرا یہ کہ تسلسل اس پر لازم ہوگا اور کافی کہتے ہیں کہ تسلسل لازم ہوگا اور یہی ایک قول ہے، کیونکہ یہ ایک ہی عمل ہے جو رات و دن دونوں میں کیا جاتا ہے، لہذا جب اس نے مطلق ذکر کیا تو تسلسل لازم ہوگا (۱)۔ دیکھئے: ”اعتکاف“۔

کنارات کے روزوں میں تسلسل کو ختم کرنے والی چیزیں: کنارہ کے روزہ میں تسلسل مندرجہ ذیل چیزوں کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے جن کو فقہاء نے ذکر کیا ہے:

الف- اگر ایسا سبب غیرہ کی وجہ سے روزہ توڑ دینا:
۹- حنفی کی رائے یہ ہے کہ غدر یا بلاغذرا افطار کر لینے کی وجہ سے تسلسل ختم ہو جاتا ہے، مگر حالت حیض میں عورت کا غدر اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس کی وجہ سے تسلسل ختم نہیں ہوتا۔ اور انہوں نے مرض اور غیر مرض کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے اور اس میں اگر ابھی شامل ہے۔ اور کنارہ ظہار میں اگر کوئی شخص بھول کر کھانی لے لے تو صاحب ”الفتاویٰ الہندیہ“ کی سرراحت کے مطابق یہ نقصان دہ نہ ہوگا (۲)۔

اور چاند کا اعتبار نہ کرنے کی صورت میں انسٹھ دن کا روزہ رکھنا کافی نہیں، اور اگر چاند کے اعتبار سے دو ماہ کے روزے رکھے تو اس کا روزہ کافی ہوگا، حتیٰ کہ اگر انھوں دن ہی پورے ہوئے تو بھی صحیح ہے (۳)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ تکلیف دہ اگر اوٹھا مار، یا قتل کی دھمکی

اور اگر غیر معین مہینہ کے اعتکاف کی نذر مانی اور چاند کے اعتبار سے ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو یہ اعتکاف کافی ہو جائے گا، خواہ نامکمل ہو یا ناقص، اس لئے کہ اس پر بھی مہینہ کا اطلاق ہوتا ہے اور اگر کف کی شرط لگائی ہے تو لگاتار کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من نذر و مسمیٰ فعليه الوفاء بما سمي“ (۱) (جس نے متعین طور پر نذر مانی تو جو اس نے متعین کیا ہے اس کو پورا کرنا اس پر لازم ہے)۔ اور اگر الگ الگ اعتکاف کی شرط لگائی ہے تو جائز ہے کہ الگ الگ کرے یا مسلسل کرے، کیونکہ مسلسل کرنے والا الگ الگ کرنے والے سے افضل ہے، اور اگر مطلق نذر مانی ہے تو مسلسل اور جدا جدا دونوں طرح جائز ہے، جیسے کہ کوئی شخص ایک ماہ روزہ رکھے کی نذر مانے (۲)۔

اور متنازعہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے چند دن مسلسل اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو وہ اس کا روزہ بھی رکھے، اگر کسی دن روزہ نہ رکھے تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا اور از سر نو شروع کرنا ضروری ہوگا، کیونکہ اس نے جس طرح نذر مانی تھی اس طرح پورا نہیں کیا (۳)۔

اور اگر ایک ماہ اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو چاند کے اعتبار سے ایک مہینہ یا تیس دن کا اعتکاف لازم ہوگا۔ اور اس میں تسلسل کے سلسلہ میں دو اقوال ہیں، ایک یہ ہے کہ تسلسل اس پر لازم نہیں ہوگا

(۱) حدیث: ”من نذر و مسمیٰ فعليه الوفاء بما سمي“ کو دہلی نے نصب الراية (۳۰۰ طبع دارالمطبعون مصر) میں نقل کیا ہے اور کہا کہ یہ غریب ہے۔

(۲) المحرر فی فقہ الامام حنفی ۱/۱۸۸۔

(۳) کشاف القناع عن تنہ الاتباع ۳۲۹ طبع مصر ۱۳۰۵۔

(۱) المغنی لابن قدامہ ۳/۲۱۲۔

(۲) فتح القدیر مع التاویہ ۲۲۰ طبع مصر ۱۳۰۵ طبع مصر ۱۳۰۵ طبع مصر ۱۳۰۵۔

(۳) التاویہ مع فتح القدیر ۳۲۹ طبع مصر ۱۳۰۵۔

تابع ۱۰

اور حجاب نے ذکر کیا ہے کہ صحیح مذہب کے مطابق اگر اہل غلطی یا نسیان کی وجہ سے روزہ توڑنے سے تسلسل ختم نہیں ہوتا ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس میں فرمایا گیا: "ابن اللہ وضع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" (۱) (اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا و نسیان اور اکراد کو ساقط کر دیا ہے)۔ ہاں اگر مادیاتی کی وجہ سے روزہ کو کسی شخص نے توڑ دیا تو یہ عذر قائل قبول نہ ہوگا۔ اور جس نے غلطی کی وجہ سے افطار کر لیا مثلاً کسی نے رات سمجھ کر کھانا کھالیا یا غروب کا خیال کر کے روزہ افطار کر لیا اور اس کے خلاف ظاہر ہوا تو ایسے شخص کے روزہ کا تسلسل ختم نہ ہوگا۔ اور جس شخص نے دو مادیات مکمل ہونے کا گمان کر کے روزہ توڑ دیا اور اس کے خلاف ظاہر ہوا تو اس کے روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا یا اگر اس نے یہ سمجھ کر افطار کر لیا کہ ایک ہی مادہ کا روزہ واجب ہے یا یہ سمجھ کر کہ تسلسل واجب نہیں ہے روزہ توڑ دیا یا بلا عذر افطار کر لیا تو اس کے روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے از خود اس کو ختم کر دیا ہے اور مادیات کی وجہ سے وہ عذر نہ سمجھا جائے گا (۲)۔

ب۔ حیض و نفاس:

۱۰۔ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ جس کفارہ میں عورت پر دو مادہ کے روزے فرض ہوتے ہیں جیسے کفارہ قتل تو اس کی اور انگی کے دوران حیض یا نفاس کا آجاء اس کے تسلسل کو ختم نہیں کرے گا، اس لئے کہ یہ دونوں چیزیں عورت کے لئے لازم ہیں، اور اس وجہ سے بھی کہ ان

دینے کی وجہ سے اگر کوئی شخص روزہ توڑے تو اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا۔ اسی طرح صیام کے بعد رات سمجھ کر کچھ کھالیا یا غروب شمس سے قبل غروب شمس سمجھ کر افطار کر لیا تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے۔ ہاں اگر غروب میں شک تھا اس کے باوجود افطار کر لیا تو تسلسل ختم ہو جائے گا، اور اسی طرح اگر کسی شخص نے انسحون روزے رکھے اور یہ سمجھ کر کہ روزے مکمل ہو گئے افطار کر لیا تو بھی ان کے نزدیکی تسلسل ختم نہ ہوگا (۱)۔

اور بھول کر کھانی لیا مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے۔ اور ظہار کرنے والے کے علاوہ اگر کوئی شخص دن میں بھول کر یا رات میں جان بوجھ کر جماع کر لے تو اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا (۲)۔

شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ کھانا کھانے کے لئے اگر وہ تسلسل کو ختم کرنے والا ہے، اس لئے کہ کھانے کے لئے اگر وہ روزہ کو ختم کر دیتا ہے، جیسا کہ شافعیہ کا یہی قول ہے، اس لئے کہ یہ ایسا سبب ہے جو کم پیش آتا ہے، دونوں صورتوں میں شافعیہ کا یہی مذہب ہے، جیسا کہ "الروضہ" میں بیان کیا گیا ہے اور جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے، اور ابن کج نے ان دونوں کو مرض کے مثل قرار دیا ہے۔ اور اسی طرح جب کسی نے ناک میں پانی ڈالا پھر پانی دماغ تک پہنچ گیا تو اس صورت میں انقطاع تسلسل کے متعلق اختلاف ہے، اس کی بنا اس قول پر ہے کہ یہ روزہ کو توڑنے والا ہے، اور نووی نے فرمایا کہ اگر زید دینی کسی کے منہ میں کھانا ڈال دیا گیا تو نہ اس کا روزہ ختم ہوا اور نہ اس کا تسلسل۔ شافعیہ نے تمام صورتوں میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) حدیث ابن اللہ وضع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا

عليه کی روایت حاکم (۳/ ۱۹۸ طبع دوزخ العارف الشماہ) نے کی ہے

اور نووی نے اسے حسن قرار دیا ہے جیسا کہ سخاوی کی "انصاف المسند"

(ص ۳۰) میں ہے۔

(۲) کشاف القناع ۵/ ۳۸۳ طبع العصر، الاضاف ۲۲۶ طبع التراث۔

(۱) جوہر الاکلیل ۱/ ۳۷۷ طبع دار المعرف لغزنی ۱۱۸ طبع دار صادر۔

(۲) جوہر الاکلیل ۱/ ۳۷۷ طبع دار المعرف لغزنی ۱۱۸ طبع دار صادر۔

(۳) روضۃ الطالبین ۸/ ۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔

تتابع ۱۱-۱۲

جو نفاس سے خالی ہوں، اور مالکیہ و شافعیہ کا مذہب صحیح اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ نفاس کی وجہ سے تسلسل ختم نہ ہوگا، حیض پر قیاس کرتے ہوئے اور اس وجہ سے بھی کہ اس میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے (۱)۔

ج- رمضان، عیدین اور ایام تشریق کا درمیان میں آ جانا: ۱۲- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ماہ رمضان، عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق کا درمیان میں آ جانا صوم کفارہ کو ختم کر دیتا ہے، صوم رمضان کے واجب ہونے اور باقی روزوں کے حرام ہونے کی وجہ سے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ ایسے دو مہینوں کے پالینے پر قادر ہے جس میں مذکورہ ایام نہ ہوں۔ اور قیدی کے علاوہ کے روزوں کے متعلق بھی شافعیہ کا یہی مذہب ہے اور قیدی جب اپنے اجتہاد سے روزہ رکھ لے پھر اس کے دو ماہ تکمل ہونے سے قبل رمضان یا عید وغیرہ آ جائے تو اس کے تسلسل کے ختم ہونے کے بارے میں وہی اختلاف ہے جو بوجہ مرض اختیار کر لینے سے انقطاع تسلسل کے متعلق ہے (۲)۔

اور مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ عید کے دن جان کر روزہ توڑنا صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم کر دے گا، جیسے کوئی شخص اپنے کفارہ ظہار کے لئے جان کر ذی قعدہ اور ذی الحجہ میں روزہ شروع کرے اور اسے معلوم ہو کہ اس کے درمیان عید آ جائے گی، بخلاف اس کے جو اس سے ماہ واقف ہو تو اس کاتابع ختم نہ ہوگا۔ جیسے اگر کسی نے ذی الحجہ کے مہینہ کو حرم کا مہینہ گمان کر کے اس میں روزہ شروع کر دیا پھر اس کے بعد والے مہینہ کو صفر کا مہینہ سمجھ کر اس میں بھی روزہ رکھ لیا اور بعد میں اس کے خلاف ظاہر ہوا۔

دونوں میں عورت کے عمل کو کوئی دخل نہیں ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ صوم کے منافی ہے اور کفارہ کو سن ایسا تک مؤخر کرنے میں مہرہ ہے، ہاں شافعیہ میں سے متولی نے کہا کہ اگر طہر کے سلسلہ میں کسی عورت کی ایسی عادت ہو کہ جس میں صوم کفارہ کی گنجائش ہو سکتی ہے اور یہ ان ایام کے علاوہ میں روزہ رکھے اور نتیجتاً سے حیض آ جائے تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا (۱)۔

اور کفارہ یحییٰ کے روزوں کے تسلسل کو حیض ختم کر دے گا، اس قول کی بنا پر جس کے مطابق کفارہ یحییٰ میں تسلسل واجب ہے، جیسا کہ حنفیہ نے ذکر کیا ہے اور شافعیہ کے دو اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ تسلسل واجب ہے اس کے ایام کے ختم ہونے کی وجہ سے، بخلاف دو ماد کے (۲) (کہ یہ بھی مدت ہے)۔

اس کے علاوہ علامہ نووی نے ”المروضة“ میں کہا ہے کہ جب ہم نے کفارہ یحییٰ میں تسلسل کو واجب قرار دے دیا ہے تو اگر وہ اس کی ادائیگی کے درمیان حائض ہوئی تو اس کے انقطاع تسلسل میں وہی دو اقوال ہیں جو دو ماد کے دوران بوجہ مرض اختیار کر لینے کے بارے میں ہیں اور بہت ممکن ہے کہ اس میں انقطاع تسلسل کا حکم یحییٰ ہو (۳)۔

۱۱- حنفیہ کے نزدیک صوم کفارہ کا تسلسل نفاس کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے اور شافعیہ کا ایک قول جس کو ابو اہرقت مرثی نے نقل کیا ہے جو ان کے قول صحیح کے بالمتقابل ہے، یہی ہے، اس لئے کہ نفاس کا تحقق کم ہوتا ہے اور اس لئے کہ یہ امکان ہے کہ دو ایسے مہینوں کو اختیار کر لے

(۱) تبیین الحقائق ۱۰ طبع دار المعرفہ جوہر المکمل ۱/ ۳۷۷ طبع دار المعرفہ روضۃ الطالبین ۸/ ۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ اہلبیوی ۳۱۸ طبع النجفی، کشف القناع ۵/ ۳۸۳ طبع مصر۔

(۲) تبیین الحقائق ۱۰ طبع دار المعرفہ المہذب ۲/ ۱۲۲، ۱۲۳ طبع دار المعرفہ۔

(۳) روضۃ الطالبین ۸/ ۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) تبیین الحقائق ۱۰ طبع دار المعرفہ شرح فی ۸/ ۸۱ طبع دار الفکر روضۃ

الطالبین ۸/ ۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ۵/ ۳۸۳ طبع مصر۔

(۲) تبیین الحقائق ۱۰ طبع دار المعرفہ، فتح القدیر ۳۳۹ طبع دار المعرفہ روضۃ الطالبین ۸/ ۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی۔

تابع ۳-۱۳

اور ثانیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ وہ مرض کی طرح ہے (۱)۔ اور
حنابلہ کے نزدیک وہ سفر جس میں انتظار مباح ہے تسلسل کو ختم کرنے
والا نہیں ہے (۲)۔

ح- حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا افطار:

۱۳- جیسا کہ "الروضہ" میں آیا ہے کہ اگر بچہ کے بارے میں خوف
کی وجہ سے حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت انتظار کرے تو ثانیہ کا
ایک قول یہ ہے کہ مرض کی طرح اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا اور دوسرا
قول یہ ہے کہ یقیناً تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ اس کا فعل
اختیاری ہے۔

اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا
اپنی ذات پر یا بچہ پر خوف کرنا تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے، کیونکہ
یہ ایک ایسا انتظار ہے جو عذر مباح کی وجہ سے ہے جو ان دونوں کی
طرف سے نہیں ہے، لہذا یہ مرض کے مشابہ ہوگا (۳)۔

اور حنفیہ کا یہ مذہب کہ انتظار خواہ بالعدہ رہو یا بلاعدہ تسلسل کو ختم
کرنے والا ہے، اور مالکیہ کا یہ کہنا کہ ہر فعل اختیاری سے تسلسل ختم
ہو جائے گا، مثلاً سفر، ان دونوں کا مقتضی یہ ہے کہ وہ دونوں عورتیں خواہ
اپنی جان پر خوف کر رہی ہوں یا بچہ پر بہر دو صورت ان دونوں کے
انتظار کی وجہ سے تسلسل ختم ہو جائے گا (۴)۔

= المکتبہ الاسلامیہ، الخرجی ۱۱۸/۲ طبع دار معارف، جوہر لاٹکھیل ۱/ ۳۷۷ طبع
دار المعرفہ۔

(۱) روضۃ الطالبین ۸/۲۰۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۲) کشاف القناع ۵/۳۸۲ طبع مصر۔

(۳) روضۃ الطالبین ۸/۳۰۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ، معنی الحجاج ۳/۳۶۵ طبع
الطبعی، کشاف القناع ۵/۳۸۲ طبع مصر۔

(۴) فتح القدیر مع الحنفیہ ۲/۲۳۰ طبع الامیریہ الخرجی ۱۱۸/۲ طبع دار معارف
جوہر لاٹکھیل ۱/ ۳۷۷ طبع دار المعرفہ۔

فقہاء کے نزدیک دخول رمضان سے ماؤاتف ہونا دن پونہس کے
راجح قول کے مطابق عید سے ماؤاتف ہونے کی طرح ہے، اور خرجی
کی صراحت کے مطابق عید سے ماؤاتف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ
اس بات سے ماؤاتف ہو کہ درمیان کفارہ وہ آجائے گی، نہ یہ کہ وہ یوم
عید کے حکم سے ماؤاتف ہو، اس میں ابوالحسن کا اختلاف ہے، کیونکہ
انہوں نے ذکر کیا ہے کہ ماؤاتفیت سے مراد حکم سے ماؤاتف ہونا ہے
اور یہی قول اظہر ہے اور فقہاء کے نزدیک عید کے دو دن بعد والے
دن عید ہی کے حکم میں داخل ہیں۔ اور یام تشریق کے تیسرے دن کا
روزہ کفایت کرے گا اور اس کا انتظار بالاتفاق تسلسل کو ختم کرنے
والا ہے، جیسا کہ خرجی میں آیا ہے (۱)۔

اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان سب چیزوں سے صوم کفارہ کا
تسلسل ختم نہیں ہوتا۔ شرعی طور پر رمضان کے روزہ کے فرض ہونے کی
وجہ سے، اور اس وجہ سے کہ عیدین میں انتظار کرنا اور یام تشریق
میں روزہ نہ رکھنا بھی شرعی طور پر واجب ہے۔ یعنی یہ سب ایسے
اوقات ہیں کہ شریعت نے ان اوقات میں رات کی طرح روزہ رکھنے
سے منع فرمایا ہے (۲)۔

د- سفر:

۱۳- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر کوئی شخص حالت سفر میں انتظار
کرے تو تابع ختم ہو جائے گا اور ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اس
لئے کہ ان حضرات کے نزدیک عذر یا بلاعدہ انتظار کرنا تسلسل کو ختم
کرنے والا ہے (۳)۔

(۱) الخرجی ۱۱۸/۲ طبع دار معارف، جوہر لاٹکھیل ۱/ ۳۷۷، ۳۷۸ طبع
دار المعرفہ۔

(۲) کشاف القناع ۵/۳۸۲ طبع مصر، الوصاف ۹/۲۲۳ طبع قرط۔

(۳) فتح القدیر مع الحنفیہ ۳/۲۳۰ طبع الامیریہ الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۵۱۲ طبع

وسر ض:

۱۵- حنفیہ کے نزدیک مرض کی وجہ سے انتظار کرنا صوم کنارہ کے تسلسل کو ختم کر دیتا ہے اور ثنائیہ کا قول جدید جو ظہر ہے یہی ہے، کیونکہ حنفیہ نے انقطاع تسلسل کے سلسلہ میں عذریا بلا عذر انتظار کرنے میں کوئی تفریق نہیں کی ہے، سوائے عورت کی حالت حیض کے، اور اس وجہ سے بھی کہ مرض مانع صوم نہیں، جیسا کہ ثنائیہ نے ذکر کیا ہے، کیونکہ مریض تو با اختیار خود روزہ توڑتا ہے (۱)۔

اور ثنائیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ مرض صوم کنارہ کے تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے، کیونکہ یہ صوم رمضان کے اصل وجوب سے بڑھا ہوا نہیں ہے اور صوم رمضان کا وجوب مرض کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے اور حنابلہ کی بھی یہی رائے ہے، اگرچہ مرض خطرناک نہ ہو، کیونکہ حیض کی طرح اس میں بھی اس کو کوئی اختیار نہیں اور اسی کے مثل جنون اور بیہوشی ہے (۲)۔

ز۔ بعض راتوں میں نیت بھول جاتا:

۱۶- ثنائیہ کا مذہب یہ ہے کہ رات کے بعض حصوں میں نیت کا بھول جانا، اسی طرح تسلسل کو ختم کر دیتا ہے جس طرح عمدہ نیت کو چھوڑ دینا اور ماسورہ کے ترک میں نسیان کو عذر نہیں قرار دیا جائے گا۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ پوری رات میں نیت کرنے کو شرط قرار دیا جائے، جیسا کہ اصح کے بالمقابل ثنائیہ کا قول ہے۔ اور اگر دو مہینوں کے دنوں میں روزہ رکھ لیا پھر فارغ ہونے کے بعد کسی ایک دن کے بارے میں اس کو شبہ ہوا کہ اس دن نیت کی تھی یا نہیں تو صحیح قول کے

مطابق اس پر از سر نو روزہ رکھنا لازم نہیں، جیسا کہ نووی نے کہا ہے۔ اور ان دنوں سے فارغ ہونے کے بعد کسی ایک دن میں شک واقع ہونے کا کوئی اثر نہ ہوگا (۱)۔ روایاتی نے کتاب الحیض میں متحیرہ (وہ عورت جو اپنے لایم حیض بھول جائے) کے مسائل کے ضمن میں اس کو ذکر کیا ہے۔

ح۔ عظمی:

۱۷- اور اگر ظہار کرنے والا شخص ایسی عورت سے دن میں جان بوجھ کر وطی کر لے جس سے اس نے ظہار کیا ہے تو اس کا یہ فعل با تفاق فقہاء تسلسل کو ختم کرنے والا ہوگا، اور اگر اس سے رات میں جان بوجھ کر یا بھول کر وطی کی یا دن میں بھول کر وطی کی تو اس میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ ظہار کرنے والے نے اگر اس عورت سے رات میں جان کر یا دن میں بھول کر وطی کر لی جس سے اس نے ظہار کیا تھا تو اس کی وجہ سے اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ روزہ میں شرط یہ ہے کہ جماع سے خالی ہو، اور امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ تسلسل ختم نہ ہوگا، کیونکہ اس کی وجہ سے روزہ ہی فاسد نہیں ہوتا، اگرچہ روزہ کو جماع پر مقدم کرنا شرط ہے، کیونکہ ہم نے جو بیان کیا ہے اس میں بعض کو مقدم کرنا ہے اور جو آپ نے فرمایا ہے اس میں کل کو مؤخر کرنا لازم آتا ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ مظاهر کا اپنی مذکورہ بیوی سے جماعت کرنا مطلقاً تسلسل کو ختم کر دیتا ہے، خواہ رات میں ہو یا دن میں، بھول کر ہو یا جان کر، مادہ اقیست کی بنا پر ہو یا غلطی کی بنا پر یا عذر رکھ

(۱) روحۃ المسکین ۲/۸۸، ۳۰۳، طبع المکتب الاسلامی، معنی الحج ۳/۳۶۵ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) تبیین الحقائق ۱۰/۳۳ طبع دار المعرفۃ، فتح القدیر ۳/۲۳۹، ۲۴۰، طبع الامریہ حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۸۲، طبع المعمریہ۔

(۱) فتح القدیر مع الحاشیہ ۲/۲۴۰، طبع الامریہ روحۃ المسکین ۲/۸۸، ۳۰۳، طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) نہایت المحتاج ۲/۹۵، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، کشاف المحتاج ۵/۲۷۲، طبع المعمریہ۔

تابع ۱۸

میں سے کسی چیز کو بھول گیا، پھر اسی درمیان اس کو یاد آیا مگر اس کو دھویا نہیں، یعنی جس وقت یاد آیا اسی وقت نہ کیا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ از سر نو طہارت حاصل کرے، خواہ بھول کر ایسا کیا ہو یا جان کر۔ ہاں اگر نماز سے قبل کسی نجاست کے یاد آنے کے باوجود اسے بھول گیا تو چونکہ وہ خفیہ ہے اس وجہ سے وہ اثر انداز نہ ہوگی (۱) اور ہمیں اس مسئلہ میں مالکیہ کے علاوہ کسی کی کوئی صراحت نہیں ملی۔



بنا پر ہو جو افطار کو مباح قرار دیتا ہے، مثلاً سفر (۱)، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مَنْ قَبْلُ أَنْ يَتِمَّ نَسَا“ (۲) (قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں)۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا رات میں جماعت کرنا تسلسل کو ختم نہیں کرتا، ہاں گنہگار ہوگا (۳)۔

اور غیر مقلد کا اس سے دن میں جان بوجھ کر بٹلی کرنا تسلسل کو ختم کر دے گا، جیسا کہ حنفیہ میں سے صاحب ”العمانیہ“ نے صراحت فرمائی ہے، ہاں اگر رات میں جان کر یا بھول کر بٹلی کی یا دن میں بھول کر بٹلی کی تو تسلسل ختم نہ ہوگا، جیسا کہ حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ نے صراحت فرمائی ہے، کیونکہ یہ اس کے لئے حرام نہیں ہے۔

اور اسی کے مثل وہ صورت بھی ہے جب کوئی ایسے عذر کی وجہ سے بٹلی کرے جو اس کے لئے افطار کو مباح کرنے والا ہو، جیسا کہ حنابلہ نے صراحت کی ہے (۴)۔

ط۔ جس صورت میں تسلسل نہ ختم ہو اس کی قضا:

۱۸۔ مالکیہ نے فرمایا کہ اپنے روزے کے درمیان جن ایام کا روزہ توڑ دیا ہے، ان کی قضا میں تاخیر سے، اسی طرح ان روزوں کی قضا میں تاخیر سے جن کی قضا روزہ کے ساتھ حصلہ واجب تھی، کنارہ کے روزے کا تسلسل ختم ہو جاتا ہے۔

اگر اس کی قضا کو مؤخر کر دیا تو روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا اور انہوں نے اس کو، اس شخص سے تشبیہ دی ہے جو وضو یا غسل کے فرائض

(۱) الخرش ۳/۱۱۷، طبع دار صادر، کشف القناع ۵/۳۸۲ طبع مصر۔

(۲) سورہ بکاردہ ۳۔

(۳) روضۃ الطالبین ۸/۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، مفتی الحاج ۳۶۶ طبع الجعلی۔

(۴) النہایہ ۳/۳۹ طبع المیر یہ الخرش ۳/۱۱۷، طبع دار صادر، کشف القناع ۵/۳۸۲ طبع مصر۔

(۱) الخرش ۳/۱۱۷ طبع دار صادر، جوہر لا کلیل ۱/۳۷۸ طبع دار المعرف۔

معلقۃ الفاظ:

تحصن:

۲- تحصن کا ایک معنی قلعہ کے ذریعہ حفاظت چاہنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تحصن العدو“ جب دشمن قلعہ بند ہو جائے اور اس کے ذریعہ محفوظ ہو جائے (۱) تو گویا تحصن دوران جنگ چھپنے اور حفاظت چاہنے کی ایک قسم ہے۔

تترس

تعریف:

۱- تترس کا لغوی معنی: ڈھال کے ذریعہ چھپنا، اس کے ذریعہ چھپنا اور محفوظ ہونا ہے (۱) اور تترس کا بھی یہی معنی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تترس بالتترس“ وہ ڈھال کے ذریعہ چھپا اور اس نے حفاظت چاہی (۲) جیسا کہ مالک بن انس کی حدیث میں ہے، انہوں نے فرمایا: ”کان ابو طلحة يتترس مع النبي ﷺ بتترس واحد“ (۳) (حضرت ابو طلحہ نبی ﷺ کے ساتھ ایک ہی ڈھال میں چھپنے کی کوشش کر رہے تھے)، اور اس طرح بھی استعمال ہوتا ہے: ”تترس بالشیء“ یعنی اس کو ڈھال کی طرح بنالیا اور اس کے ذریعہ چھپا، اور کہا جاتا ہے: ”تترس الکفار باسادى المسلمين وصبيانهم أثناء الحرب“ (۴) (دوران جنگ کفار نے مسلمان قیدی اور ان کے بچوں کو ڈھال بنالیا)۔ اور اس کا فنی استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- دوران جنگ مسلمانوں کی جانب سے ان کا محاصرہ کئے جانے کے وقت اگر کفار مسلمانوں اور ان کے قیدیوں کو ڈھال بنالیں تو بھی باتفاق فقہاء ان کو تیر مارنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کی ضرورت ہو، بایں طور کہ تیر اندازی سے گریز کرنے میں مسلمانوں کو شکست ہو سکتی ہو یا شعائر اسلام کے ختم کر دیئے جانے کا خطرہ ہو، اور بوقت تیر اندازی کفار کی نیت کی جانے لگی، اور جب لڑائی نہ ہونے کی وجہ سے ان کو تیر مارنے کی ضرورت نہ ہو یا اس کے بغیر ان پر غالب آنے کی کوئی صورت ہو تو شافیہ اور حنابلہ کے نزدیک ان کو تیر مارنا جائز نہیں اور حنفیہ میں سے حسن بن زیاد کا بھی یہی قول ہے، مگر حسن بن زیاد کے علاوہ دیگر حنفیہ کے نزدیک یہ جائز ہے (۵)۔

اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ قتال کریں گے اور جن کو ڈھال بنالیا گیا ہے ان کا ارادہ نہیں کریں گے، ہاں جنہیں ڈھال بنالیا گیا ہے اگر ان پر تیر نہ چلانے کی وجہ سے کفار سے لڑنے والے

(۱) نور مہ گول کشادہ لوبا جو کو اور غیرہ سے بچنے کے لئے ہاتھ میں لیا جاتا ہے

لسان العرب، تاج العروس، المصباح المہیر مادۃ ”تترس“۔

(۲) لسان العرب، تاج العروس۔

(۳) حدیث: ”کان ابو طلحة يتترس مع النبي ﷺ“ کی روایت

بخاری (الفتح ۱۹ ص ۳۰ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۴) المصباح المہیر۔

(۱) لسان العرب، تاج العروس، نجم الثمن مادۃ ”حصن“۔

(۲) فتح القدیر ۵/۱۹۸ طبع احیاء التراث العربیہ، ابن ماجہ ص ۳۳۳ طبع

احیاء التراث العربیہ، لطاب ص ۵۱ طبع دار الفکر، حلیہ الدبوتی ۱۷۸۲

طبع دار الفکر، نہلیہ الحج ۱۵/۸، ۱۵۸۷، ۲۸۷ طبع دار المعرف

انتہی ۸/۸، ۳۳، ۲۵۰ طبع مکتبۃ المراسم المدینہ۔

تترس ۴

دارالحرب میں قتل کیا ہے (۱)۔

۴- اور اگر کافروں نے اپنے بچوں اور اپنی عورتوں کو ڈھال بنالیا تو حنیفہ کے نزدیک ان کو نشانہ بنانا مطلقاً جائز ہے اور حنا بلہ کا مذہب بھی یہی ہے اور تیر اندازی سے لڑنے والے دشمنوں کو نشانہ بنانے کا ارادہ کیا جائے گا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان پر منجنیق سے حملہ کیا، حالانکہ ان کفار کے ساتھ ان کی عورتیں اور بچے بھی تھے (۲) اور لڑائی کے شدید ہونے نہ ہونے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے..... کیونکہ نبی ﷺ تیر اندازی کے لئے لڑائی کے شدید ہونے کے وقت کا انتظار نہیں فرمایا کرتے تھے (۳)۔

اور مالکیہ و شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ ان پر تیر اندازی کرنا جائز نہیں، مگر جب ضرورت درپیش ہو، لہذا بلا ضرورت تیر اندازی نہیں کی جائے گی اور شافعیہ کے ظاہر روایت کے مطابق بلا ضرورت ان سے ترک قتال واجب ہوگا، لیکن معتدرہ روایت جو "الروضہ" میں ہے یہ ہے کہ اگر اہل بیت کے ساتھ ان پر تیر اندازی کرنا جائز ہوگا (۴)۔

فقہاء نے ڈھال بنانے کے احکام "جہاد" کے باب میں تفصیل سے ذکر کئے ہیں، جہاں انہوں نے کیفیت قتال پر گفتگو کی ہے اور جہاد میں مکروہات، محرمات اور مندوبات کا ذکر کیا ہے۔

اکثر مجاہدین کو خطرہ ہو سکتا ہو تو پھر ڈھال بنائے گئے لوگوں کی حرمت ختم ہو جائے گی، خواہ ان لوگوں کی تعداد جتنی بھی ڈھال بنالیا گیا ہے مجاہدین سے زیادہ ہو یا کم ہو، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب وہ لوگ مسلمانوں کی کسی صف کو ڈھال بنائیں اور ان سے قتال نہ کرنے کی صورت میں مسلمانوں کی شکست ہونے کا گمان ہو (۱)۔

لہذا اگر تیر اندازی کے نتیجے میں کسی مسلمان کو تیر لگ جائے اور وہ شہید ہو جائے اور تیر انداز کو اس کا ظلم بھی ہو جائے تب بھی اس پر دہیت واجب نہ ہوگی اور حنیفہ کے قول کے مطابق اس پر کوئی کفارہ بھی نہ ہوگا، کیونکہ جہاد فرض ہے، اور فرض کی ادائیگی سے کسی ماوان کو جوڑا نہیں جاسکتا۔ حسن بن زیاد کا اس میں اختلاف ہے، کیونکہ وہ وجوب دہیت و کفارہ کے قائل ہیں۔

شافعیہ اور حنا بلہ کا ایک ہی قول ہے کہ اس صورت میں کفارہ واجب ہوگا اور دہیت کے متعلق ان کے دو اقوال ہیں۔ شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ تیر انداز کو اس کے بارے میں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ مسلمان ہے اور اس سے بچ کر دوسری جانب تیر اندازی ممکن تھی تو اس پر دہیت واجب ہوگی۔ اور اگر اس مسلمان پر تیر پلائے بغیر کفارہ مارا ممکن نہ تھا تو دہیت واجب نہ ہوگی (۲)۔

اسی طرح حنا بلہ کی ایک روایت میں ہے کہ دہیت واجب ہوگی، کیونکہ اس نے ایک مومن کو غلطی سے قتل کر دیا ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ دہیت واجب نہ ہوگی، کیونکہ اس نے مباح تیر اندازی کے ذریعہ

(۱) المغنی ۵۰/۸۔

(۲) حرمی "درمی النبی ﷺ بالمعصی"..... کی روایت ابو داؤد نے اسی معنی کے ساتھ مراسل میں کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے دیکھئے تحقیق الخیر لابن حجر (۳/۱۰۴)۔

(۳) فتح القدیر ۵/۱۸۸، الموسط ۱۰/۶۵، بواغ المنافع ۷/۹۹، ۹۹، المغنی ۳۳۹/۸، طبع مکتبہ المراسنہ۔

(۴) خطاب ۳/۵۱۳، حاشیہ الدسوقی ۸/۲، انہایہ الحاج ۸/۶۵۔

(۱) خطاب ۳/۵۱۳، طبع دار الفکر، حاشیہ الدسوقی ۸/۲، طبع دار الفکر۔

(۲) فتح القدیر ۵/۱۸۸، الموسط ۱۰/۶۵، شرح لروض ۳/۹۱، روضہ الما لیین ۱۰/۳۳۶، صاحب نہایہ الحاج نے ان حدیثوں کو جوحد سے کے متعلق آئی ہیں، کفارہ کے لئے بھی ضروری قرار دیا ہے نہایہ الحاج ۸/۳۳۸، المغنی ۳۳۹/۸، ۵۰/۳۔

تترب ۱-۲

أحدكم فليغسله سبعاً (جب كئاسى كے برتن میں منہ ڈال دے تو اسے سات دفعہ دھوئے) (بخاری و مسلم) اور مسلم نے یہ اضافہ کیا ہے: "أولاهن بالتراب" (۱) (پہلی مرتبہ مٹی سے دھوئے)، نیز اس لئے ك حضرت عبد اللہ بن مغللؓ نے ذكر كیا ہے ك نبى ﷺ نے فرمایا: "إذا ولغ الكلب في الإناء فاعسلوه سبع مرات وعفروه الثامنة بالتراب" (۲) (جب كئاسى میں منہ ڈال دے تو سات مرتبہ دھوؤ اور آٹھویں مرتبہ میں مٹی لگاؤ)۔

اور متجب یہ ہے ك پہلی ہی مرتبہ مٹی كا استعمال كرے۔ تاك افاظ حدیث كی موافقت ہو سکے، اس كے بعد پانی كا استعمال كرے تاك دو صاف ستھرا ہو جائے، اور جس دفعہ بھی مٹی سے دھوئے كاںی ہے، اس لئے ك ایک روایت میں: "أولاهن بالتراب" (ان میں سے ایک دفعہ مٹی سے دھوئے) اور ایک روایت میں: "أولاهن بالتراب" (ان میں سے پہلی دفعہ مٹی سے دھوئے) ہے اور ایک حدیث میں: "في الثامنة" (آٹھویں دفعہ) كا لفظ ہے، ان سب كا حاصل یہ ہے ك اسے دھونے میں مٹی كے استعمال كا كوئی متعین محل نہیں ہے۔

اگر مٹی كے بجائے اشنان یا صابون وغیرہ استعمال كرے یا آٹھ مرتبہ دھوئے تو اسے یہ ہے ك دو كاںی نہیں، كیونك اس طہارت میں مٹی كا استعمال امر تعبدی ہے، لہذا كوئی دھری چیز اس كے قائم مقام نہیں ہو سكتی۔

اور بعض حنابلہ كی رائے یہ ہے ك اگر مٹی موجود نہ ہو یا مٹی سے

(۱) حدیث: "إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعاً" حضرت ابو ہریرہؓ كے واسطے سے متفق علیہ ہے بخاری (۱/۲۴۳ طبع استقبر) نے اس كی روایت كی ہے اور مسلم (۱/۲۳۲ طبع المجلس) نے "أولاهن بالتراب" كا اضافہ كیا ہے۔

(۲) حدیث: "إذا ولغ الكلب في الإناء فاعسلوه سبع مرات وعفروه"۔ كی روایت مسلم (۱/۲۳۵ طبع المجلس) نے كی ہے۔

تترب

تعریف:

۱- تترب، ترب كا مصدر ہے، كہا جاتا ہے: "تربت الشيء" تقریباً "تترب" یعنی میں نے اس كو خاك آلود كیا تو وہ خاك آلود ہو كیا اور كہا جاتا ہے: "تربت الشيء" میں نے اس پر مٹی ڈال دی، نیز كہا جاتا ہے: "تربت الكتاب تقریباً" اور "تربت القرطاس فانما اتربة" یعنی میں نے اس پر مٹی ڈال دی تاك جو زائد روشنائی اس پر پڑ گئی ہے وہ سو كھ جائے (۱)۔

لہذا اس طرح "تترب الشيء" كا لغوی، اصطلاحی معنی کسی چیز پر مٹی ڈالنا ہے۔

اجمالی حکم:

۲- كتے كی نجاست كو پاک كرنے میں مٹی كا استعمال:

بسا اوقات پاک مٹی پا كی حاصل كرنے كے لئے استعمال كی جاتی ہے، مثلاً جب كوئی كئاسى برتن میں منہ ڈال دے تو اس وقت اس برتن كو پاک كرنے كے لئے اس كو سات دفعہ دھونا ضروری ہے، ان میں سے ایک دفعہ مٹی سے بھی دھوئے، یہ تو حنابلہ اور شافعیہ كی رائے ہے۔ اس لئے ك حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی ﷺ سے روایت كی ہے ك آپ ﷺ نے فرمایا: "إذا ولغ الكلب في إناء

(۱) اصحاب، لسان العرب، المصباح الحمر، بخاری اصحاب مادة "ترب"۔

تترب ۲، تن

دے توہ تن کو تن یا پاچ یا سات دفعہ دھوئے، اور ”حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح“ میں ہے کہ سات دفعہ دھونا اور ایک دفعہ مٹی کا استعمال کرنا مستحب ہے (۱)۔

دھونے کی صورت میں دھوئے گئے محل کے شراب ہونے کا اندیشہ ہو تو مٹی کے علاوہ کسی دھیری چیز کا استعمال جائز ہے۔ ہاں اگر مٹی موجود ہو اور اس کا استعمال معترضہ ہو تو مٹی کے علاوہ کا استعمال جائز نہیں، یہاں حامد کا قول ہے (۱)۔

اور مالکیہ کے نزدیک سات مرتبہ دھونا مستحب ہے جب کہ کتا اپنا منہ پانی میں ڈال کر اپنی زبان اس میں بلائے، اور دھونے کے ساتھ مٹی کا استعمال پہلی مرتبہ یا آخری مرتبہ یا کسی ایک دفعہ مستحب نہیں ہے، کیونکہ تمام روایتوں میں مٹی کا استعمال ثابت نہیں، ہاں بعض روایات میں آیا ہے اور بعض ایسی روایتوں میں اضطراب ہے جن میں مٹی کے استعمال کا ذکر ہے (۲)۔

اور حنفیہ کا ایک قول تن تین مرتبہ دھونے کا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”یغسل الإناء من ولوغ الکلب ثلاثاً“ (۳) (کتے کے برتن میں منہ ڈال دینے کی وجہ سے برتن کو تین مرتبہ دھویا جائے گا)۔ اور ایک قول تن یا پاچ یا سات دفعہ دھونے کا ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس کو دار قلمی نے اخرج سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے اور انہوں نے نبی ﷺ سے نقل کیا ہے کہ: ”یبلغ فی الإناء أنه یغسله ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً“ (۴) (کتا اگر برتن میں منہ ڈال

(۱) المغنی لابن قدامہ ۵۲، ۵۳ طبع المیاض المجدد، روح المعانی ۳۲، ۳۳ طبع المکتب الاسلامی، شرح دفعی الطالب من ائسی الطالب ۱۱۱ مباح کرہ المکتب الاسلامی۔

(۲) الشرح الکبیر للرد ۸۳، ۸۴ جہد الوکیل ۳۸، ۳۹ مباح کرہ دار المعرفۃ دفع المہاری شرح منج البخاری ۱۸، ۲۷۔

(۳) حدیث: ”یغسل الإناء من ولوغ الکلب ثلاثاً“ کی روایت دار قلمی نے حضرت ابو ہریرہ سے سقوا بن النخاس میں کی ہے ”إذا ولغ الکلب فی الإناء فأهرقه ثم اغسله ثلاث مرات“ موشح علی الدین نے ”الإمام“ میں ذکر کیا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (نصب المرایہ ۳۱، ۳۲، علاء المستن ۱۹۶، ۱۹۷ مباح کرہ دارۃ القرآن وعلومہ اسلامیہ پاکستان)۔

(۴) کتے کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ”یبلغ فی الإناء أنه

تن

دیکھئے ”سبع“۔



= یغسلہ۔۔۔ کی روایت دار قلمی (۱/۲۵ طبع شرکت المباحہ المعینہ) نے کی ہے موشح مایا کر عبد الوہاب بن عثاک اس کی روایت منقول ہیں اور وہ متروک الحدیث ہیں۔

(۱) فتح القدیر ۹۳، ۹۵ دار احیاء التراث العربی، الاقویا شرح البخاری ۱۹، ۲۰ مباح کرہ دار المعرفۃ مراقی الفلاح حاشیہ الطحاوی ص ۱۸۔

شیطان داخل ہو جاتا ہے) اور ہاتھ کے قائم مقام ہر روشنی ہو سکتی ہے جس سے مقصد حاصل ہو جائے، مثلاً کپڑا کوئی نکر اور غیرہ۔

پھر وہ اپنی آواز بھی پست رکھے، کوئی آواز نہ نکالے، اس حدیث کی بنا پر جس کو ابن ماجہ نے عبد اللہ بن سعید المقرئ کی عن ابیہ عن رسول اللہ ﷺ کے طریق سے نقل کیا ہے: "إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِئِهِ، وَلَا يَهْوِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْهُ" (۱) (جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو وہ اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے اور آواز نہ نکالے، کیونکہ اس سے شیطان ہنستا ہے)، پھر وہ انگریزی لینے اور مڑنے سے رک جائے، جیسا کہ بعض لوگوں کو لاحق ہوتا ہے، کیونکہ یہ سب شیطان کی طرف سے ہوتا ہے (۲)۔ اور روایت کی گئی ہے: "قَدْ كَانَ لَا يَنْصُطِي، لِأَنَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ" (۳) (نبی ﷺ انگریزی نہیں لیتے تھے، کیونکہ یہ شیطان کی طرف سے ہے)۔

نماز میں جمائی آتا:

۳- نماز کی حالت میں جمائی لیا مکروہ ہے، کیونکہ امام مسلم کی روایت ہے: "إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظُمْهُ مَا اسْتَطَاعَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْهُ" (۴) (جب تم میں سے کسی کو نماز کی حالت میں جمائی آئے تو وہ اپنے منہ کو بند کرے، کیونکہ

(۱) حدیث: "إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ" کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۱۰ طبع النجفی) نے کی ہے اور مرواہ میں ہے کہ اس کی سند میں عبد اللہ بن سعید ہیں جن کے ضعف سے روئے پر سب کا اتفاق ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۳۳، نہایت لکھا ۵۶/۲، الثواب الشرعیہ ۲/۳۳۔

(۳) حدیث: "كَانَ لَا يَنْصُطِي لِأَنَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ" کو ابن حجر نے فتح (۱۰/۱۳۳ طبع انتقیر) میں اتفاقاً ابن حجر کی طرف منسوب کیا ہے۔

(۴) حدیث: "إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ" کی روایت مسلم (۳/۲۲۹۳ طبع النجفی) نے کی ہے۔

تثاؤب

تعریف:

۱- "تثاؤب" (مد کے ساتھ) دوستی ہے جو انسان کو لاحق ہو اور اس کی وجہ سے وہ اپنے منہ کو کھولے (۱)۔
اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

شرعی حکم:

۲- علماء نے اس کی صراحت کی ہے کہ جمائی مکروہ ہے، لہذا جس شخص کو جمائی آئے اسے منہ بند کر لیا چاہئے اور بقدر طاقت اس کو روکنا چاہئے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "فَلْيُجَرِّدْهُ مَا اسْتَطَاعَ" (۲) (جہاں تک ممکن ہو اسے دفع کرے)، اس کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنے دہنوں ہوتوں کو بند کرے یا اس طرح کا کوئی عمل کرے، اور جب اس کی طاقت نہ ہو تو اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَمْسِكْ بِيَدِهِ عَلَى فِئِهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْهُ" (۳) (جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو اسے اپنا منہ اپنے ہاتھ سے بند کر لیا چاہئے، کیونکہ

(۱) المعجم المبرور: "تثاؤب"۔

(۲) حدیث: "فَلْيُجَرِّدْهُ مَا اسْتَطَاعَ" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۶۱۱ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ..." کی روایت مسلم (۳/۲۲۹۳ طبع النجفی) نے کی ہے۔

تثبیت

تعریف:

۱- لغت میں تثبیت کا معنی: رائے اور معاملہ میں اچھی طرح غور و فکر کرنا ہے (۱)۔

اور اصطلاح میں مراد کی حقیقت حال کو دریافت کرنے میں پوری حاکم اور کوشش صرف کر دینا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تحری:

۲- لغت میں تحری کا معنی ارادہ کرنا اور جستجو کرنا ہے۔

اور اصطلاح میں یہ کسی شئی کی حقیقت سے واقفیت دشوار ہونے کے وقت غالب گمان کے ذریعہ اس کو حاصل کرنا ہے (۲)۔

اجماعی حکم:

تثبیت کے احکام بہت ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- نماز میں استقبال قبلہ کا تثبیت:

۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ استقبال قبلہ صحت نماز کی شرط

شیطان داخل ہو جاتا ہے) یہ اس وقت ہے جب کہ اس کا دفع کرنا ممکن ہو، لہذا اگر دفع کرنا ممکن نہ ہو تو مکر وہ نہیں ہے اور وہ اپنے بائیس ہاتھ سے، اور ایک قول یہ ہے کہ اپنے کسی بھی ہاتھ سے منہ ڈھانک لے، یہی رائے حنفیہ اور شافعیہ کی ہے اور مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس میں کچھ حرج نہیں۔ اور حالت نماز میں جہاں تک ممکن ہو منہ کو بند کرنا مستحب ہے۔ اگر منہ کو بند کرنا ممکن نہ ہو تو اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے حدیث مذکور کی وجہ سے (۱)۔

قراءت قرآن کے وقت جمائی:

۴- فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ قرآن کا سبب یہ ہے کہ دل کے مشغول ہونے، پیاسا ہونے اور نیند آنے کے وقت قراءت نہ کرے اور اپنے اوقات نشاط و فرحت کو غنیمت سمجھے، اور جب دوران قراءت جمائی آئے تو جمائی کے متم ہونے تک قراءت سے رکاوٹ پھر قراءت کرے، تاکہ الفاظ قرآن نہ بدل جائیں۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ یہ بہتر ہے (۲) اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِذَا نَظَّاهُ بَأَحَدِكُمْ فَلْيَمْسِكْ بِوَلَدِهِ عَلَى فَمِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ" (۳) (جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو وہ اپنے ہاتھ سے اپنے منہ کو بند کر لے، کیونکہ شیطان داخل ہو جاتا ہے)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳، نہایۃ النجاشۃ ص ۵۶۲، المغنی ص ۱۲/۲ طبع المیاض کشاف القناع ص ۳۳۷، ص ۲۳۸، الجلیل ص ۲۲۲، الدرر ص ۲۸۱۔

(۲) البحران فی آداب حملۃ القرآن للعوام ص ۲۵، ص ۶۸، فتح المبارک ص ۱۱۲/۱۔

(۳) حدیث: "إِذَا نَظَّاهُ بَأَحَدِكُمْ"۔ کی روایت (فقہ نمبر ۲) میں گذر چکی۔

(۱) لسان العرب، المصباح اللغوی، ص ۲۰۵، ص ۱۸۵، شرح المصباح ص ۱۸۵، ص ۲۰۵۔

(۲) قواعد فقہ المجددی ص ۲۲۰، المصوب ص ۱۸۵، ص ۱۸۵، شرح المصباح ص ۱۸۵، ص ۲۰۵۔

ثبوت ۳-۵

ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ" (۱) (اچھا اب کر لیجئے اپنا چہرہ مسجد الحرام کی طرف اور تم لوگ جہاں کہیں بھی ہو اپنے چہرے کر لیا کرو اسی کی طرف) اور اس سے چند احوال مستثنیٰ ہیں جن میں استقبال قبلہ شرط نہیں ہے، مثلاً خوف کی نماز، سولی پر چڑھائے ہوئے شخص کی نماز، ڈوبنے والے کی نماز اور مباح سفر کی نفل نماز وغیرہ (۲)۔ دیکھئے: "استقبال قبلہ"۔

ہیں، جیسے بادل اور غبار وغیرہ۔

دوسرے یہ کہ شعبان کے تیس دن مکمل کرنے جائیں بشرطیکہ آسمان مذکور بالا چیزوں سے خالی نہ ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ، فإن غیبی علیکم فاکملوا علفہ شعبان ثلاثین" (۱) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ کھولو، اگر وہ تم لوگوں سے پوشیدہ ہو جائے تو شعبان کی تیس راتیاں پوری کرلو)۔

حقیقہ، مالکیہ اور شافعیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے (۲)۔

بادل ہونے کی حالت میں حائل کا اختلاف ہے، چنانچہ انہوں نے انتیس شعبان کے اعتبار کو ضروری قرار دیا ہے اور تیس شعبان کے روزہ کو واجب قرار دیا ہے، کیونکہ یہ رمضان کی پہلی تاریخ ہے، ایک دوسری حدیث: "لا تصوموا حتی تروا الهلال، ولا تفطروا حتی تروه، فإن غم علیکم فافقدوا لہ" (۳) (تم لوگ روزہ نہ رکھو یہاں تک کہ چاند دیکھ لو اور روزہ نہ توڑو یہاں تک کہ چاند دیکھ لو، پھر اگر تم پر چاند پوشیدہ ہو جائے تو اس کا اندازہ کرلو) کے آخری لفظ پر عمل کرتے ہوئے یعنی احتیاطاً روزہ رکھ لو (۴)۔ دیکھئے: "ابلہ"۔

ب۔ گواہوں کی گواہی میں حقیقت کا ثبوت:

۴۔ گواہوں کی گواہی میں حقیقت امر کی جستجو کرنا قاضی کے لئے مناسب ہے، اور بیان کے بارے میں اطلاع اور پوشیدہ طور پر سوال کرنے اور تحقیق کرنے سے ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہے جب ان کی عہدالت معلوم نہ ہو، کیونکہ قاضی کو عہدالت کی تحقیق کا حکم دیا گیا ہے (۳)۔ دیکھئے: "تزکیہ"۔

ج۔ ماہ رمضان کے چاند کی رویت میں حقیقت کا ثبوت:

۵۔ تیس شعبان کی شب میں ماہ رمضان کے چاند کی رویت کی تحقیق کرنا مستحب ہے، تاکہ اس کا آغاز ہوا یقینی ہو جائے اور یہ دو طریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہوگا:

ایک: یہ کہ اس کے چاند کو دیکھ لیا جائے، اور یہ اس وقت ممکن ہوگا جب آسمان ایسی چیزوں سے خالی ہو جو رویت سے مانع ہو سکتی

(۱) حدیث: "صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ....." کی روایت بخاری (المصحح ۱۱۹۳ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۲) بدائع الصنائع ۸۲/۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع شرکت المطبوعات اطبیہ مصر، البحرانی علی بکھر طبع ۲/۲۳۵، ۲۳۲ طبع دار صادر بیروت، صلیب الدبوتی علی اشراح الکبیر ۵۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الروض ۳۰۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) حدیث: "لا تصوموا حتی تروا الهلال....." کی روایت بخاری (المصحح ۱۱۹۳ طبع انتقادی) اور مسلم (۷۵۹۴ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۴) البحرانی لابن قدامہ ۹۰ طبع المریض۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۴۳۔

(۲) البحر الرائق ۱/۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۳) مصنف الکام ۳/۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

تثبت ۶

و- فاستقوں کے کلام کا تثبت :

ﷺ نے فرمایا: "التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ" (۱)
(سوچ سمجھ کر کام کرنا اللہ کی طرف سے ہے اور جلد بازی شیطان کی طرف سے)۔

۶- فاسق جو خبر پیش کرے اس کی تحقیق ضروری ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْلًا مِنْهُ بِيَهْلَاةٍ فَتُصِيبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ" (۱) (اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تم تحقیق کر لیا کرو، ایسا نہ ہو کہ تم مادیاتی سے کسی قوم کو ضرر پہنچا دو (اور) پھر اپنے کئے پر پچھتاؤ)، اس میں "تبیَّنوا" کی جگہ "فتبَّئوا" کی قرأت بھی آتی ہے۔ اور تبیین تثبت ہی مراد ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آیت ولید بن ابی عقبہ کے بارے میں مازل ہوئی ہے۔ شان نزول اس طرح ہے کہ سعید نے قتادہ سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ نے ولید بن عقبہ کو تبیلہ بنی المصطلق کے پاس صدق (زکاۃ) وصول کرنے والا بنا کر بھیجا، جب ان لوگوں نے ان کو دیکھا تو وہ لوگ ان کی طرف استقبال کے لئے آئے تو یہ بڑھ گئے اور نبی ﷺ کے پاس واپس آ کر خبر دی کہ وہ لوگ مرتد ہو گئے، اس پر نبی ﷺ نے حضرت خالد بن ولید کو بھیجا اور حکم دیا کہ وعدہ کی تحقیق کر لیا اور جلد بازی سے کام نہ لیا۔ حضرت خالد چلے اور رات میں ان کے پاس آئے، پھر انہوں نے اپنے جاسوسوں کو بھیجا تو انہوں نے آکر یہ خبر دی کہ وہ لوگ اسلام پر جئے ہوئے ہیں اور انہوں نے ان کی اذان اور نماز سنی، جب صبح ہوئی تو حضرت خالد ان کے پاس آئے اور جو کچھ جاسوسوں نے کہا تھا اس کو صحیح پایا تو وہ نبی ﷺ کے پاس واپس آئے اور آپ ﷺ کو بتایا، اس پر آیت کریمہ مازل ہوئی (۲) اور نبی



(۱) سورہ حجرات ۶۱۔

(۲) آیت: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ..." کے سبب نزول سے متعلق حدیث کی روایت ابن جریر (۲۶/۱۳۳ طبع مجلس) نے کی ہے اور اس کے مرسل ہونے کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

(۱) تفسیر القرطبی ۱۶/۱۱۲ ص ۳۱۲ طبع دار الکتب المصریہ

حدیث: ۳ التائِبُ مِنَ الذَّنْبِ وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ کی روایت ابو یعلیٰ نے کی ہے اور چشتی نے فرمایا کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (فیض القدر للعلامی ۳/۲۷۸ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

تشلیٹ ۱-۲

روایت بھی یہی ہے اور یہ چہرہ، ہاتھوں اور پیروں کو تین مرتبہ دھونے سے متعلق ہوگا، اس طرح کہ اعضاء مکمل طور پر دھل جائیں، مالکیہ کے مذہب مشہور کے مطابق یہ مستحب ہے، ایک قول یہ ہے کہ دوسری دفعہ دھونا سنت ہے اور تیسری دفعہ دھونا مستحب ہے اور ایک قول اس کے برعکس بھی ہے، اور ہنوی میں پیروں کو تین مرتبہ دھونے کے متعلق مالکیہ کے دو مشہور اقوال ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ دونوں پاؤں، چہرے اور دونوں ہاتھوں کی طرح ہیں، لہذا ان میں سے ہر ایک کو تین تین دفعہ دھویا جائے گا، اور یہی قول معتد ہے۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ ہنوی میں دونوں پیروں کو صاف کرنا فرض ہے، اس کی کوئی تحدید نہیں ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک سر کے مسح میں تشلیٹ سنت نہیں، حنابلہ کا مذہب صحیح بھی یہی ہے اور مالکیہ کی رائے یہ بیان کی گئی ہے کہ سر کے مسح میں تیسری مرتبہ دونوں ہاتھوں کو کھمانے میں کوئی فضیلت نہیں، اور اکثر علماء مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ مسح میں ہاتھ کو تین مرتبہ پھیرنا فضیلت (یعنی مستحب) ہے، بشرطیکہ اس کے ہاتھ میں تری باقی رہے، اور دوسری اور تیسری مرتبہ مسح کرنے کے لئے نیا پانی نہ لے لے (۱)۔

شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ تین دفعہ مسح کرنا سنت ہے، بلکہ شافعیہ کے نزدیک ٹوپی اور عمامہ پر مسح کرنے، مسواک کرنے، تسمیہ کہنے اور اس طرح باقی سنن میں تشلیٹ سنت ہے۔

مکرر موزد پر مسح کرنے میں تشلیٹ سنت نہیں اور بعض شافعیہ کا قول یہ ہے کہ تین دفعہ نیت کرنا بھی سنت ہے (۲) اور ابن میرین کی

(۱) فتح القدیر ۱/ ۴۷۷، ابن ماجہ ۱/ ۸۰، کتاب ۱/ ۲۳۹، ۲۵۹، ۲۶۲، جامعہ

الدعوتی ۱/ ۴۰۴، المجموع ۱/ ۳۳۲، المحمل ۱/ ۲۶۶، المغنی

۱/ ۴۳۹، مثل لمآب ۱/ ۶۵۔

(۲) المحمل ۱/ ۲۶۶، المجموع ۱/ ۳۳۲، المغنی ۱/ ۴۷۷۔

تشلیٹ

تعریف:

۱- تشلیٹ: ثلث کا مصدر ہے، اس کا لغوی معنی مواقع استعمال کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: "ثلث الشيء" (اس نے اس کو تکرار کر کے تین حصوں میں تقسیم کر دیا)، "ثلث الزرع" اس ہیتی کو تیسری دفعہ تیرا ب کیا، وثلث الشراب پی جانے والی چیز کو اتنا پکایا کہ اس کا ثلث یا دو ثلث ختم ہو گیا، "ثلث الإثمين" اس نے ثود کو مارا کر دو کو تین کر دیا۔

اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کا اطلاق کسی کام کو تین مرتبہ کرنے پر ہوتا ہے اور اس شیرہ پر بھی جس کو پکانے کی وجہ سے اس کا ایک یا دو تہائی حصہ ختم ہو گیا ہو (۱)۔

اجمالی حکم:

مندرجہ ذیل صورتوں میں تشلیٹ کا حکم اس کے مواقع کے اختلاف سے مختلف ہو جاتا ہے:

الف- وضو میں تشلیٹ:

۳- اگر شلالتہ کے نزدیک وضو میں تشلیٹ سنت ہے، مالکیہ کی ایک

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، الصحاح فی اللغة العربیہ، متن اللہ، المکرر لاند

"ثلث"، ابن ماجہ ۱/ ۸۸، صحیح البخاری ۱/ ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، نہایہ

الحجاج ۱/ ۱۹۳۔

تثلیث ۳-۴

رائے یہ ہے کہ وہ دفعہ مسح کرے (۱)۔

مذکورۃ الصدر آراء کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”توضاً النبی ﷺ مرة مرة“ (۲) (نبی ﷺ نے وضو میں ایک ایک دفعہ دھویا)، امام بخاری نے اس کی روایت کی ہے اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے: ”أن النبی ﷺ توضاً ثلاثاً ثلاثاً“ (۳) (آپ ﷺ نے وضو میں تین تین دفعہ دھویا)۔

پھر اگر کوئی شخص تین مرتبہ پوری طرح دھونے کے بعد اس اعتقاد کے ساتھ اس پر اضافہ کرے کہ سنت تو تین ہی دفعہ ہے تو حنفیہ کی ایک روایت کے مطابق اس میں کوئی عرج نہیں اور حنفیہ کی دوسری روایت اور انہماکاً مذہب یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے (۴)۔

ب- غسل میں تثلیث:

۳- انہماک کے نزدیک وضو کی طرح غسل میں بھی تثلیث سنت ہے۔ لہذا وہ اپنے سر کو تین دفعہ، پھر دائیں پہلو کو، پھر بائیں پہلو کو تین دفعہ دھوئے، اور بالکل یہ کاغذ مذہب یہ ہے کہ غسل میں تثلیث مستحب ہے اور اگر تین دفعہ کافی نہ ہو تو کافی ہونے کی حد تک اضافہ کرتا ہے (۵)۔

(۱) المجموع ۳۳۲۔

(۲) حدیث: ”توضاً النبی ﷺ مرة مرة“ کی روایت بخاری (المعجم ۲۵۸) طبع استیعاب نے کی ہے۔

(۳) حدیث عثمان: ”أن النبی ﷺ توضاً ثلاثاً ثلاثاً“ کی روایت بخاری (المعجم ۲۵۹) طبع استیعاب نے کی ہے۔

(۴) فتح القدیر ۱/ ۴۷، ابن ماجہ ۱/ ۸۱، خطاب ۲/ ۲۵۹، ۲/ ۲۶۲، حاشیۃ الدر منی ۱/ ۲۵۹، المجموع ۳۳۰، المحل علی شرح المسح ۱/ ۲۷۷، المغنی ۱/ ۳۰، المبدع فی شرح المسح ۱/ ۱۱۱۔

(۵) فتح القدیر ۱/ ۵۱، ابن ماجہ ۱/ ۸۰، خطاب ۱/ ۱۶۱، نہایۃ المساج ۱/ ۲۲۷، المحل ۱/ ۱۶۳، المغنی ۱/ ۲۷۷، کتاب ۱/ ۸۷۔

اور اس سلسلے میں اصل وہ روایت ہے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”کان النبی ﷺ إذا اغتسل من الجنابة غسل یدیه ثلاثاً، وتوضاً وضوءاً للصلاة، ثم یخلل شعره یدیه، حتی إذا ظن أنه قد روی بشرته أفاض الماء علیہ ثلاث مرات، ثم غسل سائر جسده“ (۱) (نبی ﷺ جب غسل جنابت فرمایا کرتے تھے تو دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوتے اور نماز کے لئے وضو کرنے کی طرح وضو فرماتے پھر بالوں میں بذریعہ انگلی خال فرماتے، یہاں تک کہ جب یہ گمان ہو جاتا کہ کھالیں تر ہو گئیں تو اس پر تین دفعہ پانی بہاتے پھر پورے بدن کو دھوتے)۔

ج- غسل میت میں تثلیث:

۴- انہماک کے نزدیک غسل میت میں تثلیث مستحب ہے اور حنفیہ کے نزدیک سنت ہے، اس سے زیادہ دفعہ دھونے کے جواز پر بھی اماموں کا اتفاق ہے، کیونکہ میت کو غسل دینے کا مقصد صاف ستھرا کرنا ہے۔ لہذا اگر تین مرتبہ دھونے سے صفائی حاصل نہ ہو تو حصول نفاذ تک زیادہ کرنا صحیح ہے، مگر غسل کے طاق عدد ہونے کا خیال رکھنا چاہئے (۲)۔

مذکورہ احکام کی دلیل شیخین کی روایت کردہ وہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی لخت جگر حضرت زینبؓ کو غسل دینے والیوں سے فرمایا: ”ابدن بمیامنها ومواضع الوضوء واغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً أو أكثر من ذلك إن رأیتن ذلك“

(۱) حدیث: ”کان النبی ﷺ إذا اغتسل...“ کی روایت بخاری (المعجم ۳۸۲) طبع استیعاب اور مسلم (۱/ ۲۵۸) طبع المحلی نے اسی میں مختصراً کی ہے۔

(۲) فتح القدیر ۳/ ۳۷۷، ابن ماجہ ۱/ ۵۵، خطاب ۲/ ۳۰۸، ۲/ ۳۲۲، نہایۃ المساج ۳/ ۳۶۶، ۳/ ۳۶۷، ۳/ ۳۶۸، ۳/ ۳۶۹، ۳/ ۳۷۰، ۳/ ۳۷۱، ۳/ ۳۷۲۔

تثلیث ۵

کرنے میں واجب صفائی ہے، نہ کہ تعداد اور صفائی کا مطلب عین نجاست اور اس کی تری کو اس طرح ختم کرنا ہے کہ پتھر صاف ستھرا باہر آنے لگے اور اس پر کچھ بھی نجاست کا اثر نہ رہے۔

ان حضرات کے نزدیک تثلیث مستحب ہے اگرچہ وہ پتھر ہی سے صفائی حاصل ہو جائے، جبکہ ثانیہ اور ثالثہ نے برائے انتخاب پتھر استعمال کرنے کی دو شرطیں ذکر کی ہیں: صفائی کا حاصل ہونا اور تین کا عدد مکمل کرنا، ان دونوں میں سے اگر کسی ایک کا تحقق ہو اور دوسرے کا نہ ہو تو کافی نہ ہوگا، اور دوسرا پتھر جس کے تین گوشے ہوں تین پتھروں کے قائم مقام ہے (۱)۔

اسی طرح جمہور فقہاء نے فرمایا کہ چھٹاب کرنے کے بعد ذکر کو تین مرتبہ تہتی کے ساتھ چھیپتا مستحب ہے (۲)، کیونکہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَرْ ذَكَرَهُ ثَلَاثًا" (۳) جب تم میں سے کوئی چھٹاب کرے تو اپنے ذکر کو تین دفعہ تہتی کے ساتھ کیجئے۔

پورا ہتھ مارہ اعتبار کے احکام کی تفصیل استنجا اور اعتبار کی اصطلاحات میں مذکور ہے۔

جمہور حنفیہ کے نزدیک نجاست غیر مرئیہ کو دھونے میں بھی تثلیث مستحب ہے، اسی طرح نجاست مرئیہ کے ازالہ میں بعض حنفیہ

بماء وسمو، واجعلن فی الآخرة کافورًا او شینًا من کافور" (۱) (اس کے دائیں سے اور اعشاء وفسو سے شروع کرو، اور پیری کے پانی سے تین دفعہ یا سات دفعہ غسل دیا اس سے زائد مرتبہ اگر مناسب سمجھو اور بعد میں کافور یا کافور جیسی کوئی چیز لگا دو)۔

اسی طرح میت کو دھونی دینے میں تثلیث مستحب ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک تین سے زیادہ مرتبہ بھی دھونی دینا جائز ہے اور میت کے کفن کو دھونی دینے میں اور بوقت مرگ میت کو اور اس تخت کو جس پر میت کو رکھا جائے دھونی دینے میں تثلیث مستحب ہے۔

اور مذکورہ احکام کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: "إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيْتَ فَأَجْمَرُوهُ ثَلَاثًا" (۲) (جب تم اپنے مرد کو دھونی دو تو تین دفعہ دو)۔ اور ایک روایت میں "فَاذْكُرُوا" (حلق مرتبہ دو) بھی ہے اور بیہقی کے الفاظ اس طرح ہیں: "جَمَرُوا كَفَنَ الْمَيْتِ ثَلَاثًا" (۳) (میت کے کفن کو تین دفعہ دھونی دو)۔

د۔ استنجا کے لئے پتھر استعمال کرنے اور صفائی کرنے میں تثلیث:

۵۔ حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ استنجا کے لئے پتھر استعمال

(۱) فتح القدیر ۱/ ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷

تثلیث ۶-۷

(جب تم میں سے کوئی رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ تین مرتبہ کہہ لے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا اور یہ اس کی کم مقدار ہے، اور جس شخص نے اپنے جہد میں تین مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ کہا تو اس کا جہد پورا ہو گیا اور یہ اس کی کم مقدار ہے۔)

اور مالکیہ کے نزدیک رکوع اور جہد میں تسبیح پڑھنا مستحب ہے، خود وہ کسی بھی لفظ میں ہو، نبیوں نے اس میں نہ کوئی حد مقرر کی ہے اور نہ کسی دعا کی تعیین کی ہے (۱)۔

۱- اجازت لینے میں تثلیث:

۷- جب کوئی شخص کسی کے پاس جانے کے لئے اجازت لے اور اسے یہ خیال ہو کہ اس نے نہیں سنا تو غائبانہ اس پر اتفاق ہے کہ تین مرتبہ اجازت طلب کرنا جائز ہے اور اگر ملاش کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ تین سے زیادہ مرتبہ اجازت طلب نہ کرے۔

اور امام مالک نے فرمایا کہ تین مرتبہ سے زائد اجازت طلب کرنا جائز ہے، یہاں تک کہ اس کا سننا یقینی ہو جائے، اور جب اجازت طلب کرنے کے بعد یقین سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے نہیں سنا تو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ تین سے زیادہ اور بار بار اجازت طلب کرنا جائز ہے، یہاں تک کہ اس کا سننا یقینی ہو جائے (۲)۔

کے نزدیک تثلیث مستحب ہے، حنابلہ کی ایک روایت بھی یہی ہے اور مالکیہ وشافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ کتے کے بدن میں منہ ڈالنے کی نجاست کے علاوہ کسی بھی چیز میں عدد شرط نہیں ہے، اور خنزیر کی نجاست کے متعلق شافعیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ وہ کتے کی نجاست کی طرح ہے (۱)۔

۸- رکوع اور جہد کی تسبیحات میں تثلیث:

۶- اگر ملاش کے نزدیک رکوع کی تسبیح ”سبحان ربی العظیم“ اور جہدوں کی تسبیح ”سبحان ربی العظیم“ کو تین تین مرتبہ کہنا سنت ہے اور ان حضرات کے نزدیک تین سے زیادہ دفعہ کہنا بشرطیکہ حاق عدد پانچ، سات یا نو پر ختم کرے، مستحب ہے، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے نزدیک گیارہ مرتبہ کہنا مستحب ہے، یہ تو اس صورت میں ہے جب وہ تنہا ہو۔ اور امام کو چاہئے کہ اتنی لمبی تسبیح نہ کرے کہ مقتدی اکتا جائیں، اور شافعیہ کے نزدیک امام کے لئے تین سے زیادہ مرتبہ پڑھنا مکروہ ہے (۲)۔

اس کی اصل حضرت عبد اللہ بن مسعود کی آپ ﷺ سے روایت کردہ یہ حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إذا ركع أحدكم فقال في ركوعه: سبحان ربی العظیم ثلاثا فقد تم ركوعه، وذلك أدناه، ومن قال في سجوده: سبحان ربی العظیم ثلاثا فقد تم سجوده، وذلك أدناه“ (۳)

(۱) المسوط ۱/ ۹۳، فتح القدیر ۱/ ۱۸۵، ۱۸۶، طاب ۱/ ۵۹۹، نہایت المحتاج ۱/ ۵۵، ۵۳، ۵۵۔

(۲) المسوط ۱/ ۲۱، الطحاوی ۱/ ۲۳، فتح القدیر ۱/ ۲۵۹، ۲۶۰، نہایت المحتاج ۱/ ۵۹۹، ۵۱۵، المغنی ۱/ ۵۰۱، ۵۲۱، تلخیص المسابیح ۱/ ۲۱۔

(۳) حدیث: ”إذا ركع أحدكم...“ کی روایت ترمذی (۲۷۷/ ۲) طبع الجلی (۱) نے حضرت عمن بن عبد اللہ بن قیس بن ابی سعید کے طریق سے کی

ہے وافر ملا ہے کہ اس کی سند متصل نہیں ہے، کیونکہ عمن بن عبد اللہ کی حضرت ابن مسعود سے ملاقات ثابت نہیں۔

(۱) حاشیہ المدسوق ۱/ ۲۲۸، طاب ۱/ ۵۲۸۔

(۲) عمدة القاری ۲/ ۲۲، تغیر القری ۱/ ۲۱۳، احکام الجصاص ۳/ ۳۸۲، بدائع الصنائع ۵/ ۱۲۵، ۱۲۲۔

تثنیہ

تعریف:

۱- لغت میں ہے کہ تثنیہ "ثنی" کا مصدر ہے اور کہا جاتا ہے: "ثنت الشيء" جب تم کسی چیز کو دو بناؤ۔ ہر مانے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، چنانچہ جب کوئی شخص ایک کام مکمل کر کے دوسرا کام بھی اسی کے ساتھ کر لے تو کہا جاتا ہے: "ثنی بالامر الثاني" (۱)۔ اور اس کا لغوی معنی اصطلاحی معنی سے الگ نہیں ہے۔

بحث کے مقامات:

۲- تثنیہ کا لفظ اذان، اقامت، نفلی نماز، نفل کے ساتھ سنن رہا تب اور رات کی نماز (نفل) کے بیان میں وارد ہوا ہے، کیونکہ حدیث ہے: "صلاة الليل ثنی ثنی" (۲) (رات کی نماز (نفل) دو دو رکعت ہے) اسی طرح یہ ذکر کے عقیدے کے بیان میں ہر بیٹہ اور کی شہادت کے بیان میں وارد ہوا ہے، مثلاً نکاح، طلاق، اسلام اور موت کے بیان میں اور ہر ایک کی تفصیل اپنی اپنی جگہ پر ہے۔

تثنویب

تعریف:

۱- تثنویب ثنوب ثنوب کا مصدر ہے اور اس کا ثنائی مجرد ثاب ثوب بمعنی لونا ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا" (۱) (اور وہ وقت بھی یاد کرو جب ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لئے ایک مقام رجوت اور مقام امن مقرر کیا) یعنی ایسا مکان بنا دیا جس کی طرف لوگ لوٹتے ہیں اور اسی سے اہل عرب کا قول ہے: "ثاب إلى فلان عقله" یعنی فلاں کی عقل لوٹ گئی اور "ثوب" بھی اسی سے ہے کہ ہر شخص کے عمل کا نفع اسی کی طرف لوٹتا ہے (۲)۔

اور تثنویب کے معنی آواز کو دہرانا اور تکرار کرنا ہے، اور اسی سے نون میں تثنویب ہے (۳)۔

اور تثنویب کا اصطلاحی معنی ہے: ایک مرتبہ نماز کا اعلان کرنے کے بعد دوسری مرتبہ پھر اعلان کرنا مثلاً "الصلاة خير من النوم" یا "الصلاة الصلاة" یا "الصلاة حاضرة" یا کسی دوسرے لفظ کے ذریعہ، خواہ کسی بھی زبان میں ہو اور نبی ﷺ اور صحابہ کے زمانہ میں اسی کا نام تثنویب تھا (۴)، کیونکہ اس میں "میتلتین" (حی علی

(۱) سورہ بقرہ ۱۲۵۔

(۲) تاج المروس، المغرب لسان العرب مادة "ثوب"، فتح القدیر ۱/ ۲۱۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، لفظ ب ۱/ ۳۳۲، ۳۳۳ طبع دار الفکر۔

(۳) تاج المروس، المغرب مادة "ثوب"، لفظ ب ۱/ ۳۳۲ طبع دار الفکر۔

(۴) المغنی ۱/ ۲۰۸ طبع المریض۔

(۱) لسان العرب ۱/ ۸۷۳، المعجم البحر ۱/ ۹۳ مادة "ثنی"۔

(۲) حدیث: "صلاة الليل ثنی ثنی" معنی کی روایت بخاری (صحیح) ۲/ ۲۷۷ طبع المستقیم اور مسلم (۱/ ۵۱۶ طبع المکتب) نے کی ہے۔

تھویب ۲-۵

ب- دعا (پکارنا):

۳- دعا بمعنی طلب کرنا ہے، یہ آواز بلند و پست دونوں طرح ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”دعوتہ من بعد“ (میں نے اس کو دور سے پکارا) اور کہا جاتا ہے: ”دعوت اللہ فی نفسی“^(۱) (میں نے اپنے دل میں اللہ کو پکارا) یہنداء اور تھویب دونوں سے عام ہے۔

ج- ترجیع (آواز کو حلق میں گھمانا):

۴- کہا جاتا ہے: ”رجع فی آذانه“ جب مؤذن شہادتین کو ایک مرتبہ آہستہ کہے اور دوسری مرتبہ آواز بلند کہے^(۲)، اس کو منے اور تکرر کہنے میں تھویب اور ترجیع ایک ہیں لیکن دونوں اپنے محل کے اعتبار سے مختلف ہیں۔ اکثر فقہاء کے نزدیک تھویب کا محل اذان فجر میں مؤذن کا ”الصلاة خیر من النوم“ کہنا ہے، جہاں تک ترجیع بمعنی شہادتین کو تکرر کہنے کا تعلق ہے تو جو لوگ اس کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ تمام نمازوں کی اذان میں ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۵- تھویب کے مواقع استعمال اور اوقات نماز کے اختلاف سے اس کا اجمالی حکم بھی مختلف ہوتا ہے۔

قدیم یا بول تھویب فجر کی اذان میں ”میتلتین“ کے بعد یا اذان کے بعد جیسا کہ بعض حنفیہ کے نزدیک اصح قول ہے، ”الصلاة خیر من النوم“ کا اضافہ کرنا ہے۔ یہ تمام فقہاء کے نزدیک سنت ہے اور بعض حنفیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک یہ عشاء میں جائز ہے^(۳)۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) المصباح الحسیر لادۃ ”رجع“۔

(۳) بدائع الصنائع، ۱/۳۸ طبع دارالکتب المرعی، المجموع ۳/۹۷، ۹۸، ۹۹ طبع المکتبۃ المستقیمہ۔

الصلاة، حی علی الفلاح) کے معنی کو دہرانا ہے، یا اس وجہ سے کہ جب ایک مرتبہ ”حی علی الصلاة“ کے ذریعہ نماز کے لئے ابھارا، پھر ”حی علی الفلاح“ کہا تو ”الصلاة خیر من النوم“ کے ذریعہ اس نے دوبارہ نماز کے لئے ابھارا۔

فقہاء کے نزدیک تھویب کا استعمال تین طرح سے ہوتا ہے:

الف- پرانی تھویب یا تھویب اولیٰ: یہ فجر کی اذان میں ”الصلاة خیر من النوم“ کا اضافہ کرنا ہے۔

ب- نئی تھویب، یہ اذان و اقامت کے درمیان ”حی علی الصلاة“، ”حی علی الفلاح“، یا کسی ایسی دوسری عبارت کا اضافہ کرنا ہے جو ہر شہر کے لوگوں کے درمیان متعارف ہو۔

ج- وہ تھویب جو ایسے اشخاص کے لئے خاص ہے جو مسلمانوں کے معاملات اور مصالح میں مشغول رہتے ہوں، چنانچہ ایک شخص ان لوگوں کو اوقات نماز کی خبر دینے کے لئے مقرر کیا جائے، تو اس طرح خبر دینے یا آواز لگانے پر بھی ”تھویب“ کا لفظ بولا جاتا ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نداء (آواز دینا):

۲- نداء کا معنی پکارنا اور ایسے الفاظ کے ذریعہ آواز بلند کرنا ہے جو بامعنی ہوں^(۲)، تو نداء اور تھویب پکارنے اور آواز بلند کرنے کے اعتبار سے ایک ہیں۔ نداء تھویب کے مقابلہ میں عام ہے۔

(۱) السوطی ۱/۱۲۸ طبع دارالعرف بدائع الصنائع، ۱/۳۸ طبع دارالکتب المرعی، الکفاہ فی شرح الحدیث، ۱/۲۳ طبع دارالایاء التراث المرعی، المصباح ۱/۳۳۱، ۳۳۲ طبع دارالحدیث، نہایت المحتاج الی شرح المصباح، ۱/۳۰۹ طبع معظی المہابی الجلس۔

(۲) المصباح الحسیر لادۃ ”نداء“، الترویق فی لغۃ العرب ۳۰، ۳۹ طبع دارالآفاق المجددہ۔

تھویب ۶-۷

قامت“ وغیرہ کا اضافہ کرنا، تو متقدمین حنفیہ کے نزدیک یہ صرف اذان فجر میں بہتر ہے مگر متاخرین حنفیہ نے تمام نمازوں میں اس کو مستحسن قرار دیا ہے (۱)۔

اور جو لوگ مسلمانوں کے امور و مصالح کی انجام دہی میں مشغول ہوں مثلاً امام وغیرہ ان کو خاص طور پر اوقات نماز کی خبر دینے کے لئے ایک شخص کو مقرر کرنا حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور ثنائیہ کا ایک قول اور بعض مالکیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، اور حنابلہ کا خیال بھی یہی ہے اگر امام وغیرہ نے اذان نہ سنی ہو (۲)، اور محمد بن الحسن اور بعض مالکیہ نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے (۳)۔



اور بعض ثنائیہ نے اس کو تمام نمازوں میں جائز قرار دیا ہے (۱)۔ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک فجر کے علاوہ نمازوں میں یہ مکروہ ہے اور حنفیہ و ثنائیہ کا مذہب بھی یہی ہے (۲)۔

اذان فجر میں تھویب:

۶- امام ابو حنیفہ اور امام محمد بن الحسن کے علاوہ تمام فقہاء کے نزدیک یہ ثابت ہے کہ فجر کے لئے دو اذانیں شروع ہیں: ایک اذان کے وقت سے قبل اور دوسری بوقت شروع ہونے کے بعد۔ اور نووی نے فرمایا کہ اصحاب کا ظاہر اطلاق یہ ہے کہ تھویب فجر کی اذان میں شروع ہے، خواہ وقت سے پہلے ہو یا وقت کے بعد، اور بغوی نے ”اجندہ تھویب“ میں فرمایا کہ دو اقوال میں سے صحیح یہ ہے کہ اگر اذان اول میں تھویب کی گئی ہو تو اذان ثانی میں تھویب نہ ہوگی۔ بقیہ فقہاء جو فجر کے لئے وہ اذانوں کی مشروعیت کے قائل ہیں ان کی کتابوں کے مطالعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے کوئی ایسی وضاحت نہیں کی ہے کہ تھویب اذان اول میں ہوگی یا اذان ثانی میں یا دونوں میں، رائج یہ ہے کہ دونوں میں کی جائے گی جیسا کہ نووی نے اس کو رائج قرار دیا ہے (۳)۔

۷- اور نئی تھویب جسے حنفیہ میں سے علماء کوفہ نے ایجاد کیا ہے یعنی ”حمی علی الصلاة“ اور ”حمی علی الفلاح“ کو فجر کی اذان و اقامت کے درمیان دوسرے زائد کہنا یا ہر شہر کے لوگوں کی اپنی مروج عبارت کے مطابق مثلاً کھٹکھارایا ”الصلاة الصلاة“ یا ”قامت،

(۱) المجموع ۳۷۷، ۳۷۸، طبع المکتبۃ النقیبۃ۔

(۲) کشاف القناع ۳۱۵، المغنی ۳۰۸، الخطاب ۳۱۱، المجموع ۳۷۷، جرائع اصناف ۳۸۔

(۳) کیمیل کی رائے یہ ہے کہ اس وقت فجر کی اذان ثانی کے ساتھ تھویب کو مخصوص کرنے کا عمل زیادہ قوی ہے کیونکہ مسلمانوں کے عمل کا تسلسل یہی رہا ہے جو اس کو رائج قرار دیتا ہے۔

(۱) جرائع اصناف ۳۸، فتح القدیر ۲۴۳۔

(۲) جرائع اصناف ۳۸، المہذب ۹۹، کشاف القناع ۳۱۵۔

(۳) فتح القدیر ۳۱۳، الخطاب ۳۱۱۔

تجارت ۱-۵

سچا ۲۲ نمبروں، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔

۳- فی انجملہ تجارت کے جواز پر مسلمانوں کا اجماع ہے اور یہ حکمت کا تقاضا بھی ہے، اس لئے کہ لوگ ایسی بہت سی چیزوں کے ضرورت مند ہوتے ہیں جو دوسروں کے قبضہ میں ہوتی ہیں اور یہ طریقہ زندگی بھی ہے اور تجارت کا مشروع و جائز ہونا ہی وہ واحد طریقہ ہے جس سے ہر شخص اپنے مقصود کو حاصل کر سکتا ہے اور اپنی ضرورت پوری کر سکتا ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- بیع (بیچنا):

۴- بیع کے معنی ہیں: مال کو مال کے عوض اس طرح بدلنا کہ مالک ہٹا اور مالک بنانا پایا جائے۔

جہاں تک تجارت کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو نفع کے ساتھ فروخت کرنے کے لئے خریدے، لہذا دونوں میں فرق یہ ہے کہ تجارت میں نفع حاصل کرنے کا ارادہ ہوتا ہے، خواہ یہ متحقق ہو یا نہ ہو۔

ب- سمرہ (دانی):

۵- سمرہ لغت کے اعتبار سے تجارت ہے۔ خطابی نے فرمایا کہ ”سمرہ“ مجھی لفظ ہے اور ان میں سے بیشتر لوگ جن سے خرید فروخت ہوتی تھی مجھی ہوتے تھے، ان ہی جمیوں سے یہ لفظ لے لیا گیا، رسول اللہ ﷺ نے اس کو لفظ تجارت سے بدل دیا^(۲) جو

= (فیض البہار ۲۷۸/۲ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

(۱) المنی ۶۱۰/۳۔

(۲) حدیث: ”کان اسم التجارة سمرۃ فعبہ رسول اللہ ﷺ“۔ کی روایت ترمذی (۵۰۵/۳ طبع المنی) اور حاکم (۲/۲ طبع دارۃ

تجارت

تعریف:

۱- تجارت لغت و اصطلاح میں نفع کی غرض سے خرید و فروخت کے ذریعہ مال کے بدلے کو کہتے ہیں^(۱)، اور یہ دراصل مصدر ہے جو پیشہ پر دلالت کرتا ہے اور اس کا فعل تجر، يتجر، تجراً و تجارة استعمال ہوتا ہے۔

تجارت کے مشروع ہونے کی دلیل:

۲- تجارت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“^(۲) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر مت کھاؤ ہاں البتہ کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی سے ہو)۔ نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ“^(۳) (پھر جب نماز پوری ہو چکے تو زمین پر چلو پھرو اور اللہ کی روزی تلاش کرو)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”التاجر الأمين الصلوق مع النبيين والصديقين والشهداء“^(۴) (مانت دار

(۱) تاج المعروس مادة ”تجر“۔

(۲) سورہ نساء ۲۹۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۰۶۔

(۴) حدیث: ”التاجر الأمين الصلوق الأمين“۔ کی روایت ترمذی (۵۰۶/۳ طبع المنی) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ اس میں انتظام ہے

تجارت ۶-۸

عربی زبان کا ایک اسم ہے (۱)۔

اور سمرہ کا اصطلاحی معنی ہے: بائع اور مشتری کے بیچ رہنا، اور سمسار وہ شخص ہے جو بائع اور مشتری کے درمیان بیع کو نافذ کرنے کے لئے کام کرے، اسی کا دوسرا نام دلال ہے، کیونکہ یہ بیع کی طرف مشتری کی اور شمن کی طرف بائع کی رہنمائی کرتا ہے (۲)۔

شرعی حکم:

۶- تجارت ایک معاشی پیشہ ہے، جسے انسان حصول زر کی غرض سے اختیار کرتا ہے اور یہ کمائی مشروع ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ معاشرہ کی ضروریات پوری ہوتی ہیں، لہذا اصلاً یہ مباح ہے، مزد میں داخل ہے اور کبھی کبھی اس میں بقیہ احکام شرعیہ ۴۰؛ واجب، حرمت، کراہت وغیرہ جاری ہوتے ہیں، ان احوال و ظرف کے لحاظ سے جو اس کے مطابق ہوتے ہیں۔

اور تجارت سے متعلق احکام بشمول فقہ کی بنیادی کتابوں کے، سے فقہاء و احکام مراد لیتے ہیں جن کو وہ حضرات حسب، آداب شرعیہ اور فتاویٰ کی کتابوں میں ذکر کرتے ہیں اور بعض حضرات نے اس میں مخصوص کتابیں تالیف فرمائی ہیں، مثلاً سرخسی نے اپنی کتاب ”الاکتساب فی الرزق المستطاب“ اور ابو بکر خلال نے ”کتاب التجارہ“ تالیف کی۔ اور کچھ نئے حالات اور تجارتی ادارے پیدا ہو گئے ہیں جن کا حکم فقہاء کے بیان کردہ عام قواعد اور ان کے احکام سے معلوم ہو سکتا ہے۔

جیسا کہ فقہاء مال تجارت کے بعض مخصوص احکام کو عرض

لعارف العثمانيہ نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) تحفۃ الاوزی ۳۷۸ ص ۹۸

(۲) ابن ماجہ ص ۳۹۵

(سلمان تجارت) کی زکاۃ کے باب میں بیان کرتے ہیں، جیسے زکاۃ کا واجب ہوا ایسے مال میں کہ اگر وہ بغرض تجارت نہ ہو تو اس میں زکاۃ واجب نہ ہو، جیسے کپڑا اور دھنیں، اسی طرح ان اموال میں نکالی جانے والی زکاۃ کی نوع اور اس کی مقدار کا بدل جانا جن کے بغرض تجارت ہونے کی صورت میں ان میں زکاۃ واجب ہے، جیسے جانور اور وہ اموال جن کے شراوا کئے جاتے ہیں، نیز تجارت کے بعض احکام مضاربیت اور دوسری قسم کی شرکتوں کے باب میں بیان کئے جاتے ہیں۔

تجارت کی فضیلت:

۷- تجارت حصول مال کا بہترین طریقہ ہے بشرطیکہ حرام کمائی کے طریقوں سے بچے اور تجارت کے آداب کی رعایت کرے۔

حدیث میں آیا ہے: ”سئل النبی ﷺ: أي الکسب أطیب؟ فقال: عمل الرجل بیده وکل بیع مبرور“ (۱) (نبی ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کون سی کمائی پاکیزہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: آدمی کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور ہر پاکیزہ بیع) شرعاً ہی نے اپنے حاشیہ میں فرمایا کہ آپ ﷺ کے قول: ”کل بیع مبرور“ میں تجارت کی طرف ایک اشارہ ہے (۲)۔

ممنوعات تجارت:

۸- تجارت میں ہر طرح کا فریب، دھوکہ اور جھوٹی قسم کے ذریعہ سامان کو رائج کرنا حرام ہے۔ حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ہمراہ عید گاہ کی طرف نکلا، آپ

(۱) حدیث: ”أطيب الکسب عمل الرجل بیده.....“ کی احمد (۳/۱۴۱)

طبع المیوہ نے کی ہے ابن حجر نے فرمایا کہ ان کے رجال میں کوئی حرج نہیں

ہے (فیض القدیر ص ۵۳ طبع المکتبۃ النجاریہ)

(۲) حاشیہ اشرفاوی علی التقریر ص ۳۳ طبع عیسیٰ الخلیلی۔

تجارت ۹-۱۲

کر کے کم قیمت میں اس کا سامان خرید لے۔ اس کی تفصیل ”تلاقی
الربیان“ کی اصطلاح میں ہے۔

۱۰- اسی قبیل سے احکار (مہنگا فروخت کرنے کے لئے سامان کو
روک کر رکھنا) ہے۔ اس لئے کہ حدیث ہے: ”العجالب موزوق و
المحتکر ملعون“^(۱) (فروخت کرنے کی غرض سے مال لانے
والے کو رزق دیا جاتا ہے اور مال کو روک کر رکھنے والا ملعون ہے)، نیز
حدیث ہے: ”لا یحتکر إلا خاطی“^(۲) (گنہ گار ہی مال کو روک
کر رکھتا ہے)۔ تفصیل کے لئے ”احکار“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی
ہے۔

۱۱- اسی قبیل سے یہ ہے کہ آدمی اپنے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ کرے،
یعنی بائع اور مشتری سامان کی قیمت میں متفق ہوں اور عقد منعقد
ہونے کے قریب ہو، پھر ایک تیسرا شخص آکر یہ چاہے کہ وہ اس کو زیادہ
قیمت دے کر پہلے کے قبضہ سے نکال لے^(۳)۔

۱۲- اسی قبیل سے دشمن کے ساتھ ایسی چیزوں کی بیع کرنا ہے جس
کے ذریعہ دشمن ہمارے خلاف جنگ میں منبوط ہوں، جیسے ہتھیار اور
لوہا، اگرچہ صبح کے بعد ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ نبی ﷺ نے اس سے
منع فرمایا ہے۔ ہاں اس کے علاوہ چیزوں کو ان کے ہاتھ فروخت کرنا
جائز ہے، بشرطیکہ مسلمان اس کے ضرورت مند نہ ہوں^(۴)۔

ﷺ نے لوگوں کو خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: ”یا
معشر التجار“ (اے تاجروں کی جماعت!) تو لوگوں نے آپ
ﷺ کی آواز پر لبیک کہا اور اپنی گردنیں اور نگاہیں آپ کی طرف بلند
کر لیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”إن التجار یبعثون یوم
القیامة فجاء، إلا من اتقى الله وبرّ وصدق“^(۱) (بے شک
قیامت کے دن تاجر اس حال میں اٹھائے جائیں گے کہ وہ قائم
ہوں گے، سوائے اس شخص کے جو اللہ سے ڈرے، نیک عمل کرے اور
سچ بولے)۔

حضرت ابو ذرؓ نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ
ﷺ نے فرمایا: ”ثلاثة لا یکلمهم الله یوم القیامة، ولا
ینظر إلیهم، ولا یرکبهم، ولهم عذاب الیم، قلت: من هم
یا رسول الله؟ فقد خسروا وخابوا، قال المنان،
والمسبل إزاره والمنفق سلعته بالحلف الکاذب“^(۲) (قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تین قسم کے لوگوں سے نہ بات کرے گا اور
نہ ان کی طرف دیکھے گا اور نہ ان کو پاک کرے گا اور ان کے لئے
دردناک عذاب ہوگا، تو میں نے کہا: اے اللہ کے رسول ﷺ! وہ
کون لوگ ہیں؟ یقیناً وہ گھمائے میں ہوں گے اور مال کام ہوں گے، تو
آپ ﷺ نے فرمایا: احسان جتانے والا، اپنے تہ بند کو نچنے سے
نیچے لٹکانے والا اور مھوٹی قسم کے ذریعہ اپنا سامان رائج کرنے والا)۔

۹- اور ممنوعات تجارت میں سے ”تلاقی العجالب“ ہے، اور وہ یہ ہے
کہ شہری دیہاتی سے اس کے بازار میں پہنچنے سے قبل ہی ملاقات

(۱) حدیث: ”العجالب موزوق والمحتکر ملعون.....“ کی روایت ابن

ماجد (۲/۸۲ طبع لکھنؤ) میں ہے اور یہ بھی ہے کہ اس نے
ابن ماجہ میں فرمایا کہ اس کی سند میں علی بن زید بن عبدعان ہیں جو ضعیف ہیں۔

(۲) حدیث: ”لا یحتکر إلا خاطی.....“ کی روایت مسلم (۳/۱۲۲۸ طبع
لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۳) لسان العرب مادة ”سوم“، المصنف ۳/۶۳۶ طبع مکتبۃ المباحث۔

(۴) ابن ماجہ ۳/۴۶۶، جوہر لا لیل ۲/۲۲۔

(۱) حدیث: ”إن التجار یبعثون یوم القیامة فجاء.....“ کی روایت
ترمذی (۳/۵۰۶ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اس کی سند مجہول ہے (میزان
الاعتدال ۱/۲۳۸ طبع لکھنؤ)۔

(۲) حدیث: ”ثلاثة لا ینظر الله إلیهم یوم القیامة.....“ کی روایت مسلم
(۱/۱۰۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

تجارت ۱۳-۱۷

تجارت کے آداب:

۱۳- تجارت کا ایک ادب یہ ہے کہ معاملہ میں نرمی برتی جائے، اچھے اخلاق کا مظاہرہ ہو، جھگڑا نہ کیا جائے اور مطالبہ کے ذریعہ لوگوں کو حرج میں مبتلا نہ کیا جائے۔

اس کے متعلق بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں، ان میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہ کی وہ روایت ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع، وإذا اشترى وإذا اقتضى“ (۱) (اس آدمی پر اللہ کی رحمت ہو جو بیچنے خریدنے اور تقاضا کرنے کے وقت اچھے اخلاق سے پیش آئے والا ہو)۔

اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”غفر الله لرجل كان قبلكم سهلاً إذا باع، سهلاً إذا اشترى، سهلاً إذا اقتضى“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے مغفرت کر دی اس شخص کی جو تم سے قبل خریدنے اور بیچنے اور تقاضا کرنے کے وقت نرمی سے پیش آتا تھا)۔

۱۴- اور اس کا ایک ادب مشتہر ہو کر چھوڑ دینا ہے۔ مثلاً ایسے بازار میں تجارت کرنا جس میں حرام و حلال مخلوط ہوتے ہوں۔ اور ایسے شخص سے معاملہ کرنا جس کا بیشتر مال حرام ہو (۳) اس لئے کہ حدیث ہے: ”الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس: أمن الحلال هي أم من الحرام؟“ (۴) (حرام و حلال

دونوں واضح ہیں، اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے کہ وہ حلال ہے یا حرام، تو جس نے اس کو چھوڑ دیا اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کی حفاظت کر لی)۔

۱۵- اس قبیل سے صدق اور امانت کی جستجو کرنا ہے، حدیث میں ہے: ”التاجر الأمين الصدوق مع النبيين والصديقين والشهداء“ (۱) (امانت دار اور سچا تاجر انبیاء، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا)۔

۱۶- اور اس قبیل سے مال تجارت میں سے کچھ صدق کرنا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”ابن الشيطان والإثم يحضران البيع فشبوا بيعكم بالصدقة، فإنها تطفئ غضب الرب“ (۲) (شیطان اور گناہ دونوں بیع کے وقت حاضر ہوتے ہیں، تو تم اپنی بیع کے ساتھ صدق کرنا بھی شامل کر لیا کرو، کیونکہ وہ رب کے غصہ کو ٹھنڈا کر دیتا ہے)۔

۱۷- اور اس میں سے صبح سویرے تجارت کے لئے جانا ہے، حضرت صخر غامدی کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللهم بارك لأمتي في بكورها“ (۳) (اے اللہ میری امت کی صبح میں برکت دے)، اور کہا گیا ہے کہ صخر ایک تاجر آدمی

(۱) حدیث: ”التاجر الأمين الصدوق مع النبيين.....“ کی تخریج (فقہ ۲) میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: ”ابن الشيطان والإثم يحضران البيع.....“ کی روایت ترمذی (۵۰۵/۳ طبع النسخ) ورمحکم نے کی ہے ورمحکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۲/۷۷۰ دائرۃ المعارف احسان) وروزی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۳) حدیث: ”اللهم بارك لأمتي في بكورها“ کی روایت ترمذی (۵۰۸/۳ طبع النسخ) نے صخر غامدی سے کی ہے ترمذی نے الترغیب میں اس حدیث کے ان روایوں کا تذکرہ کیا ہے جو صحابی ہیں، پھر فرمایا کہ اس کی بہت سی سندوں میں کلام ہے، اور ان میں سے بعض سندیں حسن ہیں (الترغیب والترہیب ۵۲۹/۲ طبع النسخ)۔

(۱) حدیث: ”رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع وإذا اشترى.....“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۰۶۸ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”غفر الله لرجل كان قبلكم سهلاً إذا باع.....“ کی روایت ترمذی (۱۰۱/۳ طبع النسخ) نے کی ہے ورمحکم نے صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) اعلیٰ بی ۱۸۶۲۔

(۴) حدیث: ”الحلال بين والحرام بين.....“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۹۰۸ طبع استقبر) ورمحکم (۱۲۱۹/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

تجارت ۱۸

تھے، جب وہ اپنے تاجروں کو روانہ کرتے تو انہیں صبح سویرے روانہ کرتے، اس طرح وہ مالدار ہو گئے اور ان کا مال بڑھ گیا (۱)۔

مال تجارت میں زکاۃ کا جوہر:

۱۸۔ مال تجارت میں زکاۃ واجب ہے (۲)، اور مال تجارت مرد مال ہے جس کی ملکیت کسی معاوضہ کے ساتھ حاصل کرتے وقت اس کے ذریعہ تجارت کا قصد کیا جائے بشرطیکہ اس پر سال گزر جائے، حدیث کے ساتھ فقہاء (۳) نیز حضرت حسن، جاہد بن یمن، طاہس، ثوری، نجفی، اوزاعی، ابو عبیدہ، اسحاق اور اصحاب رائے اسی کے قائل ہیں، اور امام شافعی نے اپنے قول حدیث میں یہی فرمایا ہے۔

اور مالک نے تاجروں کو یہ اور تاجر ٹھکر کے درمیان فرق کیا ہے، تاجر حدیث ہے جو سامان کو اس کی واقعی قیمت پر فروخت کر کے دوسرا سامان لائے، مثلاً دوکاندار تو یہ شخص ہر سال زکاۃ لے کرے گا اور تاجر ٹھکر یعنی مال کا اسٹاک کرنے والا تاجر جو بازار میں سامان تجارت لے جانے کا انتظار کرتا رہے تاکہ قیمت بڑھ جائے تو ایسے تاجر کی تجارت پر زکاۃ واجب نہ ہوگی، تاکہ اس کا مال بحال نہ ہو جائے، ثناء اس کے پاس وہ مال سالہا سال کیوں نہ باقی رہے (۴)۔

جمہور نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا أن نخرج الصدقة مما نعه للبيع“ (۵)

(۱) تحفہ لا حوٰی ۳۴۲، ۳۴۳۔

(۲) المغنی ۳۰۳، روئے الطالبین ۲۶۶، بدائع الصنائع ۲۰۴۔

(۳) وہ سات فقہاء یہ ہیں: سعید بن المسیب، عروہ بن زریع، قتادہ بن حماد، عید اللہ بن عبد اللہ بن حبیب، خارجہ بن زید، سلیمان بن یارود، ساقی بن یونس، عبد الرحمن بن حوف، جہاں اکثر کے نزدیک۔ دیکھئے الموسوعۃ جلد ۱، تراجم ائمہ کی بحث۔

(۴) المدونہ ۵۳، المدوّنۃ ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، المغنی ۳۰۳، کشاف القناع ۲۳۹، روئے

(۵) حدیث: ”کان یأمرنا أن نخرج الصدقة“۔ کی روایت ابو داؤد

(رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ ہم ہر اس مال کی زکاۃ لے کر لیں جو ہم بیچ کے لئے تیار کرتے ہیں)، نیز اس حدیث سے: ”وفی البز صدقة“ (۱) (پٹرے میں زکاۃ ہے)۔ اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ اصل شی میں زکاۃ واجب نہیں، لہذا اثنیٰ طور پر یہ ثابت ہوا کہ اس کی قیمت میں زکاۃ واجب ہوگی اور فقہاء کے درمیان اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ حوالہ حوال (سال گزرنا) اور وجود نصاب دونوں کا وجوب زکاۃ میں اعتبار کیا گیا ہے (۲)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”عروض تجارت“ (سامان تجارت) کی زکاۃ (۳)۔



(۱) ۲۱۲، طبع عزت عید دماس) نے کی ہے ابن حجر نے فرمایا کہ اس کی سند میں جہالت ہے (المغنی ۳۰۳، ۳۰۴، طبع شرکت المطابع النبیہ)۔

(۲) حدیث: ”وفی البز صدقة“۔ کی روایت احمد (۵/۱۷۹، طبع المصنف) اور طاکم (۱/۳۸۸، دائرة المعارف الشافعیہ) نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور بھی نے اس کی موافقت کی ہے۔

(۳) ساتھ مراجع، المغنی ۳۰۳، روئے الطالبین ۲۶۶، بدائع الصنائع ۲۰۴، ۲۰۵۔

(۴) ابن ماجہ ۳۲، ۳۳، المغنی ۳۰۳، کشاف القناع ۲۳۹، روئے الطالبین ۲۶۶، مدنی الطالب ۱/۳۸۸، المدونہ ۵۳، ۵۴۔

اور حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ دونوں وضو کے درمیان کسی مجلس یا کسی نماز کے ذریعہ فصل کرے، لہذا اگر اس طرح فصل نہ کیا تو مکروہ ہے، اور بعض حنفیہ سے تجدید وضو کی مشروعیت بھی نقل کی گئی ہے اگرچہ کسی مجلس یا نماز کے ذریعہ فصل نہ کرے (۱)۔

اور تجدید وضو کے لئے مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے وضو سے کوئی عبادت کرے، مثلاً طواف یا نماز (۲)۔

اور اس کے شروع ہونے کی ایک دلیل یہ حدیث ہے: "من توضأ علی طہر کتب لہ عشر حسنات" (۳) (جو شخص طہارت کی حالت میں وضو کرے اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی)۔

اور خانقاہ بر نماز کے لئے وضو کرتے تھے اور حضرت علی وضو کر کے آیت ذیل کی تلاوت فرمایا کرتے تھے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ... الآية" (۴) (اے ایمان والو جب تم نماز کو اٹھو تو اپنے چہروں اور ہاتھوں کو کھنیوں سمیت دھویا کرو) اور اس وجہ سے بھی کہ ابتدا و اسلام میں ہر نماز کے لئے وضو ضروری تھا، پھر اس کا وجوب منسوخ کر دیا گیا اور اصل مطلوب باقی رہا (۵)، دیکھئے اصطلاح "وضو"۔

کان کے مسح کے لئے نیاپانی:

۳- امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ کانوں کا مسح کرنے کے لئے نیا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۱/۸۱۔

(۲) مواہب الجلیل ص ۳۰۲۔

(۳) المقرئ ص ۸۱/۸۱۔

حدیث: "من توضأ علی طہر کتب لہ عشر حسنات" کی روایت ترمذی (۸۷۸ طبع النسخ) نے کی ہے مودر علیہ کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

(۴) سورۃ المائدہ ص ۶۱۔

(۵) مفتی الحق ص ۴۲۔

تجدید

تعریف:

۱- تجدید لغت کے اعتبار سے "جملہ کا مصدر ہے، اور حدیث قدیم کی ضد ہے، اسی سے "جملہ وضوء" او عہدہ او ثوبہ" ہے، یعنی اس نے اپنا وضو، اپنا عہد یا اپنا کپڑا کیا (۱)۔
اور اصطلاح شرعی کا استعمال بھی اسی معنی میں ہے۔

شرعی حکم:

۲- اپنے موقع و مقام کے اختلاف سے تجدید کا حکم مختلف ہوتا ہے: چنانچہ جمہور فقہاء کے نزدیک وضو کی تجدید سنت ہے یا مستحب ہے، ان کی اصطلاحات کے اختلاف کی بنیاد پر، اور امام احمد سے اس سلسلے میں دور روایتیں ہیں: ان میں سے اصح روایت جمہور کے مطابق ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ اس میں کوئی فضیلت نہیں ہے (۲)۔

اور شافعیہ نے مستحب ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے وضو سے کم از کم دو رکعت نماز پڑھ لے۔ اگر اس نے پہلے وضو سے کوئی نماز نہیں پڑھی تو تجدید پر مسنون نہیں، اگر اس نے اس کے خلاف کیا اور وضو کر لیا تو اس کا وضو درست نہیں ہوا، کیونکہ مطلوب نہیں (۳)۔

(۱) لسان العرب، المصباح لادۃ "جدد"۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ص ۴۳۳۔

(۳) مفتی الحق ص ۴۲۔

تجدید ۲-۵

مرتبہ عورت کے نکاح کی تجدید:

۵۔ جمہور فقہاء کے نزدیک اگر کوئی عورت مرتبہ ہو جائے اور اسلام کی طرف نہ لوٹے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ حنفی نے کہا کہ اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، بلکہ موت تک قید کر دیا جائے گا۔

بعض فقہاء حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جب کوئی شادی شدہ عورت مرتبہ ہو جائے تو اس پر اسلام لانے اور شوہر اول سے نکاح کی تجدید کرنے پر زور ڈالا جائے گا، خواہ اس کی رضا مندی کے بغیر ہی کیوں نہ ہو، بشرطیکہ اس کا شوہر یہ چاہتا ہو، اور جب وہ مسلمان ہو جائے تو شوہر کے علاوہ سے نکاح کرنا اس کے لئے جائز نہیں اور ہر کاہنی کے لئے لازم ہے کہ تھوڑے مہر پر اس کے نکاح کی تجدید کرے۔ تفصیل "ردّات" کی اصطلاح میں ہے۔

اور اگر زمین میں سے کوئی ایک دخول کے بعد مرتبہ ہو جائے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مرتبہ ہوتے ہی نکاح ختم ہو جائے گا، پھر اگر ان میں سے مرتبہ ہونے والا مسلمان ہو جائے اور عدت باقی ہو تو تجدید نکاح ضروری نہیں۔ اور شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ عدت کے ختم ہونے تک نکاح موقوف رہے گا۔ اگر عورت کے عدت میں رہتے ہوئے مرتبہ ہونے والا شخص مسلمان ہو جائے تو وہ دونوں اپنے نکاح اول پر باقی رہیں گے، اور اگر وہ مسلمان نہ ہو تو مرتبہ ہونے کے وقت ہی سے نکاح کو فسخ مانا جائے گا اور اسی وقت سے عدت شمار کی جائے گی (۱)۔ اس کی تفصیل "ردّات" کی اصطلاح میں ہے۔

پانی لیما سنت ہے، اس کے بغیر سنت حاصل نہ ہوگی، تمام حنبلیہ اور مالکیہ کے نزدیک صحیح یہی ہے (۱)۔ اور حنفیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سر کے لئے لئے ہوئے پانی سے ہی دونوں کانوں کا مسح کرنا سنت ہے (۲)۔

مستحاضہ کے لئے پٹی اور گدی کی تجدید:

۴۔ شافعیہ کا اصل مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت مستحاضہ پر نئی پٹی اور نئی گدی کا استعمال ضروری ہے، وضو پر قیاس کرتے ہوئے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ ضروری نہیں ہے، اس لئے کہ جب نجاست مسلسل ہو تو اس کے ازالہ کا کوئی معنی نہیں۔ یہ اختلاف تو اس صورت میں ہے جب پٹی کے اطراف پر خون ظاہر نہ ہو اور پٹی اپنی جگہ سے نہ ہٹے۔ اور اگر پٹی کے اطراف پر خون ظاہر ہو جائے یا وہ اپنی جگہ سے ہٹ جائے تو نئی پٹی لگانا ضروری ہے، اس میں ان کا ایک ہی قول ہے (۳)۔

اور حنبلیہ کے نزدیک پٹی کا دوبارہ باندھنا اور خون کو ہر نماز کے لئے دھونا ضروری نہیں، بشرطیکہ باندھنے میں کوتاہی نہ کرتی ہو۔ اور بعض فقہاء حنفیہ نے نجاست کو کم کرنے کی غرض سے مستحاضہ اور دیگر معذرو لوگوں کے لئے پٹی یا گدی باندھنے کو مستحب قرار دیا ہے اور تجدید کے مسئلہ میں کوئی صراحت نہیں کی ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ واجب نہ ہو، کیونکہ اصل پٹی ہی واجب نہیں۔ اس سلسلے میں ہمیں مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملی (۴)۔

(۱) مفتی الکناج، ۱/۹۰، نصاب، ۱۳۵، مہذب، الجلیل، ۲۲۸۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین، ۸۲، ۸۳۔

(۳) مفتی الکناج، ۱/۱۱۳۔

(۴) نصاب، ۱/۷۷۳، الخلاوی علی مرتبہ، اصلاح، ص ۸۰، دارالایمان دہلی۔

(۱) البحر الرائق شرح کتر الدقائق، ۲۳۰، حاشیہ ابن عابدین، ۲/۹۲، مفتی مع المشرع المکیر، ۵۶۵، ۵۶۶۔

تجربہ

دیکھئے: ”عمورہ“۔

تجربہ

تعریف:

۱- ”تجربہ“ ”جربت“ کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: آزمانا، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”جربت الشيء، تجرباً وتجربة“ یعنی میں نے اس کوئی دفعہ آزمایا (۱)۔
در فقہاء اس کو اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم:

۲- افطار کے مباح ہونے میں مرض کا اثر اگر تجربہ سے اس کے بڑھنے کا اندیشہ ہو:
ایسے مریض کے لئے افطار کرنا جائز ہے جس کو تجربہ سے مرض کے بڑھنے کا اندیشہ ہو، اگرچہ تجربہ اس مریض کے علاوہ کسی دوسرے مریض کا ہو، بشرطیکہ مرض ایک ہو (۲)۔
جہاں تک اس تندہ دست شخص کے حکم کا تعلق ہے، جس کو روزہ رکھنے سے مرض کا اندیشہ ہو اور وہ ضابطہ مرض جو افطار کو جائز قرار دے تو اس کی تفصیل ”صوم“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

مدت خیار میں صیغہ کو آزمانا:

۳- مدت خیار میں صیغہ کو آزمانا جائز ہے، اور یہ آزمائش مسلمان کے

(۱) المصباح الحکم، لسان العرب، مجمع تن اللہ، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵،

تجربہ ۶-۴

اس کو یہ قرار دینے کی دلیل ہے، لہذا حنفیہ کے نزدیک دلائلہ اجازت ہوگی (۱)۔

اور مالکیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ مشتری کے لئے یہ جائز ہے کہ آسانی سے تجربہ کرنے اور جائزہ لینے کے لئے مدت اختیار میں شریعہ سے ہوئے مکان میں قیام کرے اس تفصیل کے مطابق جو اختیار شرط کی بحث میں آ رہی ہے (۲)۔

اور حنفیہ حنابلہ کے بیان سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مشتری کو اختیار ہے کہ بیع میں دو ایسا تصرف کرے جس سے اس کو تجربہ حاصل ہو جائے، لہذا اس کے لئے کپڑے اور گھر کا تجربہ کرنا جائز ہے اور اس کو اجازت نہیں سمجھا جائے گا (۳)۔

ج- جانور کا تجربہ:

۶- فقہاء کی رائے ہے کہ مدت اختیار میں جانور کا تجربہ کرنا جائز ہے، لہذا وہ اس کی رفتار اور اس کی خوراک کو دیکھے گا۔ تجربہ کی کیفیت اور کس مدت میں جانور کا تجربہ ممکن ہے اس میں کچھ تفصیل اور اختلاف ہے، جس کے لئے اس کے مقام نیز "خیار شرط" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے (۴)۔

بدلنے سے بدل جاتی ہے اور اس کے بعض انواع مندرجہ ذیل ہیں (۱)۔

الف- کپڑے کا تجربہ:

۴- کپڑے کی لمبائی چوڑائی معلوم کرنے کے لئے مدت اختیار میں اس کا تجربہ کرنا جائز ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک اس کو اجازت نہیں سمجھا جائے گا، مگر حنفیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ مشتری کپڑے کو ایک مرتبہ پہن کر دوبارہ اس کی لمبائی چوڑائی معلوم کرنے کے لئے پہنے تو اس کا اختیار ساتھ ہو جائے گا، کیونکہ کپڑے کو بار بار پہننے کی کوئی ضرورت نہیں، اس لئے کہ مقصد تو صرف ایک ہی دفعہ پہننے سے حاصل ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مدت اختیار میں کپڑے کو استعمال کرنے کی سولہ صورتیں ہیں۔ ان کا خلاصہ یہ ہے کہ ان میں سے بعض صورتوں میں تجربہ کرنے کے لئے مذکورہ شرائط کے ساتھ کپڑا پہننا جائز ہے (۲)۔
موضوع کی تفصیل کے لئے "خیار شرط" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

ب- مکان کا تجربہ:

۵- مجمع اکر مکان ہو اور مدت اختیار میں مشتری نے اس میں اقامت اختیار کر لی یا کسی کو اجازت کے ساتھ یا بلا اجازت اس میں ٹھہر لیا تو اس کا اختیار ختم ہو جائے گا، کیونکہ یہ طبیعت کو اختیار کرنے یا

(۱) کشاف القناع ۲۰۸، طبع عالم الکتب، جامعہ الہدیٰ ۱۳۳۲ھ طبع دارالمعرفہ۔

(۲) بدائع الصنائع ۲۷۵، طبع الجمالیہ، تحتہ الفقہاء ۹۰/۲، المشرح البخیری ۱۳۶۳، جامعہ الہدیٰ علی شرح ابی الحسن لرسالة ابن ابی زبیر، ۱۳۳۲ھ طبع دارالمعرفہ، الجمل ۱۱۹، الفروع لابن المفلح ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸

میں دیکھ جاسکتے ہیں۔

بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کا تجربہ:

۷۔ بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کو آزمایا جائے گا، اور یہ اس طرح ہوگا کہ اس کے حوالہ ایسے تصرفات کئے جائیں گے جس میں اس کے جیسے لوگ تصرف کرتے رہتے ہیں۔

اگر وہ تاجہ کی اولاد میں سے ہے تو ثریہ فخریہ کا کام اس کے حوالہ کیا جائے گا، اور اگر اس نے بار بار معاملہ کیا اور دھوکہ نہ کھایا اور جو مال اس کے قبضہ میں تھا اس کو ضائع نہ کیا تو وہ عقل مند ہے اور کاشتکار کا لڑکا کاشتکاری کے ذریعہ آزمایا جائے گا، اور ان لوگوں کے اخراجات کے ذریعہ آزمایا جائے گا جو مصالح کاشت کی انجام دہی میں مشغول ہوں، جیسا جیسا کرنا، جیسا کاٹنا اور اس کی نگرانی کرنا، اور پیشہوروں کا لڑکا اسی پیشہ کے ذریعہ آزمایا جائے گا جس سے اس کے والد اور رشتہ دار متعلق ہیں۔

امام ابو حنیفہ، امام زفر اور امام نخعی کی رائے یہ ہے کہ جو شخص بے قرنی کی حالت میں بالغ ہوا ہو اس کے تجربہ کی ضرورت نہیں، جب اس کی عمر کے پچیس سال مکمل ہو جائیں تو ان کے نزدیک اس کا مال اس کے حوالہ کر دینا ضروری ہے اگرچہ وہ عقل مند نہ ہو، کیونکہ اس کا مال اس کے حوالہ نہ کرنا تو ادب سیکھانے کے لئے تھا اور جب اس نے ادب نہ سیکھا اور وہ اس عمر کو پہنچ گیا کہ اس عمر میں دیوانہ بن سکتا ہے تو اب اس کے مذہب ہونے کی امید نہیں (۱)۔

رشد کے معنی اور بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کے تجربہ کے وقت کے سلسلہ میں فقہاء کی مختلف رائیں اور اختلافات ہیں جو ”تجربہ“، ”رشد“ اور ”مذہب“ کی اصطلاحات

قیافہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کو آزمانا:
۸۔ ثبوت نسب کے متعلق قیافہ شناس کی بات جن لوگوں کے نزدیک کامل عمل ہے ان کے نزدیک قیافہ شناس کے سلسلہ میں یہ شرط ہے کہ وہ اصابت رائے میں تجربہ رکھتا ہو، اس لئے کہ حدیث ہے: ”لا حکیم الا ذو تجربۃ“ (۱) (تجربہ کاری حکیم ہوتا ہے)۔ اور اس وجہ سے بھی کہ قیافہ ایک علمی کام ہے، لہذا قیافہ شناس کا اس علم سے واقف ہونا ضروری ہے اور بغیر تجربہ کے یہ نہیں ہو سکتا۔

قیافہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کے آزمانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک لڑکا ایسی چند عورتوں کے درمیان پیش کیا جائے کہ ان میں سے کوئی اس کی ماں نہ ہو، ایسا تین مرتبہ کیا جائے، پھر اسے ایسی چند عورتوں کے درمیان پیش کیا جائے کہ ان میں اس کی ماں بھی ہو، پھر اگر وہ سب کے بارے میں درست رائے قائم کر لے تو اسے تجربہ کار سمجھا جائے گا۔

یہاں اس طرف اشارہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ قیافہ شناس کے قول پر عمل کرنے کو مطلقاً جائز قرار دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے قیافہ شناس کے قول کو حکم میں دلیل کے طور پر قبول کرنے کے لئے شرطیں نہیں لگائی ہیں (۲)۔

اور موضوع سے متعلق تفصیلات کے لئے ”قیافہ“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

(۱) حدیث: ”لا حکیم الا ذو تجربۃ“ کی روایت احمد (۳/۱۹۸) طبع لمبویہ) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔ (دیکھئے میزان الاعتدال ۲۳/۳۲ طبع مجلس)۔

(۲) روئے الطائین ۵۰۲/۱۲، نہایۃ الحاج ۵۱۸/۸، مطالب اولیٰ الیٰ ۲۶۶/۲، فتح کربلای، المغنی مع لشرح الکبیر ۳۹۸/۶، ہمدۃ القاری شرح صحیح البخاری ۱۰۹/۱۰، طبع المیزان، لیسۃ اصطلاح ”الثبت“۔

(۱) المغنی مع لشرح الکبیر ۵۳۳/۲، نہایۃ الحاج ۵۱۸/۸، المغنی مع لشرح الکبیر ۳۹۸/۶، طبع مصطفیٰ المجلس، حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار ۵۸۵/۲، درر المختار شرح مجلہ الاحکام مادہ ”۹۸۳“ ۳۸۱/۳، فقیر المرقطی ۵۸/۳۔

تجربہ ۹، تجزو، تجسس ۱-۲

اہل علم کا تجربہ:

۹- جن اہل علم کے قول پر تنازعات میں عمل کیا جاتا ہے ان کے لئے شرط یہ ہے کہ ان کا علم مناسب تجربوں سے حاصل ہوا ہو۔ جیسے اکثر، انجینیر وغیرہ۔

تجسس

تعریف:

۱- تجسس کا لغوی معنی خبروں کی جستجو کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: حسس الأخبار وتجسسها، جب کوئی شخص خبروں کی تحقیق جستجو کرے، اسی سے جاسوس ہے جو خبروں کی جستجو کرتا ہے اور مخفی امور کی کھوج کر رہے کرتا ہے، پھر اسے آنکھ سے دیکھنے کے لئے بطور استعارہ استعمال کر لیا گیا (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی کے دائرہ سے خارج نہیں ہے۔

تجزؤ

دیکھئے: ”ہعیس“۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تجسس:

۲- تجسس کا معنی خبر دریافت کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”رجل حساس للأخبار“ یعنی اس کو خبروں کی بڑی معلومات حاصل ہے، اور احساس کا معنی اسلی دیکھنا ہے اور اسی سے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”هَلْ تَحَسُّ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَ“ (۲) (سو آپ ان میں سے کسی کو بھی دیکھتے ہیں)، یعنی کیا تم دیکھتے ہو، پھر یہ وجد ان اور ظلم کے لئے استعمال کیا جانے لگا، خود کسی بھی حالت یعنی قوت مدرک کے ذریعہ ہو، اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَلَا تَحْشُشُوا“ (اور ٹوہ میں مت لگے



(۱) المصباح الحیر۔

(۲) سورہ بقرہ ۹۸۔

تجسس ۳-۵

مسلمانوں کے خلاف تفتیش چوتھو کرا دراصل حرام اور ممنوع ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَجَسَّسُوا“ (تم جاسوسی نہ کرو)، اور اس وجہ سے بھی کہ اس میں مسلمانوں کی پردہ داری اور عیب جوئی ہے، اور جس کو انہوں نے چھپا رکھا ہے اس کو آشکارا کرنا ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا معشر من آمن بلسانہ ولم یدخل الإیمان إلی قلبہ لا تتبعوا عورات المسلمین، فإن من تتبع عورات المسلمین تتبع اللہ عورته حتی یفضحه ولو فی جوف بیتہ“ (اے وہ لوگو جو صرف زبان سے ایمان لائے ہو اور ایمان تمہارے دل میں نہیں داخل ہوا ہے، تم مسلمانوں کی پردہ داری نہ کرو، کیونکہ جو شخص مسلمانوں کی پردہ داری کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی پردہ داری کرے گا اور اس کو رسوا کر دے گا، چاہے وہ گھر کے اندر ہی کیوں نہ ہو)۔

دن و شب نے فرمایا کہ پردہ پوشی واجب ہے، مگر امام، حاکم اور زما کے چار گواہوں میں سے ایک سے (کہ ان سے پردہ پوشی واجب نہیں ہے)۔

اور تفتیش کرنا بھی واجب ہوتا ہے، چنانچہ ابن الماشون سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ چوروں اور ڈاکوؤں کے رہنے کی جگہ کی تفتیش کی جائے گی اور ان کے خلاف تعاون کیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ قتل کر دینے جائیں یا جاؤ ملن کر دینے جائیں (۲) اور ان کی تلاش بغیر تجسس اور بغیر ان کی حالتوں کے دریافت کئے ہوئے نہیں ہو سکتی۔

مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان جنگ کے وقت کفار کے لشکر کی حالت کی تحقیق کرنے کے لئے جاسوسوں کو بھیجنا مباح ہے

(۱) تفسیر الکشاف ۵/۶۸۳۔

حدیث: ”یا معشر من آمن بلسانہ.....“ کی روایت ترمذی (۲۷۸۳ طبع النسخ) نے کی ہے، مگر ملایا ہے کہ یہ حسن غریب ہے۔

(۲) تہذیب الفقہ ۱/۱۷۱۔

رہو) کو ”ولا تجسسوا“ حاء کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے (۱)۔
پتھری نے فرمایا کہ یہ دونوں قریب المعنی ہیں اور کہا گیا ہے کہ تجسس کا اطلاق برائی پر ہوتا ہے اور تجسس (حاء کے ساتھ) کا استعمال اکثر بھلائی میں ہوتا ہے (۲)۔

ب۔ ترصد (گھات میں بیٹھنا):

۳۔ ترصد کا معنی ہے: راستہ پر بیٹھنا اور اسی سے ”رصدی“ ہے، یعنی وہ شخص جو سڑکوں پر اس غرض سے بیٹھتا ہو کہ لوگوں کو دیکھ کر ان کا مال نظمانے لے (۳)۔

تجسس اور ترصد اس اعتبار سے متحد ہیں کہ دونوں کا معنی لوگوں کے حالات کی چوتھو کرنا ہے، مگر تجسس تو تفتیش اور کوشش کے ذریعہ ہوتا ہے تاکہ خبریں معلوم ہو سکیں، خواہ سن کر ہو یا ایک جگہ سے دوسری جگہ جا کر اور ”ترصد“ کا تحقق تو بیٹھنے، انتظار کرنے اور گھات میں لگنے سے ہوتا ہے۔

نصت (بغور سننا):

۴۔ نصت کا معنی: تسنیع یعنی کان لگانا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”انصت انصتاً“ یعنی اس نے کان لگایا اور غور سے سننے کے لئے خاموش رہا تو یہ تجسس سے عام ہے، کیونکہ نصت تو چھپ کر اور اخلائیہ دونوں طرح ہوتا ہے (۴)۔

شرعی حکم:

۵۔ تجسس کے ثمن احکام ہیں: حرمت، وجوب اور اباحت۔

(۱) سورۃ حجرات ۱۲۔

(۲) المصباح لمیر بغیر المشری ۵۰۸۔

(۳) المصباح لمیر۔

(۴) المصباح لمیر۔

تجسس ۶

تاک ان کی تعداد، ان کے اسباب جنگ اور ٹھہرنے کے مقامات وغیرہ سے متعلق معلومات حاصل ہو سکیں۔

اسی طرح تفتیش کرنا مباح ہے جب حاکم کو یہ خبر دی جائے کہ فلاں کے گھر میں شراب ہے، لہذا اگر چند لوگ کسی کے گھر میں شراب ہونے کی کوئی دیکھیں تو صاحب خانہ کے احوال کی تفتیش کی جائے گی، لہذا اگر وہ اس چیز میں مشہور ہو جس کی خبر دی گئی ہے تو اس کا سواغذہ ہوگا اور اگر اس کا حال پوشیدہ ہو تو تفتیش کی ضرورت نہیں ہے۔ امام مالک سے اس پولیس کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کے پاس ایک شخص نے آکر یہ خبر دی کہ چند لوگ ایک گھر میں شراب پینے کے لئے اکٹھا ہوئے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ اگر وہ لوگ نامعلوم گھر میں ہوں تو اس کی تفتیش نہیں کی جائے گی، اور اگر وہ گھر اس میں مشہور ہو تو اس کی تفتیش کی جائے گی۔

اور مختصراً کو اس بات کا حق ہے کہ وہ جرائم کا ارتکاب کرنے والوں کی تلاشی لے، کیونکہ اگر اس مقرر کئے جانے کی بنیادی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے (۱)۔

دوران جنگ مسلمانوں کے متعلق تفتیش کرنا:

۶۔ مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنے والا یا تو مسلمان ہوگا یا ذمی یا کافر حربی اور بارہن رشید نے جب امام ابو یوسف سے ان لوگوں کے متعلق حکم دریافت کیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا: اسے امیر المؤمنین! آپ نے ان جاسوسوں کے متعلق دریافت فرمایا ہے جو پائے جاتے ہیں تو وہ یا تو ذمی ہوں گے یا حربی یا مسلمان، تو اگر وہ حربی ہوں یا یہود و نصاریٰ اور مجوسی میں سے ایسے ذمی جو جزیہ دیا کرتے ہوں تو ان کی گردنیں مار دیں، اور اگر مسلمانوں میں سے ہوں

تو انہیں دردناک سزا دیجئے اور ان کو طویل مدت تک قید میں رکھئے یہاں تک کہ وہ توبہ کریں (۱)۔

امام محمد بن الحسن نے فرمایا کہ جب مسلمان کسی ایسے شخص کو پائیں جو مسلمان ہونے کا دعویدار ہو اور وہ مسلمانوں کے خلاف مشرکوں کا جاسوس ہو جو مسلمانوں کی پوشیدہ باتیں لکھ کر ان کے پاس بھیجا کرتا ہو، پھر اس نے برضا و رغبت اس کا قتل کر لیا ہو تو اسے قتل نہ کیا جائے گا مگر امام اسے دردناک سزا دے گا، پھر فرمایا کہ اس جیسا شخص درحقیقت مسلمان نہیں ہو سکتا، تاہم اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ جن چیزوں سے آدمی کا مسلمان ہونا ثابت ہوتا ہے ان کو اس نے نہیں چھوڑا ہے، لہذا وہ ظاہر میں اسلام سے خارج نہیں مانا جائے گا جب تک وہ ان چیزوں کو نہ چھوڑ دے جن کے ذریعہ وہ اسلام میں داخل ہوا ہے۔

پھر اس لئے بھی کہ اس کو اس کے کئے ہوئے کام پر لالچ نے آمادہ کیا ہے، بد اعتقادی نے نہیں اور یہ بہترین توجیہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسی کا حکم دیا ہے۔ فرمایا: "الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ" (۲) (جو اس) کلام کو کان لگا کر سنتے ہیں پھر اس کی اچھی اچھی باتوں پر چلتے ہیں)۔ اور حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کی روایت سے اس پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ انہوں نے قریش کو یہ لکھ بھیجا تھا کہ رسول اللہ ﷺ سے جنگ کرنے والے ہیں، لہذا تم اپنا حفاظتی انتظام کر لو، اس پر حضرت عمرؓ نے ان کے قتل کا ارادہ فرمایا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: "مہلا یا عمر! فلعل اللہ قد اطلع علی نعل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد

(۱) الخراج لابن یوسف ۲۰۶، ۲۰۵۔

(۲) سورہ زمر ۱۸۔

(۱) حوالہ سابق۔

تجسس ۶

غفرت لکم“ (۱) (عمر ذرا نچھروا شاید کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر کے احوال پر مطلع ہونے کے بعد ان سے یہ کہہ دیا ہے کہ اے اہل بدر! میں تم کو بخش چکا ہوں اب تم جو چاہو کرو) تو اگر وہ اس کی وجہ سے کافر اور واجب القتل ہو جاتے تو رسول اللہ ﷺ انہیں نہ چھوڑتے، خواہ بدری ہوں یا غیر بدری، اور اسی طرح اگر ان کا قتل بطور حد ضروری ہوتا تو رسول اللہ انہیں نہ چھوڑتے اور اسی کے متعلق یہ آیت مازل ہوئی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا غَدَوِي وَعَدُوَّكُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْإِيمَانُ وَالْوَقْتُ مِيرَے دُشمن اور اپنے دُشمن کو دوست نہ بنالیا) تو قرآن نے ان کو مؤمن قرار دیا ہے اور حضرت لبا پہ کا وہ واقعہ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے جب ان سے بختیہ نے مشورہ کیا تھا تو انہوں نے اپنی انگلی اپنے حلق پر گزاری تاکہ انہیں یہ بتا دیں کہ اگر وہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ پر آمین گئے تو انہیں قتل کر دیا جائے گا، انہیں کے بارے میں یہ آیت مازل ہوئی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ“ (۲) (اے ایمان والو خیانت نہ کرو اللہ اور رسول کی)۔

اسی طرح اگر ذی نے ایسا کیا تو اسے بھی درمیاک مزادی جائے گی، اور ذیل کے حوالہ کر دیا جائے گا اور وہ اپنے اس فعل کی وجہ سے عہد کو توڑنے والا نہ سمجھا جائے گا، کیونکہ اگر کوئی مسلمان ایسا کرتا ہے تو اس کا یہ فعل اس کے لئے امان کو ختم کرنے والا نہیں تو اسی طرح اگر کوئی ذی ایسا کرے تو یہ اس کے عہد کو بھی توڑنے والا نہ ہوگا۔ کیا آپ دیکھتے نہیں کہ اگر کوئی ذی ذکیقت کرتے ہوئے قتل بھی کرے اور

اہل بھی لے لے تو یہ اس کے عہد و پیمان کو توڑنے والا نہیں ہوتا ہے، اور اگر وہ دوسرے قتلہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہوئے ڈاک زنی کرے تو یہ بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا (یہ ناقض عہد و پیمان نہ ہوگا) اسی طرح اگر کوئی مستامن (آمن لے کر دارالسلام میں رہنے والا) ایسا کرے تو یہ اس کے لئے بھی ناقض امان نہ ہوگا۔ جیسا کہ اگر وہ شخص ذکیقت کرے (تو یہ اس کے لئے ناقض امان نہیں) مگر ان تمام صورتوں میں اسے سزا کے طور پر تکلیف دی جائے گی، کیونکہ اس نے حرام کا ارتکاب کیا اور اپنے فعل سے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کا ارادہ کیا۔ اگر اس کے امان طلب کرتے وقت مسلمانوں نے اسے کہہ دیا تھا کہ ہم نے تمہیں اس شرط کے ساتھ امان دیا ہے کہ تو مسلمانوں کے خلاف مشرکوں کی جاسوسی نہیں کرے گا یا ہم نے تمہیں اس شرط کے ساتھ امان دیا ہے کہ اگر تو نے حریوں کو مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں سے باخبر کیا تو تیرا امان ختم ہو جائے گا اور صورت حال یہی ہو (مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنا ہو) تو اس کے قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ جو چیز کسی شرط کے ساتھ حلق ہو وہ شرط کے پائے جانے سے قبل معدوم رہتی ہے۔ چونکہ اس نے اس کے امان کو اس شرط کے ساتھ حلق کیا ہے کہ جاسوس نہ ہو، لہذا جب یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ جاسوس ہے تو وہ حربی ہو گیا جس کو کوئی امان نہیں ہے، لہذا اس کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور امام اگر مناسب سمجھے کہ اس کو سولی دے دی جائے تاکہ دوسرے کو اس سے عبرت ہو تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اور اگر یہ مناسب سمجھے کہ دوسرے قیدیوں کی طرح اس کو مال غنیمت بنا دیا جائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، البتہ یہاں پر اس کو قتل کر دینا بہتر ہے تاکہ دوسرے کو اس سے عبرت ہو۔ اور اگر بجائے مرد کے عورت ہو تو اس کے قتل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ اس نے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے

(۱) حضرت حاطب ابن ابی لیثہ کی حدیث کی روایت بخاری (فتح ۱۳۳ طبع

الترغیب) اور مسلم (سہم ۱۹۳۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۱۔

(۳) سورہ انفال ۲۷۔

تجسس ۷

کا ارادہ کیا ہے اور اس حالت میں حربہ کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ جب وہ قتل کرے (تو اس کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے) مگر اس کو سولی دینا پسند یہ ہے، کیونکہ وہ عورت ہے اور عورت کی ستر پوشی اولیٰ ہے۔ اور اگر نابالغ لڑکا اس کام میں پکڑا جائے تو اس کو مال غنیمت بنایا جائے گا اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ وہ احکام شرع کا مخاطب نہیں ہے، لہذا اس کا فعل خیانت نہ ہوگا جو موجب قتل ہو، بخلاف عورت کے، اور یہ نظیر ہے بچہ کی کہ اگر وہ قتل کرتے ہوئے پکڑا جائے اور اس کو قیدی بنایا جائے تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، بخلاف عورت کے کہ اگر وہ قتل کرتے ہوئے قیدی بنا کر گرفتار کر لی جائے تو اس کو قتل کرنا جائز ہے، اور وہ دوزخا جو قتل کے لائق نہ ہو، صحیح القتل ہو تو اس کے سلسلے میں بھی حکم ہے جو عورت کا ہے، کیونکہ وہ بھی مخاطب ہے، اور اگر مستامن اس کا انکار کرے کہ اس نے ایسا کیا ہے اور کبھی خط لوگوں نے اس کے پاس پایا ہے، وہ اسے راستہ میں ملا تھا اور اس نے اسے لے لیا تھا تو مسلمانوں کے لئے یہ جائز نہیں کہ اسے بلا دلیل قتل کر دیں، کیونکہ بظاہر وہ امن والا ہے تو جب تک وہ دشمن ثابت نہ ہو جائے جو اس کے امن کو ختم کرنے والی ہے اس کا قتل کرنا حرام ہوگا، پھر اگر وہ اس کو مار پیٹ یا قید یا ذلیل خانہ میں بند کرنے کی دھمکی دیں یہاں تک کہ وہ اتر کر لے کہ وہ جاسوس ہے تو اس کے اس اتر کا کوئی اعتبار نہیں ہے، کیونکہ یہ مکروہ ہے اور مکروہ کا اتر باطل ہے، خود قید کا اگر وہ ہو یا قتل کا اور اس کا جاسوس ہونا اس بخت ثابت ہوگا جب وہ خوش دلی سے اتر کر لے یا دو کو اس کی کوئی دے دیں۔ اور اس سلسلے میں ذمیوں اور حربیوں کی کوئی قاطع قبول ہوگی، کیونکہ یہ شخص بھی ہمارے درمیان حربی ہے، چاہے مستامن ہی کیوں نہ ہو اور حربی کے خلاف حربی کی کوئی مقبول ہوتی ہے۔

اگر امام کسی مسلمان یا ذمی یا مستامن کے پاس کوئی خط پائے جس میں اس کی تحریر ہو اور وہ پہچانی جاتی ہو، اور وہ حربیوں کے بادشاہ کے نام ہو، جس میں وہ مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دے رہا ہو تو امام اس کو قید کر دے گا اور اتنی سی بات کی وجہ سے اس کو مار نہیں جائے گا، کیونکہ تحریر میں تو اس کا امکان ہے کہ وہ خود ساختہ ہو، اور ایک تحریر دوسری تحریر کے مشابہ ہو سکتی ہے (۱) لہذا اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس قسم کے احتمال کی بنا پر اس کو قتل کر دے مگر مسلمانوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اسے قید کر دے گا یہاں تک کہ حقیقت حال واضح ہو جائے، اگر کوئی امر واضح نہ ہو سکے تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا، اور مستامن کو دار الحرب واپس کر دیا جائے گا اور اسے اس کے بعد دارالاسلام میں ٹھہرنے کی اجازت نہ ہوگی، کیونکہ اس کے متعلق شک پختہ ہو چکا ہے، اور اس طرح کے اشخاص سے دارالاسلام کو پاک کرنا "بماطلة الاذی" (تکلیف دہ چیز کو ہٹانا) کے قبیل سے ہے، لہذا یہ بہتر ہوگا (۲)۔

۷۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مستامن جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا، اور محزون نے ایسے مسلمان کے بارے میں جو مسلمانوں کی خبر حربیوں کو لکھ بھیجتا ہو، کہا ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے گا، اور اس سے تو پہنچ کر اٹنی جائے گی اور جنگ کرنے والے کی طرح اس کی کوئی دیت اس کے وارث کو نہیں دی جائے گی۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ بطور رمزا

(۱) یہ فقہاء و محدثین کا مذہب ہے، کیونکہ ان کے پاس تحریروں میں فرق کرنے اور تحریروں کے خواص معلوم کرنے کے وسائل نہیں تھے، اسی لئے انہوں نے احتیاط سے کام لیا اور ہمارے زمانے میں سائنس نے یہ انکشاف کر دیا ہے کہ ہر شخص کی تحریر کی ایک خاصیت ہے جس کی وجہ سے وہ دوسری تحریروں سے ممتاز ہو جاتی ہے لہذا آج تحریر پر ۵۹ دکنہ اور اسے ایک ایسا قریب قراردین ممکن ہے جن کے بموجب فیصلہ کیا جاسکے۔ یہی علم انگلیوں کے نشان وغیرہ کا بھی ہے جن سے تحریر کی تعلیم ثابت ہوتی ہے۔

(۲) اسیر الکبیر ۵/۲۰۳، ۲۲۳ طبع شرکتیہ ۱۴۱۱ھ۔

تجسس ۸

اس کو کوڑا مارا جائے گا اور لمبی قید میں رکھا جائے گا اور اس جگہ سے جا وطن کر دیا جائے گا جہاں وہ تھا۔ ایک قول یہ ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے گا الا یہ کہ وہ توبہ کرے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ لاش کی وجہ سے اس کو معذور سمجھا جائے گا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ اس کا عادی ہو تو قتل کر دیا جائے گا۔ اور اگر یہ لغزش ہو تو اسے مارا جائے گا اور عبرت ناک سزا دی جائے گی (۱)۔

اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ“ (۲) (اے ایمان والو! تم میرے دشمن اور اپنے دشمن کو دوست نہ بنالیا) کی تفسیر میں حسب ذیل تفصیل مذکور ہے:

جو شخص مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی ٹود میں زیادہ دربتا ہو، ان سے واقف کرانا ہو اور دشمن کو ان کے حالات بتانا ہو وہ اس کی وجہ سے کافر نہ ہوگا، اگر اس کا یہ عمل دنیوی غرض سے ہو اور اس سلسلے میں اس کا اعتقاد درست ہو، جیسا کہ حاطب نے کیا تھا کہ ان کا ارادہ اس کے ذریعہ صرف حمایت و ہمدردی حاصل کرنے کا تھا، انہوں نے مرتد ہونے کا ارادہ ہرگز نہیں کیا تھا اور جب ہم نے یہ کہا کہ وہ کافر نہ ہوگا تو کیا اس کو حد کی وجہ سے قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ اس میں لوگوں کا اختلاف ہے امام مالک، ابن القاسم اور شہب کی رائے یہ ہے کہ امام اس سلسلے میں اجتہاد کرے گا، اور عبد الملک نے فرمایا کہ اگر اس کی عادت ہی ایسی ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، کیونکہ وہ جاسوس ہے۔ امام مالک نے فرمایا کہ جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا اور یہی صحیح ہے، اس لئے کہ وہ مسلمانوں کو نقصان پہنچانے والا اور ملک میں فساد پھیلانے والا ہے، اور ابن المکثون نے اس سلسلے میں تکرار کی رائے غالباً اس

(۱) تہجدہ لکام ۲/ ۱۷۸، ۱۷۹۔

(۲) سورہ محمد ۱۱۔

لئے اختیار کی ہے کہ حضرت حاطب پہلی بار پکڑے گئے تھے۔ اگر جاسوس کافر ہو تو اوزار شکن مارتے ہیں کہ یہ اس کی طرف سے نقش عہد ہوگا، اور اصح نے فرمایا کہ حربی جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا اور مسلمان جاسوس اور ذمی جاسوس کو سزا دی جائے گی۔ ہاں اگر وہ اسلام کے خلاف مدد کریں تو قتل کر دیئے جائیں گے۔ اور حضرت علی بن ابی طالبؓ سے روایت کی گئی ہے کہ نبی ﷺ کے پاس مشرکوں کا ایک جاسوس لایا گیا جس کا نام فرات بن حیان تھا، آپ ﷺ نے اس کو قتل کر دینے کا حکم فرمایا تو اس نے چیخ کر کہا: اے انصار کی جماعت! کیا میں قتل کر دیا جاؤں گا جبکہ میں کوئی دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور بیشک محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ تو نبی ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو، پھر فرمایا: ”إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ أَكَلَهُ الْإِيمَانُ، مِنْهُمْ فِرَاتُ بْنُ حَيَّانٍ“ (۱) (تم میں سے بعض لوگ وہ ہیں جن کو میں ان کے ایمان کے حوالہ کرتا ہوں، ان ہی میں سے فرات ابن حیان ہے)۔

۸۔ امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مسلمان جاسوس کی تعزیر جائے گی، اسے قتل کرنا جائز نہ ہوگا۔ اور اگر وہ ذمییت ہو یعنی خدمت اسلام میں شاندار ماضی رکھتا ہو تو اسے حضرت حاطب کی حدیث کی بنا پر معاف کر دیا جائے گا۔ اور ان حضرات کے نزدیک مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دینے کی وجہ سے ذمی کا عہد و بیان ختم نہ ہوگا، اگرچہ عہد نامہ مان میں ان کے اوپر یہ شرط لگائی گئی ہو، صحیح قول یہی ہے۔ اور اس کے علاوہ دوسرے قول کے مطابق شرط

(۱) تفسیر القرطبی ۵/ ۵۲۱، ۵۲۳، و فرات بن حیان سے متعلق حضرت علی کی حدیث کی روایت ابو داؤد (۳۳) طبع عزت مہید دعاس) اور حاکم (۵۳۳) اور دارقطنی (۵۳۳) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی سختی کی ہے۔

ہونے کی صورت میں امان ختم ہو جائے گا^(۱)۔

۹- حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ ذمیوں کا عہد و پیمان چند چیزوں کی وجہ سے ختم ہو جائے گا، ان میں سے جاسوسی کرنا یا کسی جاسوس کو پناہ دینا ہے، کیونکہ اس میں مسلمانوں کو نقصان پہنچانا ہے^(۲)۔

سابقہ تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ حربی جاسوس مباح الدم ہے، ہر حال میں تمام لوگوں کے نزدیک اس کو قتل کر دیا جائے گا، اور ذمی اور مستامن کے بارے میں امام ابو یوسف، بعض مالکیہ اور حنا بلہ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

اور شافعیہ کے چند قول ہیں، ان میں سے اسے یہ ہے کہ مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دینے کی وجہ سے ذمی کا عہد ختم نہیں ہوگا، کیونکہ یہ مقصد عقد میں غل نہیں ہے اور مسلمان جاسوس کی تعزیر کی جائے گی اور امام ابو یوسف، امام محمد اور بعض مالکیہ کے نزدیک اسے قتل نہیں کیا جائے گا اور شافعیہ کی مشہور روایت اور حنا بلہ کا خیال یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

کافروں کے خلاف جاسوسی کرنا:

۱۰- دوران جنگ کافروں کی تعداد، ان کے اسباب اور ان کے ہتھیار وغیرہ کے متعلق جاسوسی کا مشروع ہے۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے موقع پر ایک رات دیر تک نماز ادا فرمائی، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: "من دخل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم - بشرط له النبي ان يرجع - ادخله الله الجنة" (کوئی شخص ہے جو اٹھے اور ہمارے لئے دیکھے

کہ لوگوں (دشمنوں) کا کیا حال ہے؟ نبی کی اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ لوٹ آئے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا)، راوی حدیث حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص نہیں اٹھا، پھر آپ نے نماز پڑھی یہاں تک کہ آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ فرمایا تو سخت خوف، سخت سردی اور شدت بھوک کی وجہ سے کوئی نہیں اٹھا، جب کوئی شخص نہیں اٹھا تو آپ ﷺ نے مجھے بلایا یعنی رسول اللہ ﷺ نے حضرت حذیفہ کو بلایا (جب آپ ﷺ نے مجھے بلایا تو اٹھے بغیر کوئی چاروں نہ رہا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما حليفه اذهب فادخل في القوم فانظر ماذا يفعلون ولا تؤخذن شيئا حتى تاتينا" (۱) (اے حذیفہ! جاؤ اور لوگوں میں گھس جاؤ اور دیکھو کہ وہ لوگ کیا کر رہے ہیں اور کوئی نئی حرکت نہ کرنا یہاں تک کہ تم ہمارے پاس آ جاؤ) و فرماتے ہیں کہ میں گیا اور لوگوں کے درمیان گھس گیا، اور نبی اور اللہ کا شکر ان کے ساتھ جو کچھ کر رہا تھا پراکھڑا، جس سے نہ ان کی قیام گاہ بدتر اور نہ سکی، نہ ہی ان کی آگ باقی رہی اور نہ کوئی خیمہ، تو ہوسنیان نے کھڑے ہو کر کہا: اے قریش کی جماعت! تم میں کاہر شخص اپنے ہم نشین کو دیکھ لے حذیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس شخص کا ہاتھ پکڑ لیا جو میرے پہلو میں تھا، پھر میں نے کہا کہ تو کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں غلاں بن غلاں ہوں، پھر ہوسنیان نے کہا: اے قریش کے لوگو! خدا کی قسم اب تمہارے لئے ٹھہرنے کی کوئی گنجائش باقی نہ رہی، جانور ہلاک ہو گئے، ہنتر بٹھنے لگے ہم سے بد عہدی کی اور ان کے متعلق ہمیں مایوسدہ بات پہنچی^(۲)۔ یہ دوران جنگ کفار کے خلاف جاسوسی کرنے کے جواز کی دلیل ہے۔

(۱) غزوہ خندق میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی سیرت میں نقل کیا ہے اور اس کی اسناد میں قطاع ہے (البدایہ و النہایہ لابن کثیر ۴/۱۱۳، ۱۱۴ طبع دارالمحادیہ)۔
(۲) تفسیر ابن کثیر ۵/۳۰۵، ۳۱۴، ۳۱۵ طبع دارالمحادیہ۔

(۱) حمة القاری ۳/۲۵۶، طبع المصیر، شرح المنہج بحیثیہ البحر ۳/۲۸۱، ۲۸۲، اعلیٰ بی ۳/۲۵۶، نشرہ وی علی البحر ۲/۱۲۳۔
(۲) شرح شمسی الارادات ۳/۸۳۸، ۸۳۹۔

تجسس ۱۱

حاکم کا رعایا کے خلاف جاسوسی کرنا:

۱۱- ماقبل میں گزر چکا ہے کہ مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنا درحقیقت حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ، وَلَا تَجَسَّسُوا" (۱) (اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو، کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں اور نوہ میں مت لگے رہو)۔

اور حاکم وقت کے حق میں تو یہ حکم اور بھی سخت ہو جاتا ہے، کیونکہ مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تمیشت کرنے سے حکام کو روکنے کے سلسلہ میں خاص نصوص موجود ہیں، ان ہی میں سے ایک یہ روایت ہے جو حضرت معاویہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: "إِنَّكَ إِن أَتَيْتَ عَوْدَاتِ النَّاسِ أَفْسَدْتَهُمْ نَوَكَلْتِ أَنْ تَفْسِدَهُمْ" (۲) (اگر تو مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تمیشت کرے گا تو یقین ہے کہ تو انہیں بکاڑ دے گا یا بکاڑ کے قریب کر دے گا)، حضرت ابو الدرداء نے فرمایا کہ یہ ایسی بات ہے جس کو حضرت معاویہ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، اللہ تعالیٰ ان کو اس سے فائدہ پہنچائے۔ حضرت ابو امامہ سے حدیث مرفوعہ نقل کی گئی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ الْأُمِيرَ إِذَا ابْتَغَى الرِّيْبَةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ" (۳) (امام جب لوگوں میں شکوک و شبہات پاش کرے گا تو وہ انہیں بکاڑ دے گا)۔

(۱) سورۃ الحجرات ۱۲۔

(۲) حدیث: "إِنَّكَ إِن أَتَيْتَ عَوْدَاتِ النَّاسِ..." کی روایت ابو داؤد (۱۹۹/۵ طبع عزت مجید دہلی) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (عون المعبود ۳/۲۳۳ طبع دارالکتب طرابلس)۔

(۳) حدیث: "إِنَّ الْأُمِيرَ إِذَا ابْتَغَى الرِّيْبَةَ فِي النَّاسِ..." کی روایت ابو داؤد (۲۰۰/۵ طبع عزت مجید دہلی) نے حضرت ابو امامہ سے کی ہے اور نووی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳/۳۳۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے۔

حاکم کے لئے رعایا کے خلاف جاسوسی کرنا اس وقت جائز ہو جائے گا جب جاسوسی نہ کرنے کی صورت میں کوئی ایسی حرمت پامال ہو رہی ہو جس کی تباہی ناممکن ہو، مثلاً اسے کوئی قاتل اغتلاہ شخص یہ خبر دے کہ ایک شخص دوسرے شخص کو قتل کرنے کے لئے تنہائی میں لے گیا ہے یا ایک مرد ایک عورت کے ساتھ زنا کرنے کے لئے اس کو تنہائی میں لے گیا ہے، تو اس وقت اس کے لئے جاسوسی کرنا اور تحقیق و تمیشت کرنا جائز ہے اس اندیشہ سے کہ محارم کی پردہ داری اور ممنوعات کا ارتکاب لازم نہ آئے جس کی تباہی ممکن نہ ہو۔ اور اسی طرح اگر رضا کارانہ کام کرنے والوں کو یہ معلوم ہو جائے تو ان کے لئے بھی تحقیق و تمیشت کرنا جائز ہے۔

اور جو خبر شک کے اعتبار سے اس سے کمتر ہو اس کے خلاف تجسس کرنا اور اس کے پوشیدہ رازوں کا انشاء کرنا جائز نہیں ہے۔ اور یہ اقل نقل کیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ ایک ایسی جماعت کے پاس گئے جو بانم شراب پی رہے تھے اور شراب خانوں میں آگ سلگا رہے تھے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو شراب نوشی سے منع کیا تھا مگر تم لوگوں نے مقابلہ آرائی کی، اور شراب خانوں میں آگ سلگانے سے میں نے تم کو منع کیا تھا مگر تم لوگوں نے آگ سلگائی، تو ان لوگوں نے کہا: اے امیر المومنین! اللہ تعالیٰ نے جاسوسی کرنے سے منع فرمایا ہے اور آپ نے جاسوسی کی، اور بلا اجازت اندر آنے سے منع فرمایا ہے اور آپ بلا اجازت داخل ہوئے تو آپؓ نے فرمایا: یہ دونوں ان دونوں کے مقابلہ میں ہو گئیں اور وہ لوٹ گئے اور ان لوگوں سے کوئی تعرض نہ کیا۔

اور امام احمد سے اس سلسلے میں روایت مختلف ہے کہ ہر ان کا علم ہونے کے باوجود اس کو چھپانا برا ہے یا نہیں، تو ابن منصور اور عبد اللہ

تجسس ۱۲

مختب کا تجسس:

۱۲۔ مختب وہ شخص ہے جو بھلائی کا حکم دے جب بھلائی متروک ہو جائے اور بُرائی سے روکے جب بُرائی کی جانے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ (۱) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور بھلائی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ اور یہ اگرچہ تمام مسلمانوں کی طرف سے صحیح ہے، مگر مختب اپنی ولایت کی وجہ سے اسی پر مقرر ہے، لیکن اس کے سوا دوسروں پر یہ فرض کنفا یہ ہے۔

مگر مختب کے لئے ان ممنوعات کی جاسوسی جائز نہیں ہے جو ظاہر نہ ہوں، نہ ہی اس کے لئے اس غرض سے کسی کی پردہ دہری جائز ہے کہ اس کو چھپ کر ان بُرائیوں کے کرنے سے باز رکھ سکے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اجتنبوا هذه القاذورة التي نهى الله عنها، فمن أَلَمَ فليستتر بستر الله“ (۲) (اس بُرائی سے بچو جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے، تو جو کوئی اس کا مرتکب ہو، اسے چاہئے کہ اللہ کے پردہ سے اپنی پردہ پوشی کرے)۔

اگر علامات و آثار کے ذریعہ ظاہر غالب ہو کہ کچھ لوگ چھپ کر بُرائی کر رہے ہیں تو اس کی دو قسمیں ہیں:

ایک یہ کہ یہ چھپنا کسی ایسی حرمت کی پامالی کے سلسلے میں ہو جس کی امانت مومن ہو، مثلاً کوئی کامل اعتماد شخص اسے یہ خبر دے کہ ایک شخص ایک عورت کے ساتھ زنا کرنے کے لئے اس کو تنہائی میں لے

نے مثلاً ستار اور نشہ آور اشیاء وغیرہ کے بارے میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ اگر یہ پوشیدہ ہوں تو ان کو نہ توڑا جائے اور ان سے یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ ان کو توڑ دیا جائے۔

اگر وہ کسی ایسے گھر سے گانے بجانے کی مکر آوازیں سنے جس کے لوگ اپنی آوازیں ظاہر کر رہے ہوں تو گھر کے باہر ہی سے اس پر نکیر کرے گا اور اچانک گھر میں داخل نہیں ہوگا۔ اور اس کے علاوہ دوسری پوشیدہ چیزوں کی تحقیق و تمییز اس کے لئے ضروری نہیں ہے۔ اور مہنا الانباری نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے پڑوس میں ڈھول کی آواز سنی تو اپنی مجلس سے اٹھ کر ان کے پاس گئے، ان کو بلا بھیجا اور ان کو منع فرمایا۔

اور محمد بن حرب کی روایت میں اس شخص کے متعلق جو اپنے کسی پڑوسی کے گھر میں بری بات سنے، یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کو منع کرے، اگر وہ نہ مانے تو اس کے پاس دھڑپا بیسوں کو جمع کر کے اس کو ڈرائے اور صاف اس نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَلَا تَجَسَّسُوا“ کے ذیل میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسے مسلمان سے بدظنی سے منع فرماتا ہے جو ظاہر میں عادل ہو اور اس کے احوال پر پردہ ہو، پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جاسوسی سے منع فرمایا ہے بلکہ گندگاریوں کی پردہ پوشی کا حکم دیا ہے جب تک کہ ان کی طرف سے اس پر اصرار ظاہر نہ ہو، پھر روایت کی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے کہا گیا کہ یہ فلاں شخص ہے جس کی داڑھی سے شراب پھرتی ہے تو حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ ہمیں جاسوسی سے منع کیا گیا ہے، ہاں اگر کوئی چیز ہمارے سامنے ہوگی تو ہم اس پر گرفت کریں گے (۱)۔

(۱) سورۃ آل عمران ۱۰۴۔

(۲) حدیث ۳۷۳۳ جیبوا هذه القاذورة التي نهى الله عنها..... کی روایت حاکم (۲۳۳/۴ طبع دائرة المعارف الشافعی) نے کی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ حدیث میں نے ان کی روایت کی ہے۔

(۱) الاحکام السلطانیہ لابن قتیبہ ۲/۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰

جائز ہے کہ جھانکنے کی حالت میں جھانکنے والے کی آنکھ پھوڑ دیں اور ان پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ یہ ثنائیہ اور متبادل کا مذہب ہے۔ مالکیہ اور حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے، لہذا اگر کوئی آنکھ پھوڑ دے تو اس پر ضمان لازم ہوگا، اور حدیث منسوخ ہے، یہ حکم اللہ تعالیٰ کے احکام کے نازل ہونے سے قبل تھا: ”وَإِنْ عَاقَبْتُمْ لَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ“ (۱) (اور اگر تم لوگ بدلہ لیا چاہو تو انہیں اتنا ہی دھ پھنچاؤ جتنا دھ انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے) اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ حدیث بطور عید آئی ہو نہ کہ بطور وجوب، اور حدیث جب قرآن کے مخالف ہو تو اس پر عمل جائز نہیں ہوگا۔

نبی ﷺ بھی بظاہر ایک بات فرماتے اور مراد دوسری چیز لیتے تھے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عباس بن مرد اس نے آپ ﷺ کی تعریف کی تو آپ ﷺ نے حضرت بلال سے فرمایا: ”قُمْ فَاطْلِعْ لِسَانَهُ“ (۲) (اٹھو اور اس کی زبان کاٹ دو)۔ آپ ﷺ کی مراد یہ تھی کہ اسے کچھ دے دو، آپ ﷺ کا مقصود فی الواقع زبان کاٹنا نہیں تھا۔

حدیث میں اس کا بھی احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے آنکھ پھوڑنے کا ذکر کیا ہو اور مراد یہ ہو کہ اس کے سلسلے میں کوئی ایسی کارروائی کی جائے کہ وہ اس کے بعد کسی دوسرے کے گھر میں نہ دیکھے۔

”تبصرة الاحکام“ میں ہے: اگر کسی نے روشن دان یا دروازہ سے جھانکا اور گھر والے نے اس کی آنکھ پھوڑ دی تو وہ ضمان ہوگا، کیونکہ وہ اس سے کم درجہ کی کارروائی کے ذریعہ اس کی توجیح کرنے اور اس کو دفع کرنے پر قادر ہے، اور اگر اس نے اس سے اس کی توجیح کا ارادہ

(۱) سورہ نمل ۱۲۶۔

(۲) حدیث: ”قَالَ لِبَلال: قُمْ فَاطْلِعْ لِسَانَهُ“ کی روایت ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں کی ہے جیسا کہ سیرت ابن ہشام (۲/۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵ طبع المجلد) میں ہے۔

گیا ہے، یا وہ ایک آدمی کو قتل کرنے کے لئے تباہی میں لے گیا ہے، تو ایسی حالت میں اس کے لئے جاسوسی کرنا اور تحقیق و تحقیق کرنا جائز ہے تاکہ ناقابل تلافی عمل سے بچا جائے یعنی حرام کا ارتکاب اور ممنوعات کا اختیار کرنا۔

اور دوسری قسم یہ ہے کہ وہ اس وازہ سے خارج ہو اس درجہ سے کمتر ہو، ایسی صورت میں اس کے خلاف جاسوسی کرنا اور اس کے پوشیدہ امور کو ظاہر کرنا جائز نہیں ہے (۱) جیسا کہ ما قبل میں گزر چکا (۲)۔

گھروں کی جاسوسی کرنے کی سزا:

۱۳۔ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے اور انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ اطَّلَعَ فِي بَيْتِ قَوْمٍ مِنْ غَيْرِ اِذْنِهِمْ حَلَّ لِهِمْ اَنْ يَفْقُلُوْا عَيْنَهُ“ (۳) (جو شخص لوگوں کے گھر میں ان کی اجازت کے بغیر جھانکے تو ان کے لئے جائز ہے کہ اس کی آنکھ پھوڑ دیں)۔

اس حدیث کی تاویل میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے، لہذا انہوں کو جھانکا گیا ہے ان کے لئے

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی فی احکام المہملہ ۲۳۰ و اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) آج کے دور میں مختلف ممالک میں شریعتوں کے خلاف نیز من لوگوں کے خلاف جن کے بارے میں شرعاً امر و نہی نہ مل چھینے و رد واجب العمل قوانین کی خلاف ورزی کا گمان کیا جاتا ہے وہ تحقیق جو واضح قرآن کی فہم پر من لوگوں کے بارے میں کی جاتی ہے جن کے متعلق ممنوع اشیاء و خلاف شرع امور جھگ کی تجارت، نیز معاملات میں دھوکہ دہی کا گمان گزرتا ہے اسی طرح بحرسوں اور گڑھوں کا تعاقب تو اس میں فی کل احکام اسلام سے نکلا لازم نہیں آتا بلکہ یہ ناسا کی سطح کئی حقوق انسانی کے تحت وراثت و سکون کے قیام کے لئے ضروری ہے۔

(۳) حدیث: ”مَنْ اطَّلَعَ فِي بَيْتِ قَوْمٍ...“ کی روایت مسلم (۱۶۹۹/۳) طبع المجلد نے کی ہے۔

تجسس ۳۳، تجشو، تجمل، تجمل

کیا لیکن اس کی آنکھ زو میں آگئی حالانکہ اس کا مقصد آنکھ پھوڑنا نہیں تھا تو اس پر ضمان ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر جھانکنے والے کی آنکھ پھوڑے بغیر اس کو دفع کرنا ممکن نہیں تھا اور اس نے اس کی آنکھ پھوڑ دی تو کوئی ضمان نہیں ہے، اور اگر آنکھ پھوڑے بغیر دفع کرنا ممکن تھا پھر بھی اس نے آنکھ پھوڑ دی تو اس پر ضمان لازم ہوگا۔

اور اگر کوئی شخص صرف جاسوسی کرے اور لوٹ جانے تو صاحب خانہ کے لئے اس کی آنکھ پھوڑنا بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: ”دفع المائل“ کی اصطلاح (۱)۔

اور جاسوسی کرنے والے کی سزا تعزیر ہے، کیونکہ اس کے متعلق کوئی حد مقرر نہیں ہے، اور تعزیر مختلف ہوتی ہے جس کو متعین کرنے کا اختیار امام کو ہے۔

دیکھئے: اصطلاح ”تعزیر“ (۲)۔

دیکھئے: ”طعام“۔

دیکھئے: ”ترین“۔

تجشو

تجمل

تجمل

دیکھئے: ”تغیر“۔



(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۳۱۲، ۲۳ طبع دارالکتب تبصرة للحکام ۲۲/۳۰۲، المغنی

۸/۳۲۵، ۱۸۹/۹، اور اس کے بعد ابن ماجہ ۵/۵۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۵۱، المغنی ۳/۳۰۷، ۴۰۸، تبصرة للحکام ۵/حاشیہ فتح الباعث

المالک ۲/۸۰، ۳۰۸، تحفۃ المحتاج ۵/۱۸۱، مغنی المحتاج ۲/۹۱،

۱۹۳، ۱۹۳، حاشیہ ۱۹۳، ۲۰۵، ۲۰۹، المغنی ۵/۵۲، ۵۲۵/۸،

الاحکام السلطانیہ لابی یوسف ص ۲۹۵، ۲۹۶۔

تجہیز سے زیادہ خاص ہے، کیونکہ تجہیز طعام اور اس کے علاوہ دوسری چیزوں کے ذریعہ بھی ہوتا ہے اور تزوید صرف توشہ تیار کرنے اور دینے سے ہوتا ہے (۱)۔

تجہیز

تجہیز سے متعلق احکام:

فقہاء دین کو سامان جہیز دینے، مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنے اور میت کی تجہیز سے متعلق یہ بحث کرتے ہیں کہ وہ کس پر واجب ہے؟ اس کا حکم اور اس کی مقدار کیا ہے؟ اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

دین کے لئے سامان جہیز تیار کرنا:

۴- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ سامان جہیز کے لئے عورت کو مجبور نہیں کیا جاسکتا (۲) اور متاבלہ کی تصریحات سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، لہذا عورت "وراس کے علاوہ کسی کو اس کے لئے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ چنانچہ "ختی لارادات" میں آیا ہے: ایک بیوی محض عقد کی بنا پر مکمل مہر کی مالک ہو جاتی ہے اور اس کے لئے کچھ متعین اضافی چیزیں بھی ہیں، مثلاً مکان اور اس میں تصرف کا حق (۳)۔

جہاں تک حنفیہ کا تعلق ہے تو حنفی نے زہدی سے "عقدہ" میں نقل کیا ہے کہ اگر کوئی عورت بغیر کسی مناسب سامان جہیز کے شوہر کے پاس بھیج دی جائے، تو شوہر کو اس کے باپ سے نقد روپے کے مطالبہ کا حق حاصل ہوگا۔ اور "المحر" میں "المستغنی" سے نقل کرتے ہوئے یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ اگر وہ ایک طویل مدت تک خاموش رہا

تعریف:

۱- تجہیز کا لغوی معنی ہے: ضرورت کے اسباب مہیا کرنا۔ کہا جاتا ہے: "جہزت المسافر" جب تم کسی کے لئے اس کے سفر کا سامان تیار کرو۔ اور اس کا اطلاق دین یا میت یا مجاہدین کا سامان تیار کرنے پر بھی ہوتا ہے اور کہا جاتا ہے: "جہزت علی الجریح" تشدید کے ساتھ جب تو زخمی کا کام تمام کر دے، اور اسے جلد قتل کر دے اور یہ بطور مبالغہ ہے۔ اسی کے مثل انجہزت ہے اور اس کا فعل باب نفع سے ہے اور یہ افعال کے وزن پر بھی آتا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اعداد (تیار کرنا):

۲- اعداد کا معنی تیار کرنا اور حاضر کرنا ہے، تجہیز اعداد کی بہ نسبت عام ہے، کیونکہ تجہیز اعداد اور اس کے علاوہ سب کو شامل ہے۔

ب- ستر وید (توشہ دینا):

۳- تزوید: زودتہ کا مصدر ہے، یعنی میں نے اس کو توشہ دیا۔ یہ

(۱) المصباح۔

(۲) المحمل ۴۳۴۔

(۳) ختی لارادات ۴۷۰ تا ۴۷۱ شرح کردہ مکتبہ دارالمعرب۔

(۱) المصباح، الصحاح، المعجم الوسيط۔

تجزیہ ۵

تو پھر اسے مقدمہ دائر کرنے کا حق نہ ہوگا۔ لیکن ”اہلر“ میں ”اہلر از یہ“ کے حوالہ سے ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ باپ سے کسی چیز کا مطالبہ نہیں کر سکتا، کیونکہ عقد نکاح میں مال مقسود نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ باپ ہی دین کے لئے سامان جہیز تیار کرے گا بشرطیکہ لڑکی کا مہر ہی نے وصول کیا ہو، ورنہ اگر لڑکی نے خود ہی اپنا مہر وصول کیا ہے تو ان لوگوں کے قول کے مطابق جو وجوب جہیز کے قائل ہیں اسی سے سامان جہیز کا مطالبہ کیا جائے گا، اور یہ عرف و عادت کے مطابق ہوگا (۲)۔

اور مالکیہ نے فرمایا کہ اگر عورت نے شوہر کے پاس شب زفاف میں جانے سے قبل ہی اپنے مہر مقبل پر قبضہ کر لیا، تو اس پر لازم ہے کہ شوہر یا دیہات کے عرف کے مطابق سامان جہیز تیار کرے، حتیٰ کہ اگر عرف مکان شریعہ نے کا ہو تو یہ اس پر لازم ہوگا، مگر اس سے زیادہ کا انتظام کرنا اس پر لازم نہیں ہے۔ اور مہر مقبل ہی کی طرح مہر نقد مہر منجمل ہے جس کو شب زفاف سے قبل ہی ہوا کر دیا جائے، اور اگر شب زفاف کے بعد مہر پر قبضہ کیا گیا ہے تو اس پر سامان جہیز تیار کرنا لازم نہیں، خواہ مہر نقد ہو یا ادھار ہو لیکن اس کی اسنگی کا وقت آہنچا ہو، مگر شرط یا عرف کی بنا پر یعنی شرط کا دینے یا عرف کے پائے جانے کی وجہ سے عورت پر جہیز دینا لازم ہوگا (۳)۔

مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنا:

۵۔ مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ جہاد فی سبیل اللہ کو ترک نہ کریں، اور اس غرض سے وہ مجاہدین کے لئے ضروری سامان جنگ، اسباب جہاد اور توشہ تیار کریں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَنْفِقُوا“

(۱) شرح الدرر ۲/۳۶۷۔

(۲) ابن ماجہ میں اس مقام پر اس کی طرف ایک ملاحظہ ہے۔

(۳) حاشیہ الدرر ۲/۳۴۳۔

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“ (۱) (اور اللہ کی راہ میں خرچ کرتے رہو، اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ ڈالو)، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ، وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ، اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ“ (۲) (اور ان سے مقابلہ کے لئے جس قدر بھی تم سے ہو سکے سامان درست رکھو تو اس سے اور پہلے ہوئے گھوڑوں سے جس کے ذریعہ تم اپنا حربہ رکھتے ہو نقد کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں پر اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی کہ تم انہیں نہیں جانتے، اللہ انہیں جانتا ہے اور جو کچھ بھی تم اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے وہ تمہیں پورا پورا دے دیا جائے گا اور تمہارے لئے ذرا بھی کمی نہیں ہوگی)۔

مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنا تمام مسلمانوں پر خواہ وہ حاکم ہوں یا محکوم فرض ہے، اور یہ بڑے ثواب کا کام ہے، نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا“ (۳) (جس نے کسی مجاہد فی سبیل اللہ کے لئے اسباب جہاد تیار کئے کو یا اس نے جہاد کیا)۔

اور مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنے کا ایک ذریعہ ”فی سبیل اللہ“ کی صنف سے زکاۃ ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ مجاہدین کو مطلقاً مال زکاۃ دیا جائے گا، خواہ وہ مال دار ہی کیوں نہ ہوں۔

لیکن مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ جنہیں یہ مال دیا جا رہا ہو وہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) سورہ انفال ۶۰۔

(۳) حدیث: ”مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۳۹۷ طبع انتقادی) اور مسلم (صحیح مسلم ۳/۵۰۷ طبع الحلبي) نے حضرت زید بن خالد سے مروی ہے۔

تجھیز ۶

مال چھوڑا ہو، اور ان اخراجات کو اس کے قرض، اس کی وصیت اور اس کی وراثت پر مقدم رکھا جائے گا، سوائے ترک کی ان اشیاء کے جن سے غیر کا حق متعلق ہو، مثلاً عین رہن، بوریج وغیرہ، اور اگر اس کے پاس کوئی مال نہ ہو تو اس کی تجھیز اس شخص پر واجب ہوگی جس پر اس کا خفقہ اس کی زندگی میں واجب تھا، تو اگر ان میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو تو اس کی تجھیز مسلمانوں کے بیت المال سے واجب ہوگی، بشرطیکہ بیت المال موجود ہو۔ اگر بیت المال موجود نہ ہو یا موجود تو ہو لیکن وہاں سے ایسا ممکن نہ ہو تو اس کی تجھیز عام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہوگی۔

اور بیوی پر بالاتفاق اپنے اس شوہر کی تجھیز واجب نہیں ہے جس کو چھوڑ کر دوسرا ہے (۱)۔

اور شوہر پر اپنی وفات یافتہ بیوی کی تجھیز کے وجوب کے سلسلہ میں قدرے اختلاف ہے، جس پر تفصیلی بحث کے لئے اصطلاح ”جنازہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔



ان لوگوں میں سے ہوں جن پر جہاد واجب ہے، اور شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ جنہیں یہ مالی زکاۃ دیا جا رہا ہو وہ ان لوگوں میں سے نہ ہوں جن کا نام فوجی رجسٹر میں درج ہے (۱)۔

اور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مجاہد کو مال زکاۃ اس وقت دیا جائے گا جب وہ مجاہدین کی جماعت سے الگ تھلک پڑ گیا ہو، اور یہ وہ لوگ ہیں جو اپنی محتاجی کی وجہ سے اسلامی لشکر کے ساتھ ملنے سے قاصر رہ گئے ہوں (۲)۔

اس سلسلے میں فقہاء کے اختلاف کا سبب دراصل دو اختلاف ہے جو مصارف زکاۃ سے متعلق اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”فی سبیل اللہ“ (۳) اور اللہ کی راہ میں کی تفسیر میں ان کے درمیان پایا جاتا ہے اور اس سلسلے میں تفصیل ہے جس کے لئے زکاۃ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

میت کی تجھیز:

۶- میت کے لئے کفن و دفن کے اسباب فراہم کرنا ضروری ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے اس کا حکم فرمایا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ زندگی میں اس کی ستر پوشی واجب ہے، لہذا یہ مرنے کے بعد کفن کے ذریعہ اسی طرح واجب رہے گی۔

اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ میت کے لئے ان اسباب کی فراہمی کرنا فرض کفایہ ہے، چنانچہ اگر چند لوگ اس کو انجام دے دیں تو سب کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا، اور فراہمی اسباب کے اخراجات میت کے ترک سے پورے کئے جائیں گے، اگر اس نے

(۱) اور موجودہ دور میں یہ وہ لوگ ہیں جن کا بیت المال سے وظیفہ یعنی تنخواہ مقرر ہو۔

(۲) البدائع ۵/۳۵۲، ابن علقمہ ۱۱/۳۱، القرطبی ۸/۵۸۶، ۸۶، منی الحج ۱/۱۱۱، المنی ۳/۶۷۰۔

(۳) سورہ توبہ ۶۰۔

(۱) البدائع ۸/۵۰۹، شرح الکبیر ۴/۱۳، ۴/۱۴، المجموع ۵/۸۸، ۸۹، المنی ۳/۵۲۱۔

ہے جو کسی شخص کے پاس بغرض حفاظت رکھا گیا ہو (۱)۔ یہ ایک امانت ہے، اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”إِنِ اللّٰهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ (۲) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو ادا کرو)۔

کہا گیا ہے کہ یہ آیت حضرت عثمان بن طلحہؓ انجس الداری کے بارے میں ان کے اسلام قبول کرنے سے قبل مازل ہوئی ہے، فتح مکہ کے دن وہ کعبہ کے کلید بردار تھے، جب نبی ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو انہوں نے کعبہ کا دروازہ بند کر دیا اور اس کی چابی دینے سے یہ دعویٰ کرتے ہوئے انکار کیا کہ اگر ان کو یقین کے ساتھ معلوم ہو جاتا کہ وہ اللہ کے رسول ہیں تو وہ انہیں اس سے منع نہ کرتے تو حضرت نلیؓ نے ان کا ہاتھ مروڑ کر ان سے چابی چھین لی اور دروازہ کھول کر کعبہ میں داخل ہو گئے۔ جب باہر نکلے تو حضرت عباسؓ نے ان سے چابی مانگی تاکہ ان کو تقایہ (پانی پلانے کا عمل) کے ساتھ ساتھ کعبہ کی درباری کا شرف بھی حاصل ہو جائے، اس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت مازل فرمائی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت نلیؓ کو حکم دیا کہ چابی عثمان بن طلحہ کو واپس کر دیں اور ان سے معذرت چاہیں (حضرت نلیؓ نے چابی واپس کر دی اور ان سے معذرت چاہی) تو انہوں نے کہا کہ تو نے زبردستی کی، تکلیف پہنچائی اور پھر نرمی کرنے آئے ہو تو حضرت نلیؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے بارے میں قرآن مازل فرمایا ہے اور انہیں مذکورہ آیت پڑھ کر سنائی تو وہ مسلمان ہو گئے، پھر جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا کہ جب تک یہ گھر (کعبہ) رہے گا اس کی کنجی اور کلید برداری عثمان کی اولاد میں رہے گی (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳ بحوالہ الاحکام بعدیہ دفعہ ۷۳ صفحہ ۱۳۴۔

(۲) سورہ نساء ۵۸۔

(۳) آیت ”إِنِ اللّٰهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ کے سبب نزول

تجہیل

تعریف:

۱۔ سبجہیل کا ایک لغوی معنی کسی کو جہالت کی طرف منسوب کرنا ہے۔ چنانچہ کہا جاتا ہے: ”جہلت فلان“ جب تم کسی کے بارے میں کہو کہ وہ جاہل ہے، جہل علم کی ضد ہے۔ اور جہل علم یعنی بردباری کی بھی ضد ہے، کہا جاتا ہے: ”جہل فلان علی فلان“ جب کوئی کسی کے پاس اہلہ پن اور غلطی کرے (۱)۔

کہا جاتا ہے: ”جہل فلان جہلا و جہالة“ اور جہالت یہ ہے کہ تو لاطمی میں کوئی کام کرے۔

اصطلاح میں تجہیل یہ ہے کہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو وہ اپنی موت سے قبل اس ودیعت، یا عقد یا یتیم کے مال وغیرہ کا کچھ بھی حال نہ بیان کرے جو اس کے قبضہ میں ہو، اور یہ جانتا ہو کہ یہ اس کے وارث کو معلوم نہیں ہے اور اسی حال میں اس کی موت ہو جائے (۲)۔

اجمالی حکم:

۲۔ تجہیل کبھی کبھی ودیعت کے سلسلے میں پیش آتی ہے، اور یہ دو مال

(۱) الصحاح، لسان العرب، المصباح الممیر مادۃ ”جہل“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۹۵۴ شہادۃ و نظائر ابن کثیر ص ۹۰۱ طبع المطبع

المسییہ المصریہ

۳- نبی ﷺ نے ان کی بولا و کو قیامت تک کعبہ کی کلید برداری کے لئے مقرر فرما دیا، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: "خذوها خالدة تالدة لا ينزعها منكم إلا ظالم" (۱) تم اسے ہمیشہ ہمیش کے لئے موروٹی طور پر لے لو، اس کو تم سے سوائے ظالم کے کوئی نہ چھینے گا۔ اہمیت سے مراد تمام اقسام کی مانتیں ہیں، لہذا جس شخص کے پاس کوئی مانت ہو، خواہ وہ بیعت ہو یا غیر وہ بیعت اس پر واجب ہے کہ اس کی تفصیل بیان کر دے تاکہ اس کو اچانک اس حال میں موت نہ آجائے کہ وہ صاحب مانت کو متعین بھی نہ کر سکا ہو، اس طرح یہ اس کے پاس ضائع ہو جائے اور وہ شخص اس کو مجبور رکھنے کا ذمہ دار قرار پائے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی تکدست یا مال دار کو اس کی اجازت نہیں دی ہے کہ وہ مانت کو روکے رکھے یعنی یہ کہ جب صاحب مانت اپنی مانت واپس مانگے تو وہ اس کو روک لے۔ آپ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ کے پاس بہت سی مانتیں تھیں، جب آپ نے ہجرت کا ارادہ فرمایا تو اسے ام ایمن کے پاس رکھ دیا اور حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ مانت والوں کو ان کی مانتیں واپس کر دیں (۲)۔ نیز آپ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے

= کو واحدی نے اسباب الخزل (ص ۹۰ طبع اہلی) میں بے سند ذکر کیا ہے اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں اس کی سند بیان کی ہے جیسا کہ الحدیث (۲/۵۷۰ طبع دار الفکر) میں ہے مگر سند بہت ضعیف ہے۔

(۱) حدیث "خذوها خالدة تالدة لا ينزعها منكم إلا ظالم" کی روایت طبرانی (۱۱/۱۲۰ طبع وزارة الثقافة بدمشق) نے تفسیر میں کی ہے ورنہ شیخ نے اس کو مجموع (۳/۵۸۳ طبع مکتبہ) میں ذکر کیا ہے اس میں عبد اللہ بن مؤمل ہیں جن کو تقدیر مرد ہے جو انہیں جہان نے فرمایا کہ یہ غلطی کرتے ہیں اور ایک روایت میں ابن مسعود نے انہیں تقدیر مرد یا ہے اور ایک جماعت نے ان کو ضعیف قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث "أن النبي ﷺ كانت عنده ودائع...." کی روایت ابن مسعود نے الطبقات الکبریٰ (۳/۲۲۳ طبع دار صادر) میں کی ہے۔

ارشاد فرمایا: "ليس على المستودع ضمان ما لم يتعد" (۱) (جس شخص کے پاس مانت رکھی جائے اس پر کوئی ضمان نہیں ہے جب تک کہ وہ زیادتی نہ کرے)۔

۴- اللہ تعالیٰ نے مانت کے معاملہ کو انتہائی اہم قرار دیا ہے اور اس کی سخت تاکید فرمائی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا" (۲) (ہم نے یہ مانت آسمانوں اور زمینوں اور پہاڑوں پر پیش کی سو ان سب نے انکار کیا اس سے کہ اسے اٹھائیں اور وہ اس سے ڈرے اور اسے فسان نے اپنے ذمہ لے لیا بیشک وہ ظالم ہے بے اجاہل ہے)، یعنی اس کی اس مشقت سے (۳)، اور جب وہ بیعت بطور مانت ہو تو بلاکت کی صورت میں مطلقاً اس کا کوئی ضمان واجب نہ ہوگا بشرطیکہ اس شخص نے کوئی یا زیادتی نہ کی ہو جس کے پاس مانت رکھی گئی ہو اور بالقصد مانت سے ناواقف رکھنا بھی ایک قسم کی زیادتی ہے (۴)۔

"ابن ازہر" میں ہے کہ تجہیل کی بنا پر وہ شخص ضمان ہوگا جس کے پاس مانت رکھی گئی ہو، بشرطیکہ وارث و بیعت کی تفصیل نہ جانتا ہو۔

(۱) حدیث "ليس على المستودع ضمان ما لم يتعد" کی روایت دارقطنی نے مرقاۃ المفاتیح میں کی ہے "ليس على المستودع ضمان" اس کی سند میں عمرو و سعید ہیں وروہ دونوں ضعیف ہیں وروار قطنی کہتے ہیں کہ شریح سے یہ روایت غیر مرفوع سند سے نقل کی گئی ہے (سنن الدار قطنی ۳/۳۱۳ طبع دار احیاء تحقیق الخیر ص ۷۷)۔

(۲) سورہ احزاب ۷۲۔

(۳) الروایع عن ائمة الکبار للشیخ ۲/۲۶۶ طبع دار المعرفہ۔

(۴) ابن ماجہ ص ۳۴۳، السنن لابن قدامہ ۶/۴۸۲، ۳۸۳، ص ۸۳، البیاض المحمد، ج ۱، لکھنؤ ۱۳۰۴، ص ۲۶۶۔

تجہیل ۵-۷

اور اگر وارث و دیعت کو جانتا ہو اور جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اسے بھی معلوم ہو کہ وارث اس سے باخبر ہے اور وہ خود بیان کرنے سے قبل مر جائے تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ اگر وارث نے کہا کہ مجھے معلوم تھا اور امانت کا مطالبہ کرنے والا وارث کے ظلم کا انکار کرتا ہے تاکہ تجہیل کی وجہ سے امانت قائل ضمان ہو جائے تو دیکھا جائے گا: اگر وارث تفصیل بیان کر دیتا ہے اور کہتا ہے کہ امانت کے اوصاف یہ ہیں تھے اور وہ بلاک ہوئی تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اس کے قائل ضمان ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کے ترک میں دین ہو جائے گی (۱)۔

۵- حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ ”مجمع الفتاویٰ“ میں کہا گیا ہے کہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی جائے نیز مضارب، مستعیر اور مستضع اور ہر وہ شخص جس کے قبضہ میں مل بطور امانت ہو، اگر بغیر بیان کئے مر جائے اور متعین طور پر امانت معلوم نہ ہو سکے تو مال اس پر اس کے ترک میں دین رہے گا، کیونکہ وہ تجہیل کی بنا پر دیعت کی بلاکت چاہئے والا ہو گیا، اور تجہیل کی حالت میں مرجانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ امانت کا حال بیان نہ کرے جیسا کہ ”الاشباہ“ میں ہے۔ اور شیخ عمر بن نجیم سے اس مریض کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے یہ کہا کہ میرے پاس دکان میں فلاں کا ایک کانڈ ہے جس کے اندر چند درہم ہیں جن کی مقدار مجھے معلوم نہیں، پھر اس کا انتقال ہو گیا اور وہ کانڈ نہیں پایا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ تجہیل ہے، اس لئے کہ ”البدل“ میں ان کا قول ہے کہ وہ یعنی تجہیل یہ ہے کہ تفصیل بیان کرنے سے قبل اس شخص کا انتقال ہو جائے اور متعین طور پر امانت معلوم نہ ہو سکے۔

۶- امانت کی ایک قسم رہن بھی ہے۔ جب مرتہن بغیر بیان کئے

ہوئے مر جائے تو اس کی قیمت کا ضمان اس کے ترک میں سے واجب ہوگا اور اسی طرح وکیل جب مقبوضہ شی کو بیان کئے بغیر مر جائے (۱)۔ ”مجلہ“ کی دفعہ ۸۰۱ میں یہ سراحت ہے کہ ”جب اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اور دیعت اس کے ترک میں متعین طور پر پائی جائے تو وہ اس کے وارث کے قبضہ میں بھی امانت رہے گی، لہذا وہ صاحب امانت کو واپس کر دے گا۔ اور اگر امانت متعین طور پر اس کے ترک میں نہ پائی جائے اور وارث یہ ثابت کرے کہ جس شخص کے پاس امانت رکھی گئی تھی اس نے اپنی زندگی میں دیعت کی تفصیل بیان کر دی تھی، مثلاً اس نے کہا دیا تھا کہ میں نے دیعت صاحب و دیعت کو لوٹا دی یا یوں کہا کہ بغیر زیادتی وہ بلاک ہوئی تو ضمان لازم نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر وارث نے کہا کہ ہم دیعت کو جانتے ہیں اور اس کے اوصاف بیان کر کے اس کی وضاحت کر دی، پھر اس نے کہا کہ وہ اس شخص کی وفات کے بعد جس کے پاس امانت رکھی تھی بلاک ہوئی یا ضائع ہوئی، تو قسم کے ساتھ اس کی بات مان لی جائے گی اور اب ضمان واجب نہ ہوگا، اور اگر اوصاف بیان کئے بغیر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس دیعت رکھی گئی تھی تو یہ اس کی طرف سے تجہیل ہوگی، لہذا اس کے ترک سے دوسرے قرضوں کی طرح دیعت بھی وصول کی جائے گی، اسی طرح اگر وارث کہے کہ ہم دیعت کو جانتے ہیں مگر اس کی تفصیل اور اوصاف نہ بیان کرے تو اس کا یہ قول کہ وہ ضائع ہو چکی معتبر نہ ہوگا، اس صورت میں اگر یہ ثابت نہ ہو سکا کہ وہ ضائع ہو چکی ہے تو ترک سے ضمان لازم ہوگا“ (۲)۔

۷- ابن نجیم کی ”الاشباہ والنظائر“ میں ہے کہ تجہیل کے ساتھ اس

(۱) رد المحتار حاشیہ ابن عابدین ص ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵،

تجہیل ۷

حجر (تصرفات سے ممانعت) کی حالت میں اس کے پاس رکھی گئی ہو۔
آثر کے یہ تین مسائل "الجامع الکبیر" للخطاطی میں ہیں، اس طرح
مسئمتی مسائل دس ہو گئے، اور تفصیل بیان کئے بغیر انتقال ہو جانے کا
مطلب یہ ہے کہ امانت کا حال بیان نہ کرے اور اسے یہ معلوم ہو کہ
اس کا وارث اسے نہیں جانتا ہے، چنانچہ اگر اس نے بیان کر دیا اور اپنی
زندگی میں کہہ دیا کہ میں نے اس کو لوٹا دیا ہے تو تجہیل نہیں ہے۔
بشرطیکہ وارث اپنے اس قول پر ثبوت پیش کرے ورنہ اس کی بات
قابل قبول نہ ہوگی، اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اس کا وارث اس کو جانتا ہے
تو تجہیل نہیں ہے (۱)۔

مثانعیہ کے نزدیک اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے
پاس امانت رکھی گئی ہو اس حال میں کہ امانت اس کے پاس ہو اور اس
نے اس کو اپنی موت سے قبل صاحب امانت کو واپس نہ کیا ہو اور نہ اس
کی وصیت کی ہو یعنی کسی قاضی یا امانت دار شخص یا وارث کو نہ بتایا ہو جو
اس کی موت کے بعد اس کو واپس کر دے، تو وہ اس کا ضامن ہوگا
بشرطیکہ وہ واپس کرنے یا اس کی وصیت کرنے پر قادر رہا ہو اور اس نے
ایسا نہ کیا ہو بخلاف اس صورت کے جب وہ اس پر قادر نہ رہا ہو، مثلاً
اچانک اس کا انتقال ہو گیا یا اسے دھوکہ سے قتل کر دیا گیا یا وہ اس کو
لے کر سفر میں چلا گیا، کیونکہ وہ ان صورتوں میں اس سے قاصر ہے،
اور اس کا مکمل غیر قاضی میں ہے، اور اگر قاضی کا انتقال ہو جائے اور
اس کے ترک میں ختم کامل نہ پایا جائے تو چاہے وہ وصیت نہ کرے
پھر بھی وہ ضامن نہ ہوگا، کیونکہ وہ شریعت کا امین ہے، بخلاف
دوسرے امناء کے، نیز اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے اور جس
شخص کے پاس ودیعت رکھی جائے اس کی طرف سے کسی چیز پر اس
طرح کی عبارت لکھ لی کہ کوئی اثر نہ ہوگا کہ مثلاً یہ فلاں کی ودیعت

شخص کی موت سے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو امانت کامل ضمان
ہو جاتی ہے، مگر تین قسم کے حالات اس سے مستثنیٰ ہیں: وقف کا متولی
جب اس کا انتقال وقف کی آمدنی کو بیان کئے بغیر ہو جائے، قاضی
جب اس کا انتقال اس حال میں ہو جائے کہ اس نے قیہوں کے
اموال کے بارے میں یہ تفصیل نہ بتائی ہو کہ اس نے ان کو کس کے
پاس بطور ودیعت رکھا ہے، سلطان جب مال خیمت کا کچھ حصہ مجاہد
کے پاس بطور امانت رکھ دے پھر یہ وضاحت کئے بغیر اس کا انتقال
ہو جائے کہ اس نے اسے کس کے پاس بطور ودیعت رکھا ہے۔
"فتاویٰ قاضی خان" میں وقف کے باب میں اور "الخلاصہ" میں
ودیعت کے باب میں اسی طرح ہے، اور اس کو بلوالچی نے ذکر کیا ہے،
اور تین صورتوں میں سے ایک صورت یہ ذکر کی ہے کہ شرکت منافعہ
کرنے والے دو شریکوں میں سے ایک کا انتقال ہو جائے اور جو مال
اس کے قبضہ میں ہو وہ اس کا حال بیان نہ کرے اور نہ قاضی سے اس
کا تذکرہ کرے، اس طرح مسئمتی صورتیں چار ہو گئیں۔ اور صاحب
"الاشباہ" نے اس پر چند مسائل کا اضافہ فرمایا ہے: پہلا یہ کہ وصی کا
انتقال تفصیل بیان کئے بغیر ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے جیسا
کہ "جامع المصولین" میں ہے۔ دوسرا یہ کہ باپ کا اپنے بیٹے کے
مال کی تفصیل بیان کئے بغیر انتقال ہو جائے، اس کو بھی اسی میں ذکر کیا
ہے۔ تیسرا یہ کہ وارث کا انتقال اس ودیعت کی تفصیل بیان کئے بغیر
ہو جائے جو بوقت موت اس کے پاس رکھی گئی ہو۔ چوتھا یہ کہ صاحب
خانہ کا انتقال اس مال کی تفصیل بیان کئے بغیر ہو جائے جو ہوا کے
ذریعہ اس کے گھر میں آ گیا ہو۔ پانچواں یہ کہ صاحب خانہ کا انتقال
اس مال کی تفصیل بیان کئے بغیر ہو جائے جس کو مال کے مالک نے
صاحب خانہ کی لاطنی میں اس کے گھر میں رکھ دیا ہو۔ چھٹا یہ کہ کسی
بچہ کا انتقال اس ودیعت کی تفصیل بیان کئے بغیر ہو جائے جو

(۱) الاشباہ والنظائر ج ۱ ص ۱۰۹۔

تجہیل ۸

۸- علاوہ ازیں ودیعت کا ثبوت یا تو موت سے قبل میت کے اقرار کرنے سے ہوگا یا اس کے ورثاء کے اقرار سے یا کواد کی کواعی سے، اور اگر اس پر یہ لکھا ہو پایا جائے کہ یہ ودیعت ہے تو یہ تحریر ان کے خلاف حجت نہیں بنے گی، کیونکہ ممکن ہے کہ اس اثنا میں اس سے قبل کوئی ودیعت رعی ہو، یا ان کے مورث کی ودیعت کسی اور کے پاس رعی ہو، یا ودیعت ہو اور اس نے اس کو خرید لیا ہو، اسی طرح اگر کسی نے اپنے والد کے کاغذات میں یہ لکھا ہو پایا کہ فلاں کی ایک ودیعت میرے پاس ہے تو اس بنا پر اس پر کچھ لازم نہ ہوگا، کیونکہ ممکن ہے کہ اس نے اسے لوٹا دیا ہو اور اس پر مہر لگانا بھول گیا ہو وغیرہ وغیرہ (۱)۔

اس کی تفصیل کے لئے ”ابن سناء“، ”رہن“، ”عاریت“، ”مستار بہت“، ”ودیعت“ اور ”ہتف“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔



ہے یا اس کے اپنے کسی کاغذ پر یہ لکھنے کا بھی کوئی اثر نہ ہوگا کہ میرے پاس فلاں کا ایسا مال ہے، الا یہ کہ وہ اس کا اقرار کرے یا اس پر بینہ قائم ہو جائے یا وارث اس کا اقرار کر لے (۱)۔

اور ضمان کے متعلق مالکیہ کا بھی یہی خیال ہے اور انہوں نے درازی وقت کا اضافہ کیا ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس مانت رکھی گئی ہو اور اس نے اس کی نہ وصیت کی اور نہ وہ مال اس کے ترکہ میں پایا گیا تو ودیعت کا ضمان لازم ہوگا، لہذا اس کے ترکہ سے وصول کیا جائے گا، کیونکہ احتمال ہے کہ اس نے اس کو بطور قرض لیا ہو الا یہ کہ ودیعت رکھنے کے دن سے دس سال کا طویل عرصہ گزر جائے تو ضمان واجب نہ ہوگا۔ اور اس کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ انہوں نے مانت صاحب مانت کو، ایسی لوٹا دی ہے۔ اور دس سالوں کے طویل ہونے کا محل وہ ہے جب اس ودیعت کا کوئی ایسا ثبوت نہ ہو جو اعتماد کے لئے مقصود ہو، ورنہ ضمان ساقط نہ ہوگا، شواہد دس سال سے زیادہ کا عرصہ گزر جائے، اور مانت کا مالک اسے لے گا، اگر اس پر موجود تحریر سے یہ ثابت ہو جائے کہ یہ اس کی ملک ہے، شواہد اس شخص کی ہو جس کے پاس مانت رکھی گئی تھی یا رکھنے والے کی (۲)۔

اور حنا بلہ کا خیال یہ ہے کہ اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس مانت رکھی گئی تھی اور وہ اس کے پاس موجود ہو، مگر اس کے مال سے میسر نہ ہو تو وہ صاحب مانت کا قرض خواہ ہوگا، لہذا اگر اس کے ذمہ اس کے علاوہ کوئی اور قرض بھی ہو تو یہ اور دوسرے قرض بہ اند ہوں گے۔

(۱) شرح المنہج وحامیہ، ج ۱، ص ۷۸، ۷۹، شرح روض الطالب و ابن الطالب

۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲،

ہے جیسا کہ ابن الجزری نے "کتاب التہید" میں اس کی صراحت فرمائی ہے (۱) یعنی اس لئے کہ معرف (وہ چیز جس کی تعریف کی جائے) اقراءت وہ ہے جو قواعد تجوید کی رعایت کے ساتھ کی گئی ہو نہ کہ مطلق اقراءت، اور وقرءات جو قواعد تجوید کی رعایت کے ساتھ کی گئی ہو ہر حرف کو اس کے خرج سے اور اس کے بغیر نہیں ہو سکتی ہے۔

ابن الجزری نے فرمایا کہ تجوید کا معنی ہے: حرف کو ان کا حق دینا، ان کو ان کے درجہ میں رکھنا، حرف کو اس کے خرج اور اس کی اصل کی طرف پھیرنا، اس کو اس کی نظیر کے ساتھ ملحق کرنا، اس کے لفظ کی تصحیح اور اس کی کمال وضع اور ساخت کے مطابق لطافت کے ساتھ زبان سے اس کی ادائیگی جو مبالغہ، بیجا کوشش، انراط اور تصنع سے پاک ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف - تلاوت، اداء اور قراءت:

۲- اصطلاح میں تلاوت یہ ہے کہ قرآن کریم کو تسلسل کے ساتھ پڑھا جائے مثلاً اجزاء اور اُسداس کے اعتبار سے (یعنی چند اجزاء کر کے استعین دونوں میں ان کو ختم کیا جائے یا پورے قرآن کو چھ حصوں میں تقسیم کر کے ان کو چھ دنوں میں ختم کیا جائے اور تلاوت مسلسل ہو)۔

اداء یہ ہے کہ استاد سے سن کر یا اس کی موجودگی میں پڑھ کر حاصل کیا جائے۔

اور قراءت تلاوت اور اداء دونوں سے زیادہ عام ہے (۳)۔

اور یہ امر مخفی نہیں کہ تجوید ان تینوں الفاظ سے زائد ایک شئی ہے،

(۱) شرح المقصد للجزری علی القاری ص ۲۱۔

(۲) الشرح للجزری ص ۲۱۲۔

(۳) شرح المقصد للجزری علی القاری، انصاری، کشف مصطلحات الفنون ۱/۱۷۱، شرح مسلم المصنوع ۱/۱۵۸۔

تجوید

تعریف:

۱- لغت میں تجوید کا معنی کسی شئی کو حید (عدد) بنانا ہے۔ اور حید رومی کی ضد ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: "جود فلان کذا" یعنی فلاں نے اس کو عدد بنایا اور "جود القراءۃ" یعنی اس نے ایسی قراءت کی جو نطق کی خامیوں سے پاک تھی (۱)۔

اصطلاح میں یہ ہر حرف کو اس کا پورا پورا حق دینا ہے، حرف کے حق سے مراد اس کی وہ صفت ذاتی ہے جو اس کے لئے ثابت ہو، جیسے شدت اور استعلاء، اور حرف کے مستحق سے مراد وہ نتیجہ ہے جو صفات ذاتیہ لازمہ سے پیدا ہوتا ہے، مثلاً اللیم (پہر پڑھنا)، کیونکہ یہ استعلاء اور تکریر سے پیدا ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ حرف کے ساکن ہونے اور مفتوح اور مضموم ہونے کی حالت ہی میں ہوتا ہے، کسر کی حالت میں نہیں ہوتا ہے (۲)، اور یہ سب کچھ ہر حرف کو اس کے خرج سے ادا کرنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ بعض لوگوں نے اس کو تجوید کی تعریف سے خارج مانا ہے، کیونکہ یہ تو اصل قراءت کے پائے جانے کے لئے مطلوب ہے، مگر شیخ علی القاری نے فرمایا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ حرف کو اس کے خرج سے ادا کرنا بھی تجوید کی تعریف میں داخل

(۱) لسان العرب، طبعہ اشرفی القراءات الشرح للجزری ص ۲۱۔

(۲) المقصد للجزری، شرحہ لکری، انصاری، علی القاری ص ۲۱، نہایت اقول المنعید للشرح محمد بن کئی بن نصر ص ۱۱، ولاحقاً للسیوطی ۱/۱۰۰۔

لہذا وہ ان تینوں سے خاص ہے۔

کتاب یہ ہے (۱)۔

جہاں تک اس پر عمل کرنے کا تعلق ہے تو متقدمین علماء قراءت و تجوید کا خیال ہے کہ تجوید کے تمام قواعد کا سیکھنا واجب ہے، جس کا تارک گنہگار ہوگا، خود وہ حرف کو ان اغلاط سے بچانے سے متعلق ہوں جن سے ان کے سینوں میں تبدیلی واقع ہو جاتی ہے یا جن سے معنی میں گزری پیدا ہو جاتی ہے اس کے علاوہ امور سے متعلق ہونے کو علماء نے تجوید کی کتابوں میں ذکر کیا ہے، جیسے: دغام وغیرہ۔ اور محمد بن الجزری نے "المشر" میں امام نصر المصیری سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ اچھی طرح ادا کرنا قراءت میں فرض ہے اور قرآن پڑھنے والے پر لازم ہے کہ اس کی تاہوت اس طرح کرے جیسا کہ اس کی تاہوت کا حق ہے (۲)۔

اور متاثرین نے تجوید کے مسائل میں "واجب شرعی" اور "واجب منافی" کے درمیان تفصیل کی ہے، واجب شرعی وہ امور ہیں جن کے ترک سے پیچھے تبدیل ہو جائیں یا معنی میں گزری پیدا ہو جائے۔

واجب منافی: وہ امور ہیں جن کو اس فن کے ماہرین نے قراءت کی کامل پختگی کی غرض سے لازم قرار دیا ہے، اور یہ تجوید کی کتابوں میں علماء کے بیان کردہ وہ مسائل ہیں جو اس نوع کے نہیں ہیں جیسے: دغام، اخفاء وغیرہ، اس نوع کا تارک ان کے نزدیک گنہگار نہ ہوگا۔

شیخ علی التتاری نے اس کو بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ حروف کے مخارج، ان کی صفات اور ان کے متعلقات یہ سب زبان عرب میں کامل لحاظ ہیں، لہذا مناسب ہے کہ ان کے ایسے تمام قواعد کی

ب- ترتیل (تھہر تھہر کر پڑھنا):

۳- ترتیل لغت کے اعتبار سے "رتیل" کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: یوتیل فلان کلامہ، جب کوئی شخص اپنے کلام کے بعض حصہ کو بعض حصہ کے بعد تھہر تھہر کر اور سمجھ سمجھ کر بغیر عجلت کے پڑھا کرے۔

اور اصطلاح میں ترتیل یہ ہے کہ حرف کے مخارج کی رعایت کی جائے اور بقوف کھوٹا رکھا جائے۔

اسی کے مثل حضرت علیؓ سے منقول ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ ترتیل حرف کو عمدہ بنانے اور بقوف کو پیچھے رکھنے کا نام ہے (۱)۔

ترتیل اور تجوید کے درمیان فرق یہ ہے کہ ترتیل تجوید کے ذرائع میں سے ایک ذریعہ ہے، اور تجوید میں وہ امور شامل ہیں جو حرف کی صفات ذاتیہ سے متعلق ہیں، اسی طرح وہ امور بھی جو ان صفات سے لازم آتے ہیں، جہاں تک ترتیل کا تعلق ہے تو وہ صرف مخارج حروف کی رعایت اور بقوف کو منضبط کرنے تک محدود ہے تاکہ تیز قراءت میں حروف ایک دوسرے سے خلط ملط نہ ہو جائیں، اسی بنا پر علماء نے ترتیل کا اطلاق قراءت کے ایک درجہ پر کیا ہے جو مخارج اور مدوں کی مکمل طور پر ہوائگی سے متعلق ہے، اور اس کا درجہ "تحقیق" کے درجہ کے بعد ہے اور ان دونوں سے کمتر درجہ وسطی ہے جس کا نام "تدویر" ہے، پھر "حدر" ہے جو آخری درجہ ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ علم تجوید سے وابستگی فرض

(۱) نہایہ القول المفیدہ شرح البحر الدیہ لغاری ص ۹۱۔

(۲) المشر ص ۲۱۱۔

(۱) تعریقات البحر ج ۱۔

(۲) شرح طریۃ المشر ص ۳۵ شرح البحر الدیہ لغاری ص ۲۰۔

رعایت و جوابی طور پر کی جائے جن کی رعایت نہ کرنے کی صورت میں لفظ کی اصل بدل جائے اور اس کا معنی غلط ہو جائے، اور ان قواعد کی رعایت انتخابی طور پر کی جائے جن کی رعایت سے لفظ عمدہ بنتا ہے اور ادائیگی کے وقت زبان سے ان کا نطق بہتر معلوم ہوتا ہے، پھر محض خفی کے متعلق جس کو صرف قراء ہی جانتے ہیں انہوں نے فرمایا: ممکن نہیں کہ فیض یمن ہو کہ اس کے پڑھنے والے پر عذاب مرتب ہو، کیونکہ اس میں بڑا حرج ہے (۱)، نیز اس لئے کہ ابن الجزری نے تجوید سے متعلق اپنی منظوم کتاب میں اور ”الطیبة“ میں بھی فرمایا ہے:

والاخذ بالتجوید حتم لازم

من لم یجود القرآن اثم

(تجوید کا سیکھنا لازم ہے، جو شخص قرآن کو تجوید کے ساتھ نہ پڑھے وہ گنہگار ہے)۔

ان کے فرزند احمد نے اس کی شرح میں فرمایا: جو شخص اس پر قادر ہو اس پر یہ واجب ہے، پھر فرمایا: اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو اسی کے ساتھ نازل فرمایا ہے اور پیر قرآن نبی ﷺ سے ہم تک تجوید کے ساتھ پڑھنا ہی چاہیے۔

اور احمد بن محمد بن الجزری نے قدرت کی اس قید کو ایک سے زائد مرتبہ ذکر فرمایا ہے (۲) اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت شیخین نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”المأهر بالقرآن مع السفارة الكرام البررة، والذي يقرأ القرآن ويتع فيه، وهو عليه شاق له أجران“ (۳) (قرآن کا ماہر بن کر عزت اور گوارا فرشتوں کے

(۱) شرح الجزریہ فی شرح علی القاری ص ۲۰، نہایہ القول المفید ص ۲۵۔

(۲) شرح الطیبة لاجد بن محمد بن الجزری التوفیق ۸۵۹ ص ۳۶، یہ معنی الجزریہ الطیبة اور بشر کے فرقہ ہیں۔

(۳) حدیث: ”المأهر بالقرآن مع السفارة“ کی روایت بخاری (فتح

ساتھ ہوگا جو اعمال مائے نیکتے ہیں اور جو قرآن پڑھتا ہے اور اس میں بکالتا ہے اور وہ اس پر دشوار ہوتا ہے تو اس کے لئے رواہ ہیں)۔

ابن غازی نے اپنی ”شرح الجزریہ“ (۱) میں مختلف فیہ مسائل سے متعلق مشہور قراء میں سے ہر قاری کی پسندیدہ صورتوں مثلاً ایک ہی مقام پر بعض کی پڑھنے کی رائے اور بعض کی باریک پڑھنے کی رائے کو وہ حسب مناسبت میں شمار کیا ہے، لہذا اس کا تارک نہ گنہگار ہوگا اور نہ اس کو فاسق قرار دیا جائے گا، اسی قبیل سے وہ مسائل بھی ہیں جو وقف سے متعلق ہیں، کیونکہ کسی متعین محل پر قاری کے لئے وقف کرنا واجب نہیں کہ اگر وقف نہ کرے تو گنہگار ہو اور کسی متعین لفظ پر وقف کرنا حرام بھی نہیں ہے کہ وہ لفظ و نام پیدا کرنے والا ہو اور وہ اس کا قصد بھی کرے، تو اگر اس نے ایسے معنی کا اعتقاد رکھا جو کفر کا وہم پیدا کرنے والا ہو تو وہ کافر ہو جائے گا مثلاً اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”إِنِ اللّٰهُ لَا يَسْتَعْجِلُ“ پر وقف کرے ”أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا“ کے بغیر یا اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَمَا مِنْ إِلَهٍ“ پر وقف کرے ”إِلَّا اللّٰهُ“ کے بغیر۔

اور جہاں تک ملائم قراءت کے اس قول کا تعلق ہے کہ اس پر وقف کرنا واجب ہے یا لازم ہے یا حرام ہے یا جائز نہیں ہے، اور اس طرح کے وہ الفاظ جو وجوب یا تحریم پر دلالت کرتے ہیں تو اس سے مراد وہ نہیں جو فقہاء کے یہاں ثابت ہے کہ اس کے کرنے والے کو ثواب ہوگا اور اس کے تارک کو سزا ہوگی یا اس کے برعکس (یعنی کرنے والے کو سزا ہو اور چھوڑنے والے کو ثواب)، بلکہ مراد یہ ہے کہ قاری کے لئے مناسب ہے کہ اس پر کسی ایسی مصلحت

= اباری ۶۹۱/۸ طبع انتقید) اور مسلم (صحیح مسلم ۵۵۰/۱ طبع المجلس) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۱) نہایہ القول المفید ص ۲۵، ۲۶، خلاصہ شرح الجزریہ ابن غازی۔

تجوید ۵

تکلم کرنا عبادت ہے، اسی طرح اس کے الفاظ کی درستگی اور اس کے حرف کو اسی طرح تکلم رکھنا جس طرح وہ انزوات سے حاصل ہوئے ہیں اور نبی ﷺ سے مربوط ہیں، بھی عبادت ہے (۱)۔

وہ امور جو تجوید کے ذیل میں آتے ہیں:

۵۔ تجوید قرآنی علوم میں سے ایک علم ہے مگر وہ قرآن سے متعلق دیگر علم سے اس حیثیت سے مختلف ہے کہ خواص اور عوام دونوں کو اس کی ضرورت ہے، کیونکہ انہیں کتاب اللہ کو اس طرح پڑھنے کی ضرورت پڑتی ہے جس طرح وہ مازل کی گئی ہے اور جس طرح وہ رسول اللہ ﷺ سے نقل کی گئی ہے، پوری یا تو اس کے مسائل سیکھنے سے ہوگا یا علماء کی زبانی حاصل کرنے سے اور ان دونوں صورتوں میں مشق اور تکرار ضروری ہے۔

ابو عمر و اللہ انی فرماتے ہیں کہ غور کرنے والے کے لئے تجوید اور ترک تجوید میں فرق صرف جڑے کی ریاضت کا ہے اور احمد بن الجزری فرماتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ اقلان، تجوید کی اہتمام تک پہنچنے اور صحت و درستگی کی غایت تک رسائی حاصل کرنے کا کوئی ذریعہ ایسا ہے جیسا کہ زبانی مشق اور بہتر اور ایچگی کرنے والے کی زبان سے سیکھے گئے لفظ کی تکرار اور اس پر زبانی مشق ہے۔

علم تجوید بہت سے مباحث پر مشتمل ہے:

جن میں سے اہم ترین یہ ہیں:

الف۔ حروف کے مخارج تاکہ ہر حرف کو اس کے صحیح مخرج سے نکالنے تک رسائی حاصل ہو۔

ب۔ حروف کی صفات، یعنی جبر، ہمس وغیرہ ان حروف کی شناخت کے ساتھ جو صفت میں مشترک ہیں۔

کی خاطر وقف کرے جو اس پر وقف کرنے سے حاصل ہوتی ہو، یا اس بنا پر کہ کہیں وصل کی وجہ سے معنی مقصود کے بدل جانے کا وہم نہ پیدا ہو جائے یا یہ مراد ہے کہ اس پر وقف کرنا اور اس کے مابعد سے شروع کرنا مناسب نہیں، کیونکہ معنی کے بدل جانے یا تلفظ کے بگڑ جانے وغیرہ کا وہم ہوتا ہے۔

اور قرآن کا یہ قول کہ اس پر وقف نہ کیا جائے، اس کا مطلب یہ ہے کہ فنی طور پر یہاں وقف کرنا اچھا نہیں ہے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس جگہ وقف کرنا حرام ہے یا مکروہ ہے بلکہ خلاف اولیٰ ہے، الا یہ کہ وہ وہم پیدا کرنے والے معنی کا ارادہ کر کے عمداً ایسا کر رہا ہو (۱)۔

پھر ابن غازی نے قرأت کا ارادہ کرنے والے کے لئے تجوید سیکھنے کا حکم بیان فرمایا، چنانچہ انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ اس شخص پر واجب نہیں ہے جس نے ماہر شیخ سے قرأت سیکھی ہو اور اس سے لحن نہ ہوتا ہو، البتہ اسے مسائل تجوید کی علمی واقفیت نہ ہو، اسی طرح اس کا سیکھنا اس فصیح اللسان عربی شخص پر بھی واجب نہیں ہے جس کے کلام میں غلطی نہ ہوتی ہو یا اسے خود تجوید کے ساتھ قرأت کرنا اس کی فطرت ہو، لہذا ان دونوں قسموں کے اشخاص کے لئے احکام تجوید کا سیکھنا ایک امر منافی ہے لیکن جس کی طرف سے ان متفق علیہ احکام میں نقص ظاہر ہو یا وہ فصیح اللسان عرب نہ ہو تو اس کے لئے مشائخ کی زبانی احکام کا سیکھنا اور اس کے تقاضوں پر عمل کرنا لازم ہے (۲)۔

امام الجزری نے ”المشتر“ میں فرمایا کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ امت کے لئے جس طرح معانی قرآن کو سمجھنا اور اس کے حدود کو

(۱) نہایہ القول المفید لفقہ ابن غازی ص ۲۶۔

(۲) نہایہ القول المفید لفقہ ابن غازی ص ۲۶۔

(۱) المشتر للجزری ص ۲۱۰، واقتضی ص ۱۰۰۔

تجوید ۶

ج - پُر پڑھنا، باریک پڑھنا اور بعض حرف مثلاً راء اور لام کو پُر اور باریک پڑھنا اور اس سے متعلق احکام۔

و - نون ساکن، تنوین اور میم ساکن کے احوال۔

ح - مد اور قصر اور مد کی اقسام۔

و - وقف، ابتدا، قطع اور اس سے متعلق احکام۔

ز - آغاز قراءت یعنی تعوذ اور بسم اللہ کے احکام قرآن کی تکمیل کے احکام اور تلاوت کے آداب۔

علم تجوید کی کتابوں میں اس کی تفصیل کا مقام علم تجوید کی کتابیں ہیں، اسی طرح قراءت کی کتابوں کے اخیر کے مباحث، جیسا کہ شاطبی کی منظوم کتاب ”حرز اللامانی“ میں ہے یا اس کے ابتدائی حصے جیسا کہ محمد بن الجزری کی کتاب ”الخطیب“ اور علم قرآن کی بعض دوسری مسلسل کتابوں میں ہے، مثلاً زرکشی کی ”المیزان“ اور سیوطی کی ”الانسان“۔

تجوید میں نقص پیدا کرنے والے امور اور ان کا حکم:

۶ - تجوید میں نقص یا تو ادائیگی حروف میں ہوگا یا قراءت سے متعلق ان صوتی تغیرات میں جو نطق کے ماثر طریقہ کے خلاف ہوں۔

قسم اول کو حُن کہا جاتا ہے، یعنی خطا، اور صحت سے اعراض کرنا، اور اس کی دو قسمیں ہیں: جلی اور خفی۔

حُن جلی: وہ خطا ہے جو اتنا ظاہر ہے کہ قاری اس سے قراءت کے عرف میں نقص پیدا ہوتا ہے، خواہ معنی میں نقص پیدا ہو یا نہ ہو، اور اس کو جلی اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ ایسا نقص ہوتا ہے جس کی واقفیت میں علماء قرآن اور غیر علماء قرآن دونوں شامل ہوتے ہیں، یہ غلطی لفظ کی اصل میں ہوتی ہے، مثلاً ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدلنا یا اس کی حرکت میں ہوتی ہے کہ ایک حرکت کو دوسری حرکت سے یا

سکون سے بدل دیا جائے، خواہ اس غلطی سے معنی میں تغیر پیدا ہو یا نہ ہو۔ جو شخص اس قسم کی غلطی کی تلافی پر قادر ہو اس کے لئے یہ غلطی کراہم ہے، خواہ اس سے معنی میں نقص کا وہم پیدا ہو یا اعراب میں تبدیلی لازم آتی ہو۔

اور حُن خفی ایسی غلطی ہے جو لفظ میں پیش آتی ہے اور اس سے قراءت کے عرف میں نقص پیدا ہوتا ہے، معنی میں نہیں، اس کو حُن خفی اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کا علم صرف علماء قرآن اور علماء تجوید ہی کو ہوتا ہے، اور یہ حروف کی صفات میں ہوتی ہے (۱)، اور اس حُن خفی کی دو قسمیں ہیں:

ایک قسم تو ایسی ہے جس کو علماء قراءت ہی جانتے ہیں جیسا کہ خفا کا ترک کرنا اور یہ فرض عین نہیں ہے جس کے ترک پر سزا مرتب ہو جیسا کہ ماقبل میں گزر رہا ہے، بل اس میں سرگوش اور وعید کا اندیشہ ضرور ہے (۲)۔

دوسری قسم کو صرف مہرین قراءت ہی جانتے ہیں، جیسے راؤں کی نگرار اور لاموں کو بے محل مونا کر کے پڑھنا، ادائیگی کے وقت اس قسم کے امور کو ملحوظ رکھنا مستحب اور بہتر ہے۔

دوسری قسم میں پیدا ہونے والے نقص کی دوسری قسم وہ ہے جو طریقہ قراءت کی منقول حد میں کمی یا زیادتی سے پیدا ہوتی ہے، خواہ قراءت کے وقت حرف کی ادائیگی میں ہو یا حرکت کی ادائیگی میں، اور نقص کا جب مست کرنے والے اور گانے کی طرح آواز کو خلق میں گھمانے والے حُن کے ساتھ پڑھتا ہے، اور یہ ممنوع ہے، کیونکہ اس میں ۱۴ آیات کو اس کے صحیح طریقوں سے ہٹانا اور قرآن کریم کو ان گانوں سے تشبیہ دینا ہے جن کا مقصد مستی کا حصول ہوتا ہے (۳)۔

فقہاء نے اس کے ممنوع ہونے پر حضرت عابسیؒ کی اس

(۱) نہایۃ القول المفیدہ ص ۲۲، ۲۳، و احسن التعلیقات ص ۱۰۰۔

(۲) یعنی اس شخص کے حق میں جو اس پر قادر ہو۔

(۳) نہایۃ القول المفیدہ ص ۲۲۔

تجوید ۶

شافعی کی مراد یہی ہے۔

علماء تجوید نے اس کے چند نمونے ذکر کئے ہیں: ان میں سے بعض کو تیس کہا جاتا ہے، بعض کو تیرین، بعض کو تیر عید، بعض کو تیریف، بعض کو قرآت بالیس، اور خاوندی الحروف (حروف کو لین اور رخوت (زنی) کے ساتھ پڑھنا) بعض کو قرآلحروف (زبان سے نالو کو لگا کر حروف کی ادائیگی کرنا اور تقطیع (حروف کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے پڑھنا) ہے^(۱)۔

ان کے مطالب کی تفصیل ان کے مراجع میں مذکور ہے۔ ان میں سے "الجزریہ" اور "نہایۃ القول المفید" ہے، اور اس سلسلے میں امام علم الدین السخاوی کی منظوم کتاب سے چند اشعار ذکر کئے گئے ہیں پھر اس کی شرح سے ان کا قول نقل کیا گیا ہے ہر حرف کے لئے ایک میز ان ہے جس سے اس کی حقیقت کی مقدار پہچانی جاتی ہے، اور وہ میز ان اس کا خرقہ اور اس کی صفت ہے، اور جب کوئی حرف اپنے خرقہ سے اس حال میں نکلے کہ اعتدال کے ساتھ بغیر کسی کمی اور زیادتی کے صفات کی رعایت کی گئی ہو تو یہ اپنی میز ان پر نپا تھا ہوگا اور یہی تجوید کی حقیقت ہے^(۲)، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اسے مشاق قراء کی زبان سے سیکھا جائے۔

روایت سے استدلال کیا ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "بادروا بالعموت متا: إمرة السفهاء وكثرة الشرط، وبيع الحكم، واستخفافا بالدم، وقطيعة الرحم، ونشوا يتخذون القرآن مزامير يقدمونه بغيبهم، وإن كان أقل منهم فقها"۔^(۱) (پہلے چیزوں سے پہلے موت کی طرف سبقت کرو: بے قانونوں کی حکومت، کثرت شرط، حکم کی بیع، خون کو معمولی سمجھنا، قطع رحم اور ایسی مستی کہ لوگ قرآن کو سارنگی بنالیں گے اور اس شخص کو آگے بڑھائیں گے جو ان کو لگا لگا کر سنائے اگرچہ وہ ان میں سب سے کم سمجھ بوجہ والا ہوگا)۔

شیخ زکریا انساری فرماتے ہیں کہ عربوں کے کُن سے مراد ایسی بھی طرح کی کمی اور زیادتی سے پاک و ذہنی قراءت ہے جس پر ان کی پیدائش ہوئی ہے، اور ناسقوں اور گناہ کے مرتکبین کے کُن سے مراد وہ ترنم ہے جو علم موسیقی سے حاصل کیا جائے اور حدیث میں وارد شدہ امر احتیاب پر محمول ہے اور نہیں کر بہت پر بشرطیکہ الفاظ حرف کی صحت کو ملحوظ رکھا جائے، ورنہ تحریم پر محمول کیا جائے گا^(۲)۔

شافعی نے فرمایا کہ مکروہ یہ ہے کہ مد اور حرکتوں کے کھینچنے میں زیادتی کرے، یہاں تک کہ فتح سے الف اور ضم سے واو... وغیرہ پیدا ہو جائیں۔ نوہی کہتے ہیں کہ مذکورہ طریقہ پر زیادتی حرام ہے، اس طرح پڑھنے والا قاسق ہوگا اور سننے والا گنہگار، کیونکہ وہ اس کو اختیار کر کے اس کے صحیح طریقہ سے بہت گیا۔ کر بہت سے امام

(۱) حضرت عابس کی حدیث کی روایت احمد نے شریک کے واسطے سے ابویعلیٰ بن عمر سے کی ہے وہ حدیث اپنے شوہر کی عا پر صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۴۰۷۲، ۴۰۷۳، ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۴۰۷۶، ۴۰۷۷، ۴۰۷۸، ۴۰۷۹، ۴۰۸۰، ۴۰۸۱، ۴۰۸۲، ۴۰۸۳، ۴۰۸۴، ۴۰۸۵، ۴۰۸۶، ۴۰۸۷، ۴۰۸۸، ۴۰۸۹، ۴۰۹۰، ۴۰۹۱، ۴۰۹۲، ۴۰۹۳، ۴۰۹۴، ۴۰۹۵، ۴۰۹۶، ۴۰۹۷، ۴۰۹۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۰۱، ۴۱۰۲، ۴۱۰۳، ۴۱۰۴، ۴۱۰۵، ۴۱۰۶، ۴۱۰۷، ۴۱۰۸، ۴۱۰۹، ۴۱۱۰، ۴۱۱۱، ۴۱۱۲، ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، ۴۱۱۵، ۴۱۱۶، ۴۱۱۷، ۴۱۱۸، ۴۱۱۹، ۴۱۲۰، ۴۱۲۱، ۴۱۲۲، ۴۱۲۳، ۴۱۲۴، ۴۱۲۵، ۴۱۲۶، ۴۱۲۷، ۴۱۲۸، ۴۱۲۹، ۴۱۳۰، ۴۱۳۱، ۴۱۳۲، ۴۱۳۳، ۴۱۳۴، ۴۱۳۵، ۴۱۳۶، ۴۱۳۷، ۴۱۳۸، ۴۱۳۹، ۴۱۴۰، ۴۱۴۱، ۴۱۴۲، ۴۱۴۳، ۴۱۴۴، ۴۱۴۵، ۴۱۴۶، ۴۱۴۷، ۴۱۴۸، ۴۱۴۹، ۴۱۵۰، ۴۱۵۱، ۴۱۵۲، ۴۱۵۳، ۴۱۵۴، ۴۱۵۵، ۴۱۵۶، ۴۱۵۷، ۴۱۵۸، ۴۱۵۹، ۴۱۶۰، ۴۱۶۱، ۴۱۶۲، ۴۱۶۳، ۴۱۶۴، ۴۱۶۵، ۴۱۶۶، ۴۱۶۷، ۴۱۶۸، ۴۱۶۹، ۴۱۷۰، ۴۱۷۱، ۴۱۷۲، ۴۱۷۳، ۴۱۷۴، ۴۱۷۵، ۴۱۷۶، ۴۱۷۷، ۴۱۷۸، ۴۱۷۹، ۴۱۸۰، ۴۱۸۱، ۴۱۸۲، ۴۱۸۳، ۴۱۸۴، ۴۱۸۵، ۴۱۸۶، ۴۱۸۷، ۴۱۸۸، ۴۱۸۹، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۱۹۲، ۴۱۹۳، ۴۱۹۴، ۴۱۹۵، ۴۱۹۶، ۴۱۹۷، ۴۱۹۸، ۴۱۹۹، ۴۲۰۰، ۴۲۰۱، ۴۲۰۲، ۴۲۰۳، ۴۲۰۴، ۴۲۰۵، ۴۲۰۶، ۴۲۰۷، ۴۲۰۸، ۴۲۰۹، ۴۲۱۰، ۴۲۱۱، ۴۲۱۲، ۴۲۱۳، ۴۲۱۴، ۴۲۱۵، ۴۲۱۶، ۴۲۱۷، ۴۲۱۸، ۴۲۱۹، ۴۲۲۰، ۴۲۲۱، ۴۲۲۲، ۴۲۲۳، ۴۲۲۴، ۴۲۲۵، ۴۲۲۶، ۴۲۲۷، ۴۲۲۸، ۴۲۲۹، ۴۲۳۰، ۴۲۳۱، ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، ۴۲۳۶، ۴۲۳۷، ۴۲۳۸، ۴۲۳۹، ۴۲۴۰، ۴۲۴۱، ۴۲۴۲، ۴۲۴۳، ۴۲۴۴، ۴۲۴۵، ۴۲۴۶، ۴۲۴۷، ۴۲۴۸، ۴۲۴۹، ۴۲۵۰، ۴۲۵۱، ۴۲۵۲، ۴۲۵۳، ۴۲۵۴، ۴۲۵۵، ۴۲۵۶، ۴۲۵۷، ۴۲۵۸، ۴۲۵۹، ۴۲۶۰، ۴۲۶۱، ۴۲۶۲، ۴۲۶۳، ۴۲۶۴، ۴۲۶۵، ۴۲۶۶، ۴۲۶۷، ۴۲۶۸، ۴۲۶۹، ۴۲۷۰، ۴۲۷۱، ۴۲۷۲، ۴۲۷۳، ۴۲۷۴، ۴۲۷۵، ۴۲۷۶، ۴۲۷۷، ۴۲۷۸، ۴۲۷۹، ۴۲۸۰، ۴۲۸۱، ۴۲۸۲، ۴۲۸۳، ۴۲۸۴، ۴۲۸۵، ۴۲۸۶، ۴۲۸۷، ۴۲۸۸، ۴۲۸۹، ۴۲۹۰، ۴۲۹۱، ۴۲۹۲، ۴۲۹۳، ۴۲۹۴، ۴۲۹۵، ۴۲۹۶، ۴۲۹۷، ۴۲۹۸، ۴۲۹۹، ۴۳۰۰، ۴۳۰۱، ۴۳۰۲، ۴۳۰۳، ۴۳۰۴، ۴۳۰۵، ۴۳۰۶، ۴۳۰۷، ۴۳۰۸، ۴۳۰۹، ۴۳۱۰، ۴۳۱۱، ۴۳۱۲، ۴۳۱۳، ۴۳۱۴، ۴۳۱۵، ۴۳۱۶، ۴۳۱۷، ۴۳۱۸، ۴۳۱۹، ۴۳۲۰، ۴۳۲۱، ۴۳۲۲، ۴۳۲۳، ۴۳۲۴، ۴۳۲۵، ۴۳۲۶، ۴۳۲۷، ۴۳۲۸، ۴۳۲۹، ۴۳۳۰، ۴۳۳۱، ۴۳۳۲، ۴۳۳۳، ۴۳۳۴، ۴۳۳۵، ۴۳۳۶، ۴۳۳۷، ۴۳۳۸، ۴۳۳۹، ۴۳۴۰، ۴۳۴۱، ۴۳۴۲، ۴۳۴۳، ۴۳۴۴، ۴۳۴۵، ۴۳۴۶، ۴۳۴۷، ۴۳۴۸، ۴۳۴۹، ۴۳۵۰، ۴۳۵۱، ۴۳۵۲، ۴۳۵۳، ۴۳۵۴، ۴۳۵۵، ۴۳۵۶، ۴۳۵۷، ۴۳۵۸، ۴۳۵۹، ۴۳۶۰، ۴۳۶۱، ۴۳۶۲، ۴۳۶۳، ۴۳۶۴، ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، ۴۳۶۷، ۴۳۶۸، ۴۳۶۹، ۴۳۷۰، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲، ۴۳۷۳، ۴۳۷۴، ۴۳۷۵، ۴۳۷۶، ۴۳۷۷، ۴۳۷۸، ۴۳۷۹، ۴۳۸۰، ۴۳۸۱، ۴۳۸۲، ۴۳۸۳، ۴۳۸۴، ۴۳۸۵، ۴۳۸۶، ۴۳۸۷، ۴۳۸۸، ۴۳۸۹، ۴۳۹۰، ۴۳۹۱، ۴۳۹۲، ۴۳۹۳، ۴۳۹۴، ۴۳۹۵، ۴۳۹۶، ۴۳۹۷، ۴۳۹۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۰، ۴۴۰۱، ۴۴۰۲، ۴۴۰۳، ۴۴۰۴، ۴۴۰۵، ۴۴۰۶، ۴۴۰۷، ۴۴۰۸، ۴۴۰۹، ۴۴۱۰، ۴۴۱۱، ۴۴۱۲، ۴۴۱۳، ۴۴۱۴، ۴۴۱۵، ۴۴۱۶، ۴۴۱۷، ۴۴۱۸، ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، ۴۴۲۱، ۴۴۲۲، ۴۴۲۳، ۴۴۲۴، ۴۴۲۵، ۴۴۲۶، ۴۴۲۷، ۴۴۲۸، ۴۴۲۹، ۴۴۳۰، ۴۴۳۱، ۴۴۳۲، ۴۴۳۳، ۴۴۳۴، ۴۴۳۵، ۴۴۳۶، ۴۴۳۷، ۴۴۳۸، ۴۴۳۹، ۴۴۴۰، ۴۴۴۱، ۴۴۴۲، ۴۴۴۳، ۴۴۴۴، ۴۴۴۵، ۴۴۴۶، ۴۴۴۷، ۴۴۴۸، ۴۴۴۹، ۴۴۵۰، ۴۴۵۱، ۴۴۵۲، ۴۴۵۳، ۴۴۵۴، ۴۴۵۵، ۴۴۵۶، ۴۴۵۷، ۴۴۵۸، ۴۴۵۹، ۴۴۶۰، ۴۴۶۱، ۴۴۶۲، ۴۴۶۳، ۴۴۶۴، ۴۴۶۵، ۴۴۶۶، ۴۴۶۷، ۴۴۶۸، ۴۴۶۹، ۴۴۷۰، ۴۴۷۱، ۴۴۷۲، ۴۴۷۳، ۴۴۷۴، ۴۴۷۵، ۴۴۷۶، ۴۴۷۷، ۴۴۷۸، ۴۴۷۹، ۴۴۸۰، ۴۴۸۱، ۴۴۸۲، ۴۴۸۳، ۴۴۸۴، ۴۴۸۵، ۴۴۸۶، ۴۴۸۷، ۴۴۸۸، ۴۴۸۹، ۴۴۹۰، ۴۴۹۱، ۴۴۹۲، ۴۴۹۳، ۴۴۹۴، ۴۴۹۵، ۴۴۹۶، ۴۴۹۷، ۴۴۹۸، ۴۴۹۹، ۴۵۰۰، ۴۵۰۱، ۴۵۰۲، ۴۵۰۳، ۴۵۰۴، ۴۵۰۵، ۴۵۰۶، ۴۵۰۷، ۴۵۰۸، ۴۵۰۹، ۴۵۱۰، ۴۵۱۱، ۴۵۱۲، ۴۵۱۳، ۴۵۱۴، ۴۵۱۵، ۴۵۱۶، ۴۵۱۷، ۴۵۱۸، ۴۵۱۹، ۴۵۲۰، ۴۵۲۱، ۴۵۲۲، ۴۵۲۳، ۴۵۲۴، ۴۵۲۵، ۴۵۲۶، ۴۵۲۷، ۴۵۲۸، ۴۵۲۹، ۴۵۳۰، ۴۵۳۱، ۴۵۳۲، ۴۵۳۳، ۴۵۳۴، ۴۵۳۵، ۴۵۳۶، ۴۵۳۷، ۴۵۳۸، ۴۵۳۹، ۴۵۴۰، ۴۵۴۱، ۴۵۴۲، ۴۵۴۳، ۴۵۴۴، ۴۵۴۵، ۴۵۴۶، ۴۵۴۷، ۴۵۴۸، ۴۵۴۹، ۴۵۵۰، ۴۵۵۱، ۴۵۵۲، ۴۵۵۳، ۴۵۵۴، ۴۵۵۵، ۴۵۵۶، ۴۵۵۷، ۴۵۵۸، ۴۵۵۹، ۴۵۶۰، ۴۵۶۱، ۴۵۶۲، ۴۵۶۳، ۴۵۶۴، ۴۵۶۵، ۴۵۶۶، ۴۵۶۷، ۴۵۶۸، ۴۵۶۹، ۴۵۷۰، ۴۵۷۱، ۴۵۷۲، ۴۵۷۳، ۴۵۷۴، ۴۵۷۵، ۴۵۷۶، ۴۵۷۷، ۴۵۷۸، ۴۵۷۹، ۴۵۸۰، ۴۵۸۱، ۴۵۸۲، ۴۵۸۳، ۴۵۸۴، ۴۵۸۵، ۴۵۸۶، ۴۵۸۷، ۴۵۸۸، ۴۵۸۹، ۴۵۹۰، ۴۵۹۱، ۴۵۹۲، ۴۵۹۳، ۴۵۹۴، ۴۵۹۵، ۴۵۹۶، ۴۵۹۷، ۴۵۹۸، ۴۵۹۹، ۴۶۰۰، ۴۶۰۱، ۴۶۰۲، ۴۶۰۳، ۴۶۰۴، ۴۶۰۵، ۴۶۰۶، ۴۶۰۷، ۴۶۰۸، ۴۶۰۹، ۴۶۱۰، ۴۶۱۱، ۴۶۱۲، ۴۶۱۳، ۴۶۱۴، ۴۶۱۵، ۴۶۱۶، ۴۶۱۷، ۴۶۱۸، ۴۶۱۹، ۴۶۲۰، ۴۶۲۱، ۴۶۲۲، ۴۶۲۳، ۴۶۲۴، ۴۶۲۵، ۴۶۲۶، ۴۶۲۷، ۴۶۲۸، ۴۶۲۹، ۴۶۳۰، ۴۶۳۱، ۴۶۳۲، ۴۶۳۳، ۴۶۳۴، ۴۶۳۵، ۴۶۳۶، ۴۶۳۷، ۴۶۳۸، ۴۶۳۹، ۴۶۴۰، ۴۶۴۱، ۴۶۴۲، ۴۶۴۳، ۴۶۴۴، ۴۶۴۵، ۴۶۴۶، ۴۶۴۷، ۴۶۴۸، ۴۶۴۹، ۴۶۵۰، ۴۶۵۱، ۴۶۵۲، ۴۶۵۳، ۴۶۵۴، ۴۶۵۵، ۴۶۵۶، ۴۶۵۷، ۴۶۵۸، ۴۶۵۹، ۴۶۶۰، ۴۶۶۱، ۴۶۶۲، ۴۶۶۳، ۴۶۶۴، ۴۶۶۵، ۴۶۶۶، ۴۶۶۷، ۴۶۶۸، ۴۶۶۹، ۴۶۷۰، ۴۶۷۱، ۴۶۷۲، ۴۶۷۳، ۴۶۷۴، ۴۶۷۵، ۴۶۷۶، ۴۶۷۷، ۴۶۷۸، ۴۶۷۹، ۴۶۸۰، ۴۶۸۱، ۴۶۸۲، ۴۶۸۳، ۴۶۸۴، ۴۶۸۵، ۴۶۸۶، ۴۶۸۷، ۴۶۸۸، ۴۶۸۹، ۴۶۹۰، ۴۶۹۱، ۴۶۹۲، ۴۶۹۳، ۴۶۹۴، ۴۶۹۵، ۴۶۹۶، ۴۶۹۷، ۴۶۹۸، ۴۶۹۹، ۴۷۰۰، ۴۷۰۱، ۴۷۰۲، ۴۷۰۳، ۴۷۰۴، ۴۷۰۵، ۴۷۰۶، ۴۷۰۷، ۴۷۰۸، ۴۷۰۹، ۴۷۱۰، ۴۷۱۱، ۴۷۱۲، ۴۷۱۳، ۴۷۱۴، ۴۷۱۵، ۴۷۱۶، ۴۷۱۷، ۴۷۱۸، ۴۷۱۹، ۴۷۲۰، ۴۷۲۱، ۴۷۲۲، ۴۷۲۳، ۴۷۲۴، ۴۷۲۵، ۴۷۲۶، ۴۷۲۷، ۴۷۲۸، ۴۷۲۹، ۴۷۳۰، ۴۷۳۱، ۴۷۳۲، ۴۷۳۳، ۴۷۳۴، ۴۷۳۵، ۴۷۳۶، ۴۷۳۷، ۴۷۳۸، ۴۷۳۹، ۴۷۴۰، ۴۷۴۱، ۴۷۴۲، ۴۷۴۳، ۴۷۴۴، ۴۷۴۵، ۴۷۴۶، ۴۷۴۷، ۴۷۴۸، ۴۷۴۹، ۴۷۵۰، ۴۷۵۱، ۴۷۵۲، ۴۷۵۳، ۴۷۵۴، ۴۷۵۵، ۴۷۵۶، ۴۷۵۷، ۴۷۵۸، ۴۷۵۹، ۴۷۶۰، ۴۷۶۱، ۴۷۶۲، ۴۷۶۳، ۴۷۶۴، ۴۷۶۵، ۴۷۶۶، ۴۷۶۷، ۴۷۶۸، ۴۷۶۹، ۴۷۷۰، ۴۷۷۱، ۴۷۷۲، ۴۷۷۳، ۴۷۷۴، ۴۷۷۵، ۴۷۷۶، ۴۷۷۷، ۴۷۷۸، ۴۷۷۹، ۴۷۸۰، ۴۷۸۱، ۴۷۸۲، ۴۷۸۳، ۴۷۸۴، ۴۷۸۵، ۴۷۸۶، ۴۷۸۷، ۴۷۸۸، ۴۷۸۹، ۴۷۹۰، ۴۷۹۱، ۴۷۹۲، ۴۷۹۳، ۴۷۹۴، ۴۷۹۵، ۴۷۹۶، ۴۷۹۷، ۴۷۹۸، ۴۷۹۹، ۴۸۰۰، ۴۸۰۱، ۴۸۰۲، ۴۸۰۳، ۴۸۰۴، ۴۸۰۵، ۴۸۰۶، ۴۸۰۷، ۴۸۰۸، ۴۸۰۹، ۴۸۱۰، ۴۸۱۱، ۴۸۱۲، ۴۸۱۳، ۴۸۱۴، ۴۸۱۵، ۴۸۱۶، ۴۸۱۷، ۴۸۱۸، ۴۸۱۹، ۴۸۲۰، ۴۸۲۱، ۴۸۲۲، ۴۸۲۳، ۴۸۲۴، ۴۸۲۵، ۴۸۲۶، ۴۸۲۷، ۴۸۲۸، ۴۸۲۹، ۴۸۳۰، ۴۸۳۱، ۴۸۳۲، ۴۸۳۳، ۴۸۳۴، ۴۸۳۵، ۴۸۳۶، ۴۸۳۷، ۴۸۳۸، ۴۸۳۹، ۴۸۴۰، ۴۸۴۱، ۴۸۴۲، ۴۸۴۳، ۴۸۴۴، ۴۸۴۵، ۴۸۴۶، ۴۸۴۷، ۴۸۴۸، ۴۸۴۹، ۴۸۵۰، ۴۸۵۱، ۴۸۵۲، ۴۸۵۳، ۴۸۵۴، ۴۸۵۵، ۴۸۵۶، ۴۸۵۷، ۴۸۵۸، ۴۸۵۹، ۴۸۶۰، ۴۸۶۱، ۴۸۶۲، ۴۸۶۳، ۴۸۶۴، ۴۸۶۵، ۴۸۶۶، ۴۸۶۷، ۴۸۶۸، ۴۸۶۹، ۴۸۷۰، ۴۸۷۱، ۴۸۷۲، ۴۸۷۳، ۴۸۷۴، ۴۸۷۵، ۴۸۷۶، ۴۸۷۷، ۴۸۷۸، ۴۸۷۹، ۴۸۸۰، ۴۸۸۱، ۴۸۸۲، ۴۸۸۳، ۴۸۸۴، ۴۸۸۵، ۴۸۸۶، ۴۸۸۷، ۴۸۸۸، ۴۸۸۹، ۴۸۹۰، ۴۸۹۱، ۴۸۹۲، ۴۸۹۳، ۴۸۹۴، ۴۸۹۵، ۴۸۹۶، ۴۸۹۷، ۴۸۹۸، ۴۸۹۹، ۴۹۰۰، ۴۹۰۱، ۴۹۰۲، ۴۹۰۳، ۴۹۰۴، ۴۹۰۵، ۴۹۰۶، ۴۹۰۷، ۴۹۰۸، ۴۹۰۹، ۴۹۱۰، ۴۹۱۱، ۴۹۱۲، ۴۹۱۳، ۴۹۱۴، ۴۹۱۵، ۴۹۱۶، ۴۹۱۷، ۴۹۱۸، ۴۹۱۹، ۴۹۲۰، ۴۹۲۱، ۴۹۲۲، ۴۹۲۳، ۴۹۲۴، ۴۹۲۵، ۴۹۲۶، ۴۹۲۷، ۴۹۲۸، ۴۹۲۹، ۴۹۳۰، ۴۹۳۱، ۴۹۳۲، ۴۹۳۳، ۴۹۳۴، ۴۹۳۵، ۴۹۳۶، ۴۹۳۷، ۴۹۳۸، ۴۹۳۹، ۴۹۴۰، ۴۹۴۱، ۴۹۴۲، ۴۹۴۳، ۴۹۴۴، ۴۹۴۵، ۴۹۴۶، ۴۹۴۷، ۴۹۴۸، ۴۹۴۹، ۴۹۵۰، ۴۹۵۱، ۴۹۵۲، ۴۹۵۳، ۴۹۵۴، ۴۹۵۵، ۴۹۵۶، ۴۹۵۷، ۴۹۵۸، ۴۹۵۹، ۴۹۶۰، ۴۹۶۱، ۴۹۶۲، ۴۹۶۳، ۴۹۶۴، ۴۹۶۵، ۴۹۶۶، ۴۹۶۷، ۴۹۶۸، ۴۹۶۹، ۴۹۷۰، ۴۹۷۱، ۴۹۷۲، ۴۹۷۳، ۴۹۷۴، ۴۹۷۵، ۴۹۷۶، ۴۹۷۷، ۴۹۷۸، ۴۹۷۹، ۴۹۸۰، ۴۹۸۱، ۴۹۸۲، ۴۹۸۳، ۴۹۸۴، ۴۹۸۵، ۴۹۸۶، ۴۹۸۷، ۴۹۸۸، ۴۹۸۹، ۴۹۹۰، ۴۹۹۱، ۴۹۹۲، ۴۹۹۳، ۴۹۹۴، ۴۹۹۵، ۴۹۹۶، ۴۹۹۷، ۴۹۹۸، ۴۹۹۹، ۵۰۰۰، ۵۰۰۱، ۵۰۰۲، ۵۰۰۳، ۵۰۰۴، ۵۰۰۵، ۵۰۰۶، ۵۰۰۷، ۵۰۰۸، ۵۰۰۹، ۵۰۱۰، ۵

تحالف

دیکھئے: ”حلف“۔

تحجیر

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں تحجیر یا احتبار یہ ہے کہ کسی زمین کی چاروں جانب پتھر یا کوئی دوسری علامت رکھ کر زمین کو قائل کاشت بنانے سے دوسروں کو روکا جائے، یہ اختصاص کا فائدہ دیتا ہے، ملکییت کا نہیں (۱)۔

تحبیس

دیکھئے: ”وقف“۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس زمین کی تحجیر کی جائیگی ہو اس کو قائل کاشت بنانا جائز نہیں ہے، کیونکہ جس نے اس کی تحجیر کی ہے وہ دوسرے کے مقابلہ میں اس سے نفع اٹھانے کا زیادہ مستحق ہے، اہل اکر وہ شخص اس کو بیکار چھوڑ دے تو اس کے تعلق فقہاء کے یہاں تفصیلات ہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ نے تحجیر کے ذریعہ حاصل ہونے والے اختصاص کے لئے ایک آخری مدت مقرر کی ہے جو تین سال ہے۔ یہ حکم تو دیا ہے، اور قضاء یہ ہے کہ اس مقررہ مدت کے گزرنے سے قبل کوئی دوسرا شخص اس کو قائل کاشت بنالے تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ حنفیہ کے نزدیک یہی حکم ہے، اگر وہ اس کو قائل کاشت نہ



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، ”حجیر“، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶/۵، شرح فتح القدیر ۳۸۸/۸، ۳۹۰، جامعہ المدنیہ ۷۰، طبع بیس نکلی، مصر، المغنی لابن قدامہ ۵۱۸/۵۔

تحدید ۱-۲

بنائے تو امام اس سے لے کر دوسرے کو دے دے گا، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کا فرمان ہے کہ تجیر کرنے والے کو تین سال کے بعد کوئی حق حاصل نہیں ہے (۱)۔

شافعیہ کا مذہب جو حنابلہ کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ اگر تجیر کرنے والا شخص زمین کو استعمال میں نہ لائے اور اس کو قائل کاشت بنائے والا کوئی دوسرا شخص آجائے تو ایسی صورت میں تجیر کرنے والا شخص ہی اس کا زیادہ مستحق ہے۔

حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ بغیر استعمال کے تجیر بے سود ہے، اور حق تو اسی شخص کا ہے جو اس زمین کو قائل کاشت بنائے (۲)۔
”تفصیل احیاء الموات“ (ج ۲/۱۶) کی اصطلاح میں گزر چکی ہے۔

تحدید

تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے تحدید ”حدود“ کا مصدر ہے، اور ”حد“ کی حقیقت روکنا اور دو چیزوں کے درمیان فرق کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”حددت الدار“ جب کوئی شخص گھر کی آخری حدیں ذکر کر کے اس کو اس کے قریب، جوار کے مکانات سے ممتاز کر دے (۱)۔

دوسرے فقہاء کی اصطلاح میں شئی کی تحدید سے مراد اس کے حدود کو ذکر کرنا ہے۔ ہر بینا دور تر زمین و جائیداد میں مستعمل ہے جیسا کہ لوگ کہتے ہیں: ”بین ادعی عقاراً حددہ“ (اگر کسی نے کسی زمین کا دعویٰ کیا ہے تو وہ اس کی تحدید کرے) یعنی مدعی اس کے حدود بیان کرے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تعین:

۲- تعین الیٰ شئی کا معنی ہے: کئی چیزوں میں سے کسی ایک کو خاص کرنا، کہا جاتا ہے: ”عینت النبیۃ“ جب تم کسی متعین روزہ کی نیت کرو، اور اسی سے خیال تعین ہے، یعنی یہ کہ خریدار دو یا تین چیزوں میں سے کسی ایک کو اس شرط پر خریدے کہ جو اس کو تین دنوں کے اندر ہر متعین کرے گا (۳)۔



(۱) شرح فتح القدیر ۸/۳۹، طبع دار صادر، رد المحتار ۵/۴۷۸، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۸، الفتاویٰ ۱۹۳۳ء، المربعی ۷/۱۰۱، ۱۱۳۔
(۲) نہایہ المحتاج ۵/۳۲، ۳۱، ۳۳، طبع مکتبۃ الاسلامیہ، شرح المصباح ۳۹، ۹۱، ۹۳، یعنی ابن قدیر ۵/۵۶۹، ۵۷۰، کشاف المحتاج ۳۹، ۱۱۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر مادۃ ”حدود“۔

(۲) ابن ماجہ ج ۳، ۳۰، ۳۱، الفتاویٰ المہر از علی الہندیہ ۵/۱۶، فتح القدیر ۷/۵۱۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۳۔

ب- تقدیر:

۳- تقدیر قدر سے ماخوذ ہے۔ اور کسی شئی کا قدر اور اس کی مقدار اس کے اندازہ کرنے کا اگہ ہے، لہذا تقدیر کا معنی ہے: کسی شئی کی مقدار مقرر کرنا یا اس کا اندازہ کرنا، یا کسی امر کی درستگی اور تیاری میں غور و فکر کرنا۔ اور اسی سے قاضی کی طرف سے تعزیر میں جرم سے باز رکھنے والی ایسی سزا کی تقدیر (تعیین) ہے جو جرم اور جرم کے مناسب حال ہو^(۱)۔

تحریف

تعریف:

۱- تحریف کا ایک معنی لغت میں مائل ہونا اور کسی شئی سے عرض کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: حروف عن الشيء بحروف حوفاً و تحوفاً: اس نے عرض کیا، اور جب کوئی شخص کسی شئی سے رخ پھیرے تو کہا جاتا ہے: تحوفاً^(۱)۔

۲- اصطلاح میں اس کا اطلاق جنگ میں تحریف اختیار کرنے پر ہوتا ہے، یعنی یہ کہ مقتضائے حال کے مطابق جنگ کی ایک پوزیشن کو چھوڑ کر دوسری کوئی ایسی پوزیشن اختیار کی جائے جو جنگ کے زیادہ مناسب ہو، یا ایک جماعت کو چھوڑ کر کسی دوسری ایسی جماعت سے لڑنے کا قصد کیا جائے جو اس سے زیادہ اہم ہو، یا دشمن پر بھرپور حملہ کے لئے اس کی کسی ایسی کمین گاہ کی تلاش کر کے جس کو پانا ممکن ہو، اس سے جنگ تک رسائی حاصل کی جائے^(۲)۔

اجمالی حکم:

۴- زمین و جاندار سے متعلق مخلوق میں معتود علیہ (مجتب) کی حد بیان کرنا جس سے جہالت ختم ہو جائے، صحت عقد کے لئے شرط ہے، اور دعویٰ کے صحیح ہونے کے لئے اس کی حد بیان کرنا شرط ہے، کیونکہ زمین کو حاضر کرنا ممکن نہیں اور اشارہ سے اس کی پہچان کرنا دشوار ہے تو حد و حد کے ذریعہ ہی اس کی پہچان کرنی جائے گی چنانچہ مدعی حد و اربعہ کو بیان کرے گا اور حد و دہالوں کے کام و نسب اور محلہ اور شجرہ کا ذکر کرے گا ورنہ دعویٰ صحیح نہ ہوگا^(۳)۔

اس کی تفصیل ”دعویٰ“ کی اصطلاح میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء اہل عا (وہابی جس کا دعویٰ کیا جائے) کی تحدید کو ”کتاب الدعوی“ میں اور معتود علیہ (مجتب) کی تحدید کو ”فتح“ اور ”اجارہ“ وغیرہ میں ذکر کرتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- اگر مسلمانوں اور کافروں کی فوج میں مقابلہ ہو اور کافروں کی تعداد مسلمانوں سے دوگنی ہو یا کم ہو تو بھاگنا اور واپس ہونا حرام ہے۔

(۱) لسان العرب الصحاح المصباح للمیر باد ”حرف“۔

(۲) تفسیر روح المعانی ۱۸/۱ طبع دار الفکر المصباح المصباح، المغنی مع الشرح الکبیر ۱۰/۵۵۱، ۵۵۲ طبع دار الفکر المصباح، شرح الرقابی ۵/۳ طبع دار الفکر بیروت۔

(۱) لسان العرب المیر باد ”تقدیر“، ابن ماجہ ۱۷/۷۷، جوہر لا کلیل ۳/۲۹۶، المغنی ۲۳/۸۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳۱/۳۴، حقیار ۱۱۰/۳، مشکوٰۃ فتح القدیر ۷/۱۵۲۔

تحرّف ۲

جنگ کرنے کے لئے بھیج رکھا تھا۔ جب فوج واپس آئی تو اس نے بتایا کہ اس کا مقابلہ دشمن سے جمعہ کے دن ہوا، دشمن غالب آ رہا تھا کہ اس نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو وہ پیاز کی طرف چلی گئی اور دشمن سے محفوظ ہوئی اور دشمن پر غالب آ گئی۔

اور جنگی چال چلنا بلا اختلاف جمہور فقہاء کے نزدیک جائز ہے، عمر مالکیہ نے اس کو امیر المومنین اور امیر لشکر کے علاوہ کے لئے جائز قرار دیا ہے اور جہاں تک ان دونوں کا تعلق ہے تو ان کے لئے یہ ناجائز ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے نقص اور اثر اپنی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

اس کی تفصیل کا مقام اصطلاح ”جہاد“ ہے۔



الایہ کہ وہ جنگ کے لئے چال چال رہا ہو تو ایسی صورت میں اس کے لئے چال چلنے کے قصد سے واپس ہونا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ الْأَذْبَارَ، وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يُوَعِّدْ ذُبْرَةً إِلَّا مَنْ خَرَفًا لِقَاتٍ أَوْ مُتَحَنِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ لَّقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَاوَاهُ جَهَنَّمَ وَبُنَىٰ الْمَصِيرَ“ (۱) اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے میدان جنگ میں ہو تو تم ان کے سامنے پیچہ مت پھيرو اور جو ان کے سامنے اس دن پیچہ پھیرے گا سوائے اس کے کہ جنگ کی چال چلنا چاہتا ہو یا کسی دوسری فوج سے جا ملنا چاہتا ہو تو وہ اللہ کے غضب کا مستحق ہوگا اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہوگا جو بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔

دوران جنگ چال چلنے والا شخص وہ ہے جو حالات کے تقاضا کے مطابق ایک سے دوسری جگہ چلا جائے، لہذا اس کے لئے جائز ہے کہ تنگ جگہ سے کشادہ جگہ کی طرف منتقل ہو جائے تاکہ دشمن جنگ کے لئے ایک کشادہ اور ہموار زمین کی طرف اس کا پیچھا کرے، یا وہ ایک کھلی جگہ سے دوسری کسی ایسی جگہ کی طرف منتقل ہو جائے جو کھلی ہوئی نہ ہو تاکہ وہ اس جگہ گھات میں رہے اور حملہ کر دے، یا اپنی جگہ سے اس جگہ منتقل ہو جائے جو اس کے مقابلہ میں ہو یا دھوپ یا چاس سے زیادہ محفوظ ہو، یا ان کے سامنے بھاگے تاکہ ان کی صفیں ٹوٹ جائیں اور اس کو ان میں مداخلت جائے، یا پیاز وغیرہ کا سہارا لے جو جنگ کرنے والوں کا طریقہ رہا ہے۔ اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ ایک دن خطبہ دے رہے تھے کہ اچانک فرمایا: ”یا ساریہ بن زبیم الجبل“ (اے ساریہ بن زبیم پیاز کی طرف ہوجاؤ) حالانکہ انہوں نے ساریہ کو عراق کے ایک گوشہ میں وہاں کے باشندوں سے

(۱) تفسیر القرطبی ۷/۳۸۰، تفسیر روح المعانی ۹/۱۸۰، ۱۸۳، تفسیر الطبری ۴۰۰/۳۰۱، بدائع الصنائع ۷/۹۹، طبع حول (الجمالیہ) مصر، نہایت الكتاب ۱۲/۳۳، روضۃ الطالبین ۱۰۱/۲۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۱/۵۵۱، ۵۵۵، کشاف الصنائع ۶۳/۴، شرح المرقاۃ فی ۱۱۵/۳، طبع دار الفکر بیروت، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۸۷، ۸۸، ۸۹، طبع دار الفکر۔

(۱) سورۃ انفال ۱۵، ۱۶۔

تحریر ۱-۳

مقصود کو حاصل کرنے کے لئے پوری کوشش کرنا ہے، مگر فقط اجتہاد علماء کے عرف میں مجتہد کی طرف سے کی گئی اس انتہائی کوشش کے ساتھ خاص ہو گیا ہے جو احکام شریعت کا علم حاصل کرنے کے لئے وہ صرف کرتا ہے، نیز اس کوشش کے ساتھ جو پیش آنے والے واقعہ کا حکم دلائل سے معلوم کرنے کے سلسلے میں صرف کی جاتی ہے۔

تحریر بھی دلیل سے ہوتی ہے اور کبھی بغیر کسی علامت کے کے محض قلب کی شہادت سے (۱)۔

اس طرح اجتہاد تحریر ہے اور ہر تحریر اجتہاد نہیں۔

بستوفی (ارادہ کرنا):

۳- توفی "توفی" سے ماخوذ ہے بمعنی ارادہ کرنا، اس طرح تحریر اور توفی برابر ہیں، مگر توفی کا استعمال معاملات میں ہوتا ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان وہ شخصوں سے جو میراث کے متعلق جنگز رہے تھے فرمایا: "اذھبا و توخبا، و استھما، و لیحلل کل واحد منکمما صاحبہ" (۲) (جاؤ حق کا قصد کرو اور قرآنہ اندازی کر لو، اور تم میں کا ہر شخص اپنے ساتھی کو بری کر دے)۔

یہ تحریر کا بیشتر استعمال عبادات میں ہوتا ہے (۳) جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا شک أحدکم فی الصلاة فلیتحر الصواب" (۴) (جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک

(۱) المحکم فی لغوی العربی ۵۰۴، الفروق فی لغوی العربی ۷۰، ۶۹، حاشیہ ابن عابدین ۲۹۰ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) حدیث "اذھبا و توخبا" کی روایت احمد (۳۲۰/۱) طبع المصنف (۳) ابوداؤد (۳۴۳) طبع عزت بیروت (۴) ابوسوط (۱۸۶/۱۰) طبع دار الفکر بیروت (۵) توفی۔

(۶) حدیث "إذا شک أحدکم" کی روایت بخاری (۵۰۳) طبع المصنف (۷) اور مسلم (۲۰۰/۱) طبع المصنف (۸) نے کی ہے۔

تحریر

تعریف:

۱- تحریر کا لغوی معنی ارادہ کرنا اور عطا کرنا ہے، چنانچہ کہنے والے کہتے ہیں: "انحری مسونک" یعنی میں آپ کی رضا چاہتا ہوں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَاُولَئِكَ نَحْرُوْا وَاُشْدُ" (۱) (اس نے تو بھائی کا راستہ ڈھونڈ نکالا) اور اسی سے رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: "نَحْرُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتَرِ مِنَ الْعَشْرِ الْاَوَّلِ" (۲) (آخری عشرہ کی حلق راتوں میں شب قدر کو عطا کر دو) یعنی اس کی عطا کا اہتمام کرو (۳) اور اصطلاح میں یہ مقصود کو حاصل کرنے کے لئے کوشش کرنا، یا کسی چیز کی حقیقت معلوم نہ ہونے کے وقت غالب گمان کے ذریعہ اس کی عطا کرنا ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اجتہاد (کوشش کرنا):

۲- تحریر اور اجتہاد بہتر یہ بمعنی الفاظ ہیں، اور ان دونوں کا مفہوم

(۱) سورہ جن ۱۳۔

(۲) حدیث "نَحْرُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ" کی روایت بخاری (۲۵۹/۳) طبع المصنف (۳) ہے۔

(۴) المصباح المیزان، جامع الفوائد، لسان العرب، متن لغوی، اصطلاحات "تحریر"، ابوسوط (۱۸۵/۱۰) طبع دار الفکر بیروت (۵) قرطبی (۱۶/۱)۔

(۶) ابن عابدین (۹۰/۱)، ابوسوط (۱۸۵/۷) طبع مصنفی المباحی للجلس، مطالب اولیٰ ائیں ۵۵/۱۔

تحرری ۳-۷

ہو جائے تو اسے چاہئے کہ درست پہلو کا قصد کرے۔

ج۔ ظن (گمان کرنا):

۴۔ ظن کا معنی ہے: تفتیش (مخائف) کے احتمال کے ساتھ رائج پہلو کا اور اک، چنانچہ ظن میں دو امور میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینا ہوتا ہے، تو یہ اگر بلا دلیل ہو تو قائل مذمت ہے اور تحری میں غالب گمان کے ذریعہ ترجیح دینا ہوتا ہے۔ یہ ایک ایسی دلیل ہے جس کے ذریعہ ظن کے ایک پہلو تک رسائی ممکن ہے اگرچہ اس کے ذریعہ کسی ایسے امر تک رسائی نہیں ہو سکتی جو ظلم کو مستلزم ہو، اور ظن کا استعمال بھی یقین کے معنی میں بھی ہوتا ہے (۱) جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ" (۲) (جنہیں اس کا خیال رہتا ہے کہ انہیں اپنے پروردگار سے ملنا بھی ہے)۔

د۔ شک:

۵۔ شک کا معنی ہے: ہر درجہ کے احتمالات کے درمیان تردد، یعنی اس کے بغیر کہ شک کرنے والے کے نزدیک ان دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح حاصل ہو (۳)۔
تحرری شک کو زائل کرنے کا ایک ذریعہ ہے۔

شرعی حکم:

۶۔ تحری مشروع ہے اور اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ اس کی دلیل کتاب و سنت اور عقل سے ہے:

کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ"

آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ، فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ" (۱) (اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان کر لیا کرو، اللہ ان کے ایمان سے خوب واقف ہے، پس اگر انہیں مسلمان سمجھ لو تو انہیں کافروں کی طرف مت واپس کرو)۔

اور یہ تحری اور غالب گمان کے ذریعہ ہوگا اور اسی پر ظن کا اطلاق کیا گیا ہے۔

اور سنت سے دلیل دو دودھیشیں ہیں جو توشی سے متعلق بحث کے ضمن میں گذر چکی ہیں۔

اور عقل دلیل یہ ہے کہ احکام شرعیہ سے متعلق اجتہاد پر عمل کرنا جائز ہے، اور یہ غالب رائے پر عمل کرنا ہے، پھر اسے احکام شرع کے نصوص میں سے ایک نص قرار دے دیا گیا اگرچہ ابتداؤں سے احکام ثابت نہیں ہوتے۔ اسی طرح تحری بھی ادائیگی عبادت تک رسائی حاصل کرنے کا ایک ذریعہ اور وسیلہ ہے اگرچہ اس کے ذریعہ عبادت کا اثبات ابتدا نہیں ہوتا (۲)۔

ملاوہ ازیں احکام شرع میں تحری کا بیان بہت سی جگہوں پر ہوا ہے، اور مقامات کے اختلاف سے اس کا حکم بھی مختلف ہوتا ہے:

اول: پاک اور ناپاک اشیاء کے باہم مل جانے کی صورت میں پاک شے کو معلوم کرنے کے لئے تحری کرنا:
الف۔ سیرتوں کا باہم مل جانا:

۷۔ اگر دو برتن جن میں پاک پانی ہو ایسے برتنوں کے ساتھ مل جائیں جن میں ناپاک پانی ہو، اور معاملہ مشتبہ ہو جائے اور اس کے

(۱) سورہ مجتہد ۱۰۔

(۲) الموطا ۱۰/۸۵، ۸۶۔

(۱) الموطا ۱۰/۸۶، ۸۷، طبع درامرف، اترجات للجر جانی لمصباح لمیر مادہ "عن"۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۶۰۔

(۳) لمصباح لمیر، اترجات للجر جانی مادہ "شک"، الموطا ۱۰/۸۶۔

تحری ۸-۹

ہے کہ دو ہر ایک برتن سے وضو کر کے نماز ادا کرے (۱)، تفصیل
”اشتباہ“ کی اصطلاح میں ہے۔

ب۔ کپڑوں کا باہم مل جانا:

۸۔ اگر کسی شخص پر پاک کپڑے یا پاک کپڑے کے ساتھ مشتبہ
ہو جائیں اور ان کے درمیان امتیاز ناممکن ہو اور اس کے پاس اس
کے علاوہ یقینی طور پر کوئی پاک کپڑا نہ ہو اور نہ کوئی ایسی چیز اس کے
پاس ہو جس سے وہ ان کو دھو سکے اور وہ پاک سے پاک کو ممتاز نہ
کر سکتا ہو پھر اسے نماز کی ضرورت ہو تو حنفیہ کے نزدیک وہ تحری
کرے گا، مالکیہ اور مزنی کو چھوڑ کر شافعیہ کا بھی مشہور مذہب یہی ہے،
اور وہ اس کپڑے میں نماز پڑھے جس کے متعلق اس کی تحری یہ ہو کہ وہ
پاک ہے، خود غلبہ پاک کپڑوں کا ہو یا پاک کپڑوں کا یا دونوں
کپڑے برآمد ہوں۔

اور حنبلیہ اور مالکیہ میں سے ابن امامہ شون نے فرمایا کہ تحری
جائز نہیں ہے، اور انہی کپڑوں میں سے پاک کپڑوں کی تعداد کے
بدرجہ کپڑا پہن کر نماز ادا کرے، اور ایک دفعہ دوسرے کپڑے کو پہن کر
مزید نماز پڑھے۔ اور حنبلیہ میں سے ابن قتیل نے فرمایا کہ صحیح قول
کے مطابق مشقت کو دفع کرنے کے لئے تحری کرے گا۔

اور ابو ثور اور مزنی نے فرمایا کہ ان میں سے کسی کو پہن کر نماز نہ
پڑھے، جیسا کہ برتن کے متعلق ان دونوں کا قول ہے (۲)۔

ج۔ مدفوع جانور کا مردار کے ساتھ مل جانا:

۹۔ اگر مردار جانور میں کے ساتھ مدفوع جانور مل جائے تو حنفیہ کا

پاس اس کے علاوہ کوئی دوسرا پانی نہ ہو نیز پاک یا پاک سے ممتاز نہ
ہو سکے:

تو اگر غلبہ پاک پانی والے برتنوں کا ہو تو حنفیہ اور بعض حنبلیہ
کے نزدیک تحری کی جائے گی۔ اس لئے کہ حکم غالب کا ہوتا ہے اور
غالب ہونے کے اعتبار سے پاک پانی کا استعمال اس پر لازم ہوگا،
اور تحری کے ذریعہ اس کے صحیح تک پہنچنے کی امید ہے، نیز اس وجہ سے
کہ اباحت کا پہلو رائج ہے۔

اور اگر غلبہ پاک برتنوں کا ہو یا دونوں برابر ہوں تو اس کے
لئے تحری کرنا جائز نہیں ہے، ہاں بوقت ضرورت پینے کے لئے جائز
ہے، کیونکہ اس کے پاس اس کا کوئی بدل نہیں۔ بخلاف وضو کے کہ اس
کا ایک بدل ہے (۱)۔

امام احمد اور ان کے پیشوا اصحاب کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ تحری
جائز نہیں ہے اگرچہ غلبہ پاک برتنوں ہی کا ہو (۲)۔

اور شافعیہ کے نزدیک دونوں حالتوں میں تحری جائز ہے، چنانچہ
وہ انطب سے وضو کرے گا، اس لئے کہ یہ نماز کے لئے شرط ہے، لہذا
اس کے لئے تحری اسی طرح جائز ہے جیسے قبلہ کے لئے (۳)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جب اس کے پاس تین برتن یا پاک
ہوں یا ناپاکی سے ملوث ہوں اور وہ پاک ہوں اور باہم گڈ نہ
ہو جائیں تو وہ تین دفعہ پاک برتنوں کی تعداد کے مطابق تین برتنوں
سے وضو کرے اور چوتھی مرتبہ چوتھے برتن سے وضو کرے اور ہر وضو
سے نماز ادا کرے (۴)۔

اور مالکیہ میں سے ابن امامہ شون نے ایک دوسرا قول یہ نقل کیا

(۱) المسوط ۱/۲۰۱، ابن ماجہ ۱/۲۳۱، ۲۹۵، ۲۰۵، ۲۰۶، المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۲) المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۳) نہایہ المحتاج ۱/۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱۔

(۴) الدرر ۱/۸۲۔

(۱) المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۲) المسوط ۱/۲۰۱، ابن ماجہ ۱/۲۳۱، ۲۹۵، ۲۰۵، ۲۰۶، الدرر ۱/۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱۔

۱/۶۰، ۶۱، نہایہ المحتاج ۱/۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، دیکھئے اشتباہ کی اصطلاح۔

تحری ۱۰-۱۱

دیکھتے اور اس کا مشاہدہ کرنے کی حالت میں ہو تو فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس پر عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا اور ذات کعبہ کے بالمقابل ہونا لازم ہے۔

اور اگر کعبہ سے دور اور اس سے غائب ہو تو حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ غور و فکر کے ذریعہ جہت کعبہ کی طرف متوجہ ہونا اس کے لئے کافی ہوگا، اور عین کعبہ کے سامنے ہونا ضروری نہیں، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک بھی ظہر ہے اور امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔

اور شافعیہ کا قول ظہر جو مالکیہ کا ایک قول اور حنبلیہ سے ایک روایت بھی ہے، یہ ہے کہ اس پر عین کعبہ کے سامنے ہونا لازم نہیں^(۱)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک صحابہ کی عمرہوں کی موجودگی میں غور و فکر کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کی ان عمرہوں کی موجودگی میں جس کی طرف رخ کر کے بارہا نمازیں ادا کی گئی ہوں۔

اسی طرح غور و فکر کرنا اس وقت بھی جائز نہیں جب اس جگہ رہنے والوں میں کوئی ایسا شخص اس کے پاس موجود ہو جو جہت قبلہ سے واقف ہو اور وہ اس سے دریافت کر سکتا ہو، بشرطیکہ وہ مقبول الشہادت ہو، لہذا ذمی، جاہل، فاسق اور بچہ کی خبر کا اس جگہ کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔

اگر کسی نماز کے لئے پرانی بنائی ہوئی عمرہوں کے ذریعہ رہنمائی حاصل کر کے یا قبلہ سے واقف کسی ایسے شخص سے دریافت کر کے جو اس جگہ کا مقبول الشہادت ہو، عین کعبہ یا جہت کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو اگر وہ شخص قبلہ سے متعلق غور و فکر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو اس پر غور و فکر کرنا لازم ہے اور قبلہ کے سلسلہ میں

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۸۱۱، طبع دارالکتب العربی، الطب ۱/ ۵۰۸، طبع دارالفکر بیروت، نہایت المحتاج ۱/ ۲۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع معکفی المہابی الجلی، المثنیٰ ۱/ ۲۳۹، طبع مکتبۃ المریض العربیہ۔

خیال یہ ہے کہ حالت اضطرار میں مطلقاً تحری کرنا جائز ہے، یعنی چاہے غلبہ مذہب و روح جانور کا ہو یا مردار کا یا دونوں پر ہو۔ اور حالت اختیار میں تحری جائز نہیں الا یہ کہ غلبہ حلال کا ہو۔ اور اگر تلاش کے نزدیک ایسی صورت میں تحری کی مطلقاً اجازت نہیں ہے^(۱)۔

د- حالت حیض میں تحری:

۱۰- اگر کوئی عورت اپنے یام حیض کی نفی اور اس کی تاریخ بھول جائے اور حیض ظہر کے درمیان اس کی حالت مشتبہ ہو جائے تو جمہور فقہاء کے قول سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس پر تحری کرنا لازم ہے، اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ وہ حالت حیض میں ہے تو اسے اسی کا حکم دیا جائے گا، اور اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ وہ پاک ہے تو اسے پاک عورتوں کا حکم دیا جائے گا، کیونکہ گمان غالب بھی ایک دلیل شرعی ہے۔

اور اگر وہ متحیر ہو جائے اور اس کا گمان غائب کسی طرف نہ ہو تو یہ متحیر ہے یا بھولنے والی ہے، لہذا اس کے لئے ضروری ہے کہ احکام میں احتیاط پر عمل کرے^(۲)۔

اور اس کے احکام کی تفصیل کے لئے ”حیض“ اور ”استحاضہ“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوم: استدلال اور تحری کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنا:

۱۱- اگر نمازی استنبالی قبلہ پر قادر ہو اور وہ مکہ میں ہو اور کعبہ کو

(۱) المسوط ۱/ ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ابن ماجہ ۵/ ۲۳۱، الفروق للقرافی ۱/ ۲۶۶، نہایت المحتاج ۱/ ۹۹، ابن المطالب ۱/ ۲۳، الاشیاء والظاہر للسیوطی ۱/ ۱۹۶، القواعد لابن رجب ۱/ ۲۳۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۹۰، منہی المحتاج ۱/ ۲۳۶، المثنیٰ ۱/ ۲۳۱۔

تحری ۱۳

ہو جائیں یا وہ آپس میں متعارض ہو جائیں اور وہاں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جو اس کو بتائے، تو اس کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ اور حنبلیہ کا مذہب جو مالکیہ کا قول معتد بھی ہے، یہ ہے کہ اس پر تحری کرنا لازم ہے اور اس کی نماز صحیح ہوگی، کیونکہ انسان بقدر دہشت و امکان ہی مکلف ہے، اور اس کی قدرت میں صرف تحری ہی ہے۔

اور شافعیہ کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ احترام وقت کے پیش نظر جس جہت کی طرف بھی ممکن ہو نماز پڑھ لے، تو اس وقت میں گنجائش ہو یا نہ ہو، اور چونکہ اس قسم کا وہ قصاص در ہے اس لئے تقاضا کرے (۱)۔

اور اس سلسلے میں اصل وہ روایت ہے جو حضرت عامر بن ربیعہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلۃ مظلمۃ، فلم ندر فیہن القبلة، فصلی کل رجل منا علی حیالہ، فلما أصبحنا ذکرنا ذلک لرسول اللہ ﷺ فنزل قول اللہ تعالیٰ: "فَإِنَّمَا تُقُولُوا فَسَمَّ وَجْهَ اللَّهِ" (۲) ہم نبی ﷺ کے ساتھ ایک تاریک رات میں تھے، چنانچہ ہم یہ نہ معلوم کر سکے کہ قبلہ کس طرف ہے، اور ہم میں ہر شخص نے اپنے اپنے خیال کے مطابق نماز ادا کی پھر جب صبح ہوئی تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: سو تم جہر کو بھی منہ پھیرو اللہ ہی کی ذات ہے) اور حضرت علیؓ نے فرمایا کہ تحری کرنے

غور و فکر کی صلاحیت رکھنے والا شخص وہ ہے جو دلائل قبلہ سے واقف ہو، جو یہ ہیں: ستارے، سورج، چاند، ہوا، پہاڑ، نہریں اور ان کے علاوہ دوسرے ذرائع اور علامات اگرچہ وہ احکام شرع سے ناواقف ہو، اس لئے کہ ہر وہ شخص جو کسی شئی کی علامات کا علم رکھتا ہو وہ اس کے متعلق غور و فکر کرنے والوں میں سے ہے، اگرچہ وہ اس کے علاوہ امور سے ناواقف ہو۔

اور اگر وہ علامات قبلہ سے ناواقف ہو یا اندھا ہو تو وہ مقلد ہوگا۔ اگرچہ وہ اس کے علاوہ امور سے واقف ہو (۱)۔

لہذا وہ نمازی جو غور و فکر کرنے پر قادر ہو اگر بغیر غور و فکر کے نماز پڑھ لے تو جمہور فقہاء کے قول سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ اگرچہ وہ قبلہ کی طرف رخ کر کے ہوا کی ٹہنی ہو۔ اسی طرح اگر اس کے غور و فکر نے ایک جہت کی طرف رہنمائی کی اور اس نے اس کے علاوہ کی جانب رخ کر کے نماز پڑھ لی، پھر اسے یہ معلوم ہوا کہ اس نے جہت کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز ادا کی ہے تو بھی اس کی نماز اندر اربعہ کے نزدیک باطل ہوگی، اس لئے کہ اس نے واجب کو ترک کر دیا ہے جیسا کہ اگر کسی نے نماز پڑھ لی یہ سمجھتے ہوئے کہ وہ محدث ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ تو پاک ہے (۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے "استنبال" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

۱۴ - جو شخص علامات کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنے سے عاجز ہو، بایں طور کہ قید یا بادل کی وجہ سے علامات اس پر مخفی ہوں، یا وہ اس پر مشتبہ

(۱) ابن ماجہ میں ۲۹۰ طبع دار احیاء التراث العربیہ، بیروت ۱۹۰/۱۹۲، طبع دار المعرفۃ، بیروت ۵۰۹، دار الفکر الدیوبی ۲۲۶ طبع دار الفکر، بیروت ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹

تحرری ۱۳-۱۴

والے کا قبلہ و وجہ ہے جس کا وہ قصد کرے۔

دونوں امر یہ ہیں تو وہ یقین پر بنا کرے گا، خواہ امام ہو یا منفرد (۱)۔

سوم: نماز میں تحرری کرنا:

۱۳۔ جس شخص کو نماز میں شک ہو جائے اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، تو حنفیہ کے نزدیک اگر اس کو نماز میں پیشہ شک لاحق ہوتا ہو اور اس کی ایک رائے ہو تو وہ تحرری کرے گا اور اپنی غالب رائے پر بنا کرے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من شك في الصلاة فليتحجر الصواب" (۱) (جس کو نماز میں شک ہو جائے تو وہ درست پہلو کو تلاش کرے)۔

اور مالکیہ کے نزدیک کم پر بنا کرے گا اور جس رکعت میں شک ہوا ہے اس کو مطلقاً دوبارہ ادا کرے گا۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر درمیان نماز میں شک ہو جائے تو کم کو اختیار کرنا اس کے لئے لازم ہے اور وہ جبہ و سہو کرے گا، اور اگر سلام کے بعد شک ہو تو ان کے نزدیک دو قول ہیں: ایک یہ ہے کہ قیامی کے لئے کھڑا ہو جائے گا گویا اس نے سلام پھیر ہی نہیں اور دوسرا قول: یہ ہے کہ فراغت کے بعد اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں شکلی ہے۔

اور حنابلہ اپنے مشہور مذہب کے مطابق امام اور منفرد کے درمیان فرق کرتے ہیں، چنانچہ جو شخص امام ہو اور اسے شک ہو جائے اور معلوم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعت نماز پڑھی ہے تو وہ تحرری کرے گا اور اپنے گمان غالب پر بنا کرے گا، اور منفرد یقین یعنی کم پر بنا کرے گا۔ اور ایک روایت کے مطابق امام کی طرح اپنے غالب ظن پر بنا کرے گا، یہ تو اس صورت میں ہے جبکہ اس کی کوئی رائے ہو اور جب اس کے نزدیک

چہارم: روزہ میں تحرری کرنا:

۱۴۔ جو شخص قید میں ہو یا شہر سے دور دراز اطراف میں ہو یا دارالحرب میں ہو جس کی وجہ سے اس کے لئے خبر کے ذریعہ مہینوں کا معلوم کرنا ممکن نہ ہو، اور رمضان کا مہینہ اس پر مشتبہ ہو جائے تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس پر تحرری کرنا اور ماہ رمضان کو معلوم کرنے کے لئے کوشش کرنا لازم ہے، کیونکہ اس کے لئے تحرری اور کوشش کے ذریعہ ایک فرض کا ادا کرنا ممکن ہے، لہذا استقبال قبلہ کی طرح یہ بھی لازم ہوگا۔

اگر اس کے دل میں کوئی ایسی علامت ہو جس کی بنا پر گمان غالب یہ ہو کہ رمضان کا مہینہ شروع ہو گیا ہے تو وہ روزہ رکھ لے، پھر اگر اسے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے ماہ رمضان کو پا لیا ہے، یا کوئی حالت متشکف نہ ہو سکے تو عام فقہاء کے قول کے مطابق یہ اس کے لئے کافی ہوگا، کیونکہ اس نے کوشش کے ذریعہ اپنا فرض ادا کر دیا اور تحرری کے ذریعہ مقصود کو پایا۔

اور اگر اسے یہ معلوم ہو کہ اس نے اس سے ایک ماہ قبل ہی روزہ رکھ لیا ہے تو ائمہ علماء کا مذہب اور شافعیہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ یہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا، کیونکہ اس نے وجوب عبادت کے سبب سے قبل ہی عبادت کو ادا کیا ہے، لہذا یہ کافی نہ ہوگا جیسے کہ کوئی شخص وقت سے پہلے نماز پڑھ لے۔ اور شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ رمضان کے گزر جانے کے بعد اگر واضح ہو تو یہ کافی ہوگا، کیونکہ یہ ایسی عبادت ہے جو

(۱) فتح القدیر ۵/۵۲۱، الدرر النوری ۴/۵۷۱، نہایہ الحاج ۱/۹۱، البحر ۱/۵۱، المغنی ۲/۱۸۵۔

(۱) حدیث: "من شك في الصلاة فليتحجر الصواب" کی تخریج فقہرہ نمبر ۳ کے تحت گذر چکی۔

تحریر ۱۵

اور اگر اس شخص نے جس پر مہینے گزرتے ہوئے غور و فکر پر قادر ہونے کے باوجود بغیر غور و فکر اور تحریر کے روزہ رکھ لیا تو یہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا، جیسے کہ وہ شخص جس پر قبلہ مشتبہ ہو جائے (۱)۔
اور جس شخص کو بادل کے دن میں غروب آفتاب میں شک ہو جائے اور وہ تحریر نہ کرے تو اس کے لئے افطار جائز نہیں ہے، کیونکہ اصل دن کا باقی رہتا ہے (۲)۔

پنجم: زکاۃ کے مستحقین کی شناخت میں تحریر کرنا:

۱۵۔ اگر کسی کو اس شخص کے متعلق شک ہو جائے جس کو وہ زکاۃ دے رہا ہے تو اس پر تحریر کرنا لازم ہے، اگر اس کی غالب رائے یہ ہو وہ فقیر ہے تو اس کو دے دے، اور اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ فقیر ہے یا اس کا کچھ حال معلوم نہیں ہو تو بالاتفاق جائز ہے، اور اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ مال دار ہے تو امام ابو حنیفہ، امام محمد کا ایک قول اور امام ابو یوسف کا قول اہل بھی ہیں ہے، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر اس کا دوبارہ ادا کرنا لازم ہوگا اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔
اور مالکیہ کے نزدیک اگر غور و فکر کے بعد زکاۃ ایسے شخص کو دے جو حقیقت مستحق نہیں ہے، جیسے کہ مال دار یا کافر کو یہ گمان کرتے ہوئے دے کہ یہ مستحق ہے تو اس کے لئے کافی نہ ہوگا۔
شافعیہ اور حنابلہ کی اس کے متعلق دو روایتیں ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ کافی ہوگا اور دوسری روایت یہ ہے کہ یہ کافی نہ ہوگا (۳)۔

- (۱) البیہقی ۵۹۳، طبع دار المعرفۃ الدینیۃ ۱۴۰۹ھ، طبع دار الفکر للطباعة ۱۴۰۲ھ، طبع دار الفکر، نہایت لکھا ۳۴، ۱۶۲، طبع مصنفی المہاجر لکھنؤ، المعنی ۳۴، ۱۶۱، ۱۶۲، طبع دار الفکر، طبع ۳۰، ۸، ۳۰، ۷، ۲، طبع عالم الکتب۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱۳، ۱۶۲، طبع دار احیاء التراث العربیہ، نہایت لکھا ۳۴، ۱۶۲، طبع مصنفی المہاجر لکھنؤ، المعنی ۳۴، ۱۶۲، طبع مکتبۃ المیزان المدینہ۔
(۳) البیہقی ۵۸۹، ۵۸۸، ۵۸۷، ۵۸۶، ۵۸۵، المعنی ۳۴، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷۔

سال میں صرف ایک ہی دفعہ ہوا کی جاتی ہے لہذا جائز ہے کہ غلطی سے وقت سے پہلے ادا کر لینے سے یہ فرض ساکت ہو جائے۔
اور اگر یہ معلوم ہو کہ اس نے رمضان کے بعد کے ایک ماہ کا روزہ رکھا ہے تو جمہور فقہاء کے نزدیک جائز ہو جائے گا اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے، اور یہ وہ شرطوں کے ساتھ صحیح ہوگا: تعدد ادا پورا کرنا (یعنی پورے تیس دن روزے رکھے گئے ہوں) اور ماہ رمضان کے لئے رات سے نیت کرنا، کیونکہ یہ قضا ہے اور قضا میں ان دونوں شرطوں کا اعتبار کیا جاتا ہے، اور شافعیہ کا ایک قول یہ کہ وہ عذر کی وجہ سے ادا ہوگا، اس لئے کہ عذر رہا اوقات غیر بوقت کو وقت بنا دیتا ہے، جیسے کہ جمع بین اہلالتین کی صورت میں۔

اور اس صورت میں اگر وہ مہینہ جس میں اس نے روزہ رکھا ہو ناقص ہو اور جس رمضان کا دوسرے لوگوں نے روزہ رکھا ہو مکمل ہو تو ایک دن روزہ رکھ لے، اس لئے کہ اس کے بعد دوسرے ماہ کا روزہ قضا ہوگا۔ اور قضا کے لئے ضروری ہے کہ وہ نیت شدہ کے بقدر ہو۔
اور شافعیہ کے دوسرے قول یعنی یہ کہ یہ بھی ادا ہوگا، کے مطابق یہ کافی ہوگا، اگرچہ اس نے ناقص صورت میں روزہ رکھا ہو اور دوسرے لوگوں نے مکمل روزہ رکھا ہو، اس لئے کہ مہینہ تو دو چاندہاں کے درمیان ہوتا ہے، اسی طرح اگر اس نے کچھ روزے رمضان میں رکھے اور کچھ رمضان کے علاوہ دوسرے ماہ میں تو جو روزے رمضان میں یا رمضان کے بعد کے مہینہ میں رکھے وہ کافی ہوں گے اور جو اس نے رمضان سے قبل رکھے ہوں وہ کافی نہ ہوں گے۔

اور اگر یہ گمان ہوا کہ ابھی رمضان کا مہینہ نہیں آیا تھا کہ اس نے روزہ رکھ لیا تو یہ کافی نہ ہوگا، اگرچہ اس نے صحیح رکھا ہو، یہی حکم اس وقت بھی ہوگا جب اس کو ماہ رمضان کی آمد میں شک ہو جائے اور اس کی آمد کے سلسلے میں اس کا گمان غالب نہ ہو۔

تحریر ۱۶-۱۷ تحریریں ۲-۱

اس کے احکام کی تفصیل جاننے کے لئے اصطلاح ”زکاۃ“ کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

تحریریں

ششم: چند متعارض قیاسوں کے درمیان تحریر کرنا:

۱۶- جب دو قیاسوں کے درمیان تعارض واقع ہو جائے اور اس جگہ دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کی کوئی دلیل نہ ہو اور نہ عمل کے ذریعہ کسی ایک کو اختیار کرنا ثابت ہو تو تحریر کرنا ضروری ہے۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ تحریر لازم نہیں بلکہ مجتہد کے لئے جائز ہے کہ ان دونوں میں سے جس پر چاہے عمل کرے، اور اسی اختلاف پر وہ تحریر بھی مبنی ہے جو صحابیوں کے اقوال کے درمیان کی گئی ہو ان لوگوں کے مذہب کے اعتبار سے جو قول صحابہ کی جمیعت کے قائل ہیں (۱)۔ تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۱۷- کتب فقہ کے بہت سے ابواب میں تحریر کا ذکر آیا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں: کتاب الصلاۃ میں استنبال قبلہ اور جہۃ سہو پر بحث کے ضمن میں، اور حیض و طہارت اور روزہ کے ابواب میں، اور صاحب ”المبسوط“ نے تحریر کے لئے ”کتاب تحریر“ کے عنوان سے ایک مستقل کتاب خاص کی ہے (۲)، اسی طرح اس کے احکام کی تفصیل کے لئے ”استنبال“، ”استحاضہ“ اور ”استباضہ“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۱) مسلم الشیوخ، ۴/۱۹۳۔

(۲) المبسوط، ۱۰/۱۸۵۔

(۱) لسان العرب مادة ”حرش“۔

تعریف:

۱- لغت میں تحریر کا معنی انسان یا حیوان کو اس طرح براہیختہ کرنا ہے کہ وہ اپنے ہم جنسوں سے لڑ پڑے، کہا جاتا ہے: ”حوش بین القوم“ جب کوئی شخص ان میں فساد پھیلا دے، اور بعض کو بعض کے خلاف براہیختہ کر دے۔

جوہری نے فرمایا کہ لوگوں اور جانوروں مثلاً کتے اور قتل وغیرہ میں سے بعض کو بعض کے خلاف براہیختہ کر کے لڑائی بھڑکانا تحریر ہے، تو تحریر میں اس شخص کو جس کو براہیختہ کیا جاتا ہے دوسرے پر مسلط کرنا ہوتا ہے (۱)، اور شکاری کتے کو شکار پر مسلط کرنے کے لئے ”اعلاء“ کا لفظ بولا جاتا ہے۔

تحریر کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تحریر (آمادہ کرنا):

۲ تحریر کا معنی لڑائی وغیرہ کے لئے براہیختہ کرنا ہے۔ اور اس کا استعمال خیر اور شر دونوں میں ہوتا ہے، اور اس کا بیشتر استعمال اس صورت میں ہوتا ہے جہاں ایک عیفریق کو بھڑکانا مقصود ہو، اور

تحریش ۳

التحریش بین البہائم^(۱) (نبی ﷺ نے جانوروں کے درمیان تحریش سے منع فرمایا ہے)۔

اور مسلمانوں کے درمیان فساد پھیلانے اور فتنہ پانے کے ارادہ سے تحریش حرام ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إن الشیطان قد یئس أن یبعد فی جزیرۃ العرب ولكن فی التحریش بینہم"^(۲) (شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ جزیرہ عرب میں اس کی عبادت کی جائے تحریش کو چھوڑ کر)۔

اور شروع کام کے لئے آمادہ کرنے کا نام تحریش ہے۔ اور اسی سے گھڑ سواری، تیر اندازی اور فتنوں حرب سیکھنے کے لئے تحریش ہے جو جائز ہے۔

اور بعض فقہاء کا خیال ہے کہ یہ مستحب ہے^(۳)۔
اس کی تفصیل "تحریش" کی اصطلاح میں ہے۔



(۱) حدیث: "نبی من الصحیبت بین البہائم" کی روایت ابو داؤد (۵۶/۳ طبع عزت عید دہلی) اور ترمذی (۲۱۰/۳ طبع اعلیٰ) نے کی ہے اور ترمذی نے مرسل ہونے کی وجہ سے اس کو معطل قرار دیا ہے اور اس میں قدمے ضعف ہے۔

(۲) حدیث: "إن الشیطان قد یئس أن یبعد فی جزیرۃ العرب....." کی روایت مسلم (۲۱۶۱/۳ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۳) الآداب الشرعیہ ۳۵۷/۳ روحہ الطالبین ۳۵۲/۱۰، ابنی الطالب ۲۲۹/۳۔

جہاں دونوں فریقوں کو براہیختہ کرنا مقصود ہو اس جگہ تحریش کا لغو استعمال کیا جائے گا۔

شرعی حکم:

۳- فساد پھیلانے کے ارادہ سے لوگوں کی تحریش حرام ہے، کیونکہ یہ آپسی فساد کا ذریعہ ہے، اور اللہ تعالیٰ کو فساد پسند نہیں، اور تحریش کی ایک شکل پھل خوری ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ألا أخبرکم بأفضل من درجة الصیام والصلاۃ والصدقة؟ قالوا: بلی، قال: صلاح ذات البین فإن فساد ذات البین ہی الحالقة"^(۱) (کیا میں تم کو روزہ، نماز اور صدقہ سے زیادہ اعلیٰ درجہ کے عمل کا پتہ نہ بتا دوں، تو صحابہ نے عرض کیا: ضرور بتا دیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: آپسی تعلقات کی درستگی، کیونکہ آپس کا اختلاف نیکیوں کو ختم کرنے والا ہے)۔

اور جانور مثلاً شکاری کتے یا اس کے مثل دھیرے جانور کی تحریش بمعنی براہیختہ کرنا، غائب کرنا اور شکار کے ارادہ سے بھیجنا، مباح ہے۔

اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جانوروں میں سے بعض کو بعض کے خلاف بھڑکا کر اور براہیختہ کر کے ان کی تحریش حرام ہے، کیونکہ یہ ایک قسم کی مادی ہے جس سے جانوروں کو تکلیف پہنچتی ہے، اور ہمارے معاملات یہ بغیر کسی جائز مقصد کے اس کی ہلاکت کا جب ہو جائے^(۲)۔

اور حدیث میں آیا ہے: "نبی رسول اللہ ﷺ عن

(۱) حدیث: "ألا أخبرکم....." کی روایت ترمذی (۶۳/۳) نے کی ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ألا أقول یحلق الشعر ولكن یحلق الدین"۔

(۲) حون المعبود ۳۳۱/۳، حلیۃ عمیرہ علی اعلیٰ ۳۰۲/۳، الآداب الشرعیہ ۳۵۷/۳، ابنی الطالب ۲۲۸/۳۔

تخریض ۱-۵

ب- ارجاف (بھڑکانے کے لئے بری خبر کا پھیلاتا):

۳- ارجاف ارجف فی الشیء کا مصدر ہے، یعنی وہ اس میں داخل ہو گیا، اور ارجف القوم کا معنی ہے: لوگوں کا بری باتوں اور فتنوں کے تذکرہ میں مشغول ہو جانا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **تَوَالْمُرْجَفُونَ فِي الْمَلْبِئَةِ** (۱) (اور جو مدینہ میں انوائیں اڑایا کرتے ہیں)۔

اور یہ وہ لوگ ہیں جو ایسی جھوٹی خبریں گھڑتے ہیں جن کی وجہ سے لوگوں میں گھبراہٹ ہو جاتی ہے (۲)۔
اس طرح ارجاف اس تھپیٹ کا ایک ذریعہ ہے جو تخریض کی ضد ہے۔

ج- تخریش (براپیختہ کرنا):

۴- تخریش کا معنی ہے: انسان یا حیوان کو اس کے ہم جنسوں سے لڑنے کے لئے براپیختہ کرنا۔ اور اس کا استعمال صرف بری چیزوں میں ہی ہوتا ہے اور اس کا تحقق اس صورت میں ہوگا جبکہ فریقین کو بھڑکایا جائے۔ اور اگر ایک فریق کو بھڑکایا جائے تو وہ تخریض ہے۔

شرعی حکم:

۵- موضوع کے اختلاف کے اعتبار سے تخریض کا حکم مختلف ہوتا ہے: چنانچہ دوران جہاد قتال پر تخریض مطلوب ہے، یہی حکم بھلائی اور نیکی کرنے مثلاً مسکینوں اور یتیموں کو کھانا کھلانے پر تخریض کرنے کا بھی ہے، اور فساد اور ہرجم کی برائی کے لئے تخریض حرام ہے۔

اور شکاری درندوں اور کانٹے والے کتے کی تخریض موصوم الدم

تخریض

تعریف:

۱- تخریض کا معنی لغت میں لڑائی پر ابھارنا اور اس پر اکسانا ہے۔ قرآن کریم میں ہے: **”لَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَخَوَضِ الْمُؤْمِنِينَ“** (۱) (تو آپ اللہ کی راہ میں قتال کیجئے۔ آپ پر بیڑمداری نہیں ڈالی جاتی بجز اپنی ذات کے اور آپ مسلمانوں کو بھی آمادہ کرتے رہئے)۔

اور اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

حاث (ابھارنا)، تخریش (براپیختہ کرنا)، بغواء (بھڑکانا) اور تہییج (آمادہ کرنا) یہ سب تخریض سے قریب قریب ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تھییط (باز رکھنا):

۳- تھییط: ثبطه عن الأمر تھییطاً کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو اس سے روک دیا اور باز رکھا، اور اسی کے مثل تھیدیل ہے جس کا معنی ہے: کسی شخص کو کسی شخص کی مدد کرنے سے روکنا اور باز رکھنا۔ اس طرح تھییط تخریض کی ضد ہے (۳)۔

(۱) سورہ نساء ۸۴۔

(۲) لسان العرب مادة ”خض“۔

(۳) مختار الصحاح۔

(۱) سورہ احزاب ۶۰۔

(۲) لسان العرب مادة ”خض“۔

تخریض ۶-۸

انسان یا مال محترم کے خلاف حرام اور موجب ضمان ہے جس کی تفصیل آ رہی ہے۔

قتال کے لئے مجاہدین کی تخریض:

۶- امام اور امیر جب کسی لشکر یا قافلہ کو جہاد میں نکلنے کے لئے تیار کریں تو ان کے لئے مسنون ہے کہ قتال کرنے، صبر کرنے اور جہنم رہنے پر ان کی تخریض کریں (۱) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَخَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ" (۲) (تو آپ اللہ کی راہ میں قتال کیجئے، آپ پر ذمہ داری نہیں ڈالی جاتی بجز اپنی ذات کے اور آپ مسلمانوں کو بھی آمادہ کرتے رہتے)۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ" (۳) (اے نبی ﷺ مؤمنین کو قتال پر آمادہ کیجئے)۔ اس کی تفصیل "جہاد" کے باب میں ہے۔

مقابلہ کی تخریض:

۷- گھڑ دوڑ کے مقابلہ، تیر اندازی اور گھڑ سواری کے لئے مردوں کی تخریض مسنون ہے، اور امام کے لئے جائز ہے کہ بیت المال اور اپنے مال خاص سے اس کا معاوضہ لیا کرے، جیسا کہ دیگر افراد کے لئے بھی جائز ہے کہ اس کا معاوضہ لیا کریں، کیونکہ یہ نیک کام میں صرف کرنا ہے۔ اور اس پر ثواب دیا جائے گا، (۴) اس لئے کہ یہ اس کا ایک حصہ ہے جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے اس فرمان میں دیا ہے: "وَأَعْمَلُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ زِينَةٍ"

(۱) روض الطالب ۱۸۸/۳۔

(۲) سورہ نساء ۸۴۔

(۳) سورہ انفال ۶۵۔

(۴) روضہ الطالبین ۱۰/۳۳۳، روض الطالب ۲۲۸/۳، المغنی ۲۵۲/۸۔

المخيل" (۱) (اور ان کاغذوں کے لئے جس قدر تم سے ہو سکے ہتھیار سے اور پلے ہوئے کھوڑوں سے سامان درست رکھو) نیز اس لئے کہ حدیث ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا عَلَى قَوْمٍ يَتَنَاضِلُونَ فَقَالَ: اذْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا" (۲) (نبی ﷺ ایک دن ایسے لوگوں کے پاس تشریف لے گئے جو تیر اندازی میں مقابلہ کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسماعیل کی اولاد! تیر اندازی کرو، کیونکہ تمہارے باپ تیر انداز تھے)۔ نیز حدیث ہے: "أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ" (۳) (سنو! طاقت تو تیر اندازی ہے، سنو! قوت تو تیر اندازی ہے)، اسی طرح حدیث ہے: "إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ صَانِعِهِ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعِهِ الْخَيْرَ، وَالرَّامِي بِهِ، وَمَنْبِلُهُ الْخَيْرُ" (۴) (اللہ تعالیٰ ایک ہی تیر کے بدلہ تین اشخاص کو جنت میں داخل فرمائے گا، اس کے بنانے والے کو جو اس کے بنانے میں نیکی کی نیت کرے، اور اس کے چلانے والے کو، اور اس کے دینے والے کو الخ)۔

تفصیل "سباق" کی اصطلاح میں ہے۔

جانور کی تخریض:

۸- اگر کسی نے کسی جانور کی تخریض کی اور اس نے کسی انسان کو

(۱) سورہ انفال ۶۵۔

(۲) حدیث ۴۰۷۰۱، روضہ الطالبین ۱۸۸/۳، المغنی ۲۵۲/۸، طبع (۱۸۸/۳)۔
(۳) حدیث ۴۰۷۰۱، روضہ الطالبین ۱۸۸/۳، المغنی ۲۵۲/۸، طبع (۱۸۸/۳)۔

(۴) حدیث ۴۰۷۰۱، روضہ الطالبین ۱۸۸/۳، المغنی ۲۵۲/۸، طبع (۱۸۸/۳)۔

(۵) حدیث ۴۰۷۰۱، روضہ الطالبین ۱۸۸/۳، المغنی ۲۵۲/۸، طبع (۱۸۸/۳)۔

(۶) حدیث ۴۰۷۰۱، روضہ الطالبین ۱۸۸/۳، المغنی ۲۵۲/۸، طبع (۱۸۸/۳)۔

(۷) حدیث ۴۰۷۰۱، روضہ الطالبین ۱۸۸/۳، المغنی ۲۵۲/۸، طبع (۱۸۸/۳)۔

تخریض ۹، تحریف ۱

نقصان پہنچا دیا تو تخریض کرنے والے پر ضمان واجب ہوگا، کیونکہ وہ اس کے نقصان کا سبب بنا ہے۔ یہ رائے مالکیہ اور حنابلہ کی ہے (۱)۔ اور شافعی کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ کسی وسیع و عریض جگہ میں تھا، مثلاً جنگل میں پھر اس نے اس کو قتل کر دیا تو اس کا کوئی ضمان نہیں ہے، کیونکہ اس نے اس جانور کو اس شخص کے قتل کرنے پر آمادہ نہیں کیا تھا، اور جو فعل اس کی طرف سے پایا گا وہ مہلک نہیں۔ ہاں اگر وہ تنگ جگہ میں ہو یا ایسا خونخوار اور حملہ آور ہو کہ جنگل میں بھی اس سے بھاگ کر چھٹا مشکل ہو تو اس بھڑکانے والے شخص پر ضمان واجب ہوگا (۲) بشرطیکہ جانور اس کو فوراً قتل کر دے۔ اور حنفیہ کے نزدیک ضمان نہ ہوگا۔

تخریف

تعریف:

۱- تحریف لغت کے اعتبار سے "حَرْفُ الشَّيْءِ" کا مصدر ہے، یعنی جب کوئی کسی چیز کو ایک کنارے رکھ دے یا اس کے کنارہ سے کچھ حصہ کٹ لے۔

۲- تحریف الکلام عن مواضعہ کا معنی ہے: کسی کلام کو بدل دینا اور اس کو اس کی اصل جہت سے پھیر دینا، اور اسی سے یہود سے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "يَخَوِّلُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ" (۱) (جو کلام کو اس کے موقعوں سے پھیرتے رہتے ہیں)۔ یعنی یہ لوگ کلمات کو ان کی جہتوں سے بدل دیتے ہیں (۲)۔

۳- اصطلاح میں تحریف کلمہ کی اس تبدیلی کا نام ہے جو کبھی اس کی حرکت کے بدلنے سے پیدا ہوتی ہے۔ جیسے الفلک اور المفلک اور جیسے الخلق (اللہ کی مخلوقات) اور الخلق (اخلاق انسانی)۔ یا کبھی ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدل دینے سے پیدا ہوتی ہے، مثلاً وہ دونوں رسم الخط میں ایک دوسرے کے مشابہ ہوں یا نہ ہوں، یا ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے بدل دینے سے جیسے "سریٰ"

تفصیل "جنایات" کی اصطلاح میں ہے (۳)۔

محرم (احرام والے شخص) کی طرف سے شکار کے لئے کتے کی تخریض:

۹- اگر کوئی حرم کسی کتے کو شکار کے لئے بھڑکائے تو وہ ضامن ہوگا، جیسے کہ کوئی غیر حرم شخص حرم میں ایسا کرے، کیونکہ دونوں صورتوں میں اس کا سبب جنایت مشترک ہے (۴)۔ تفصیل "احرام" کی اصطلاح میں ہے۔

(۱) مطالب اولیٰ النہی ۳۴، ۷۴، جامعہ فقہی علی الخرش ۸۸۔

(۲) روح اللہ لیلین ۹، ۳۳، الخیر ۳۴، ۱۲۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵، ۹۰، فتح القدیر ۹، ۳۳۳۔

(۴) اکسی الطالب ۱، ۴۱۵، روح اللہ لیلین ۳۸، ۳۸۔

(۱) سورہ نساء ۳۶۔

(۲) دیکھئے امصباح لہمیر، ج ۱، اصباح ما بعد "حرف" تفسیر جلالین اللہ تعالیٰ کے

ارشاد ۵: يَخَوِّلُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ کے ضمن میں، جامعہ الصاوی علی

الجلالین ۱، ۳۹، طبع بیروت۔

تحریف ۲

بالقوم“ اور ”سری فی القوم“ اور کبھی کبھام میں زیادتی یا کمی کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور کبھی اس کو اس کی مراد کے علاوہ پر محمول کرنے کی وجہ سے ہوتی ہے۔

اور نظم اصول حدیث میں بعض لوگوں نے اس کو اس تبدیلی کے ساتھ خاص کیا ہے جو ایک کلمہ کو دوسرے ایسے کلمہ سے تبدیل کرنے کی صورت میں پیدا ہو جو رسم الخط اور نقطہ میں پہلے کلمہ کے مشابہ ہو اور حرکت میں اس کے خلاف ہو جیسے الخلق کو الخلق اور القدم کو القدم سے تبدیل کر دینا۔ یہ اصطلاح ابن حجر کی ہے جیسا کہ ”نخبۃ الفکر“ اور اس کی شرح کے ظاہر سے سمجھ میں آتا ہے (۱) اور انہوں نے اس کو تعحیف کا مقابلہ قرار دیا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تعحیف (پڑھنے میں غلطی کرنا):

۲- تعحیف لفظ کو اس طرح بدلتا ہے کہ اس کا معنی مراد بدل جائے۔ اور اس کی حقیقت غلطی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: صحفہ نصصف، یعنی اس نے اس کو بدل دیا تو وہ ایسا بدل گیا کہ مشتبہ ہو گیا (۲)۔

اور تعحیف کی اصطلاحی تعریف میں دو قول ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ کلمہ کی تبدیلی کا نام تعحیف ہے، خواہ وہ نقطہ کے اختلاف سے ہو یا شکل کے اختلاف سے، یا ایک حرف کو دوسرے حرف سے یا ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے بدلنے کے ذریعہ ہو، ابن حجر سے پہلے پیشہ محمد شین کی اصطلاح میں یہی تعریف رہی ہے، ان میں

سے خطیب ہیں ”الکفایہ“ میں، حاکم ہیں ”معریۃ علوم الحدیث“ میں، نووی ”المقریب“ میں اور ابن اصطلاح وغیرہ، یہ اس معنی کے لحاظ سے تحریف کے قریب قریب ہے تحریف زیادہ جامع ہے، کیونکہ اس میں دو تبدیلی بھی شامل ہے جو لفظ کے اپنی حالت پر برقرار رہنے کے ساتھ معنی میں کی جاتی ہے۔

اس طرح تعحیف کلمہ کے نقطہ یا شکل یا اس کے حروف میں تحریف کا نام ہے، اور جو اس کے علاوہ ہو وہ معنی میں تحریف ہے، ابن حجر اور ان کے مؤیدین کا خیال ہے کہ تعحیف ایک کلمہ کو دوسرے کسی ایسے کلمہ سے بدلنے کے ساتھ خاص ہے جو رسم الخط میں اس کے مشابہ ہو اور نقطہ میں اس کے خلاف ہو، الحسکری کی کتاب ”شرح النصحیف“ میں تحریف میں یہی اصطلاح ہے اور اس کی مثال ”القدم“ کو ”القدم“ سے اور ”الخطب“ کو ”الخطب“ سے بدل دینا ہے۔

دوسری تحریف کی اس قسم کا نام تعحیف اس لئے رکھا گیا کہ بسا اوقات صحیفہ (کتاب) سے اخذ کرنے والے کے لئے کلمہ مراد اور اس کلمہ کے درمیان جو صورت میں کلمہ مراد سے مشابہ ہونے کی وجہ سے اس سے مشتبہ ہو جاتا ہے، فرق کرنا ممکن نہیں ہوتا، بخلاف اس شخص کے جو اہل علم کی زبانی حاصل کرتا ہے (۱)، یہ اشتباہ زیادہ تر دوسری صدی ہجری میں نقطہ کی ایجاد سے قبل پیش آتا تھا اور اس کے بعد کم ہو گیا مگر بالکل ختم نہیں ہوا حتیٰ کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی جو اس کی پابندی کرتے ہیں، کیونکہ نقطے کبھی کبھی اپنی جگہ سے ہٹ جاتے ہیں اور اس کے نتیجے میں اشتباہ پیدا ہو جاتا ہے۔

(۱) نخبۃ الفکر، لفظ الدن ۸۳، تنقید و توضیح شرح مقدمہ ابن اصطلاح المحافظ المرقی، ص ۲۸۲، ۲۸۳ طبع بیروت دار الفکر ۱۴۰۱ھ الکفایہ فی اصول الروایۃ للخطیب، لفظ نووی ص ۱۳۶، ۱۳۹، قدیم الراوی شرح تقریب النووی ص ۲۸۳ طبع طبع بیروت، المکتبۃ العلمیہ ۱۳۷۹ھ تعقیقات الحدیثیں، مقدمہ ص ۳۰، مکتبۃ الدن علی شرح نخبۃ الفکر ص ۸۲، القیمہ مطبعہ عبد الحمید ذہبی۔

(۲) المصباح المیزان، ص ۱۰۰، ”صحف“۔

تخریف ۳-۴

ب- ترویر:

۳- زور کا لغوی معنی ہے: جھوٹ، اور ترویر کا معنی ہے: جھوٹ کی مع سازی (۱)۔

اور اصطلاح میں ترویر ہر وہ قول و عمل ہے جس کے ذریعہ باطل کو آراستہ کرنے کا ارادہ کیا جائے تاکہ اس کے حق ہونے کا گمان ہو جائے، چاہے یہ قول میں ہو مثلاً: جھوٹی کوئی دین یا فعل میں جیسے باطل کو ثابت کرنے کیلئے صد سے تحریر یا سکوں کی نقل اتارنا۔

تو اس کے اور تخریف کے درمیان فرق یہ ہے کہ ترویر سے مقصد کی تہدیلی وجود میں آتی ہے، اور تخریف سے کبھی حقیقت بدل جاتی ہے اور کبھی نہیں بدلتی ہے۔ تخریف کبھی مقصود ہوتی ہے اور کبھی مقصود نہیں ہوتی، اس طرح ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص کی نسبت ہے۔

تخریف و تصحیف کے اقسام:

۴- تخریف یا تو لفظی ہوگی یا معنوی۔

تخریف لفظی کبھی سند میں ہوتی ہے جیسا کہ طبری نے کتاب ابن الندیم کے نام میں تصحیف کی، اور اسے ابن المذکر کہہ دیا۔

اور کبھی متن میں ہوتی ہے جیسے ابن لہیع نے حدیث: "احتججوا بالنبی ﷺ فی المسجد" (۲) میں تصحیف کی اور "احتججوا فی المسجد" کہہ دیا۔

اور لفظی کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: وہ ہے جو حاسہ بصر سے دیکھی جائے جیسا کہ گذرا۔ اور دوسری قسم وہ ہے جو سن کر معلوم کی جائے جیسا کہ بعض

لوگوں نے عام اصول کی حدیث روایت کی تو فرمایا: "واصل الأحادیث" چنانچہ دارقطنی نے ذکر کیا ہے کہ یہ ساحت کی تصحیف ہے، نکاد کی نہیں، کو یا ان کا خیال یہ ہے (اصل ظم تو اللہ ہی کو ہے) کہ یہ تحریر کے اعتبار سے مشتبہ نہیں بلکہ ان لوگوں نے اس کی روایت اس طرح کی ہے ان سے سننے میں کان نے غلطی کی ہے۔

اور تخریف معنوی یہ ہے کہ معنی میں بگاڑ پیدا ہو جائے، اس طرح کہ کسی قاصد تاویل کے ذریعہ لفظ کو غیر مراد کی معنی پر محمول کیا جائے، خود یہ بالقصد ہو یا بلا قصد، اس کی ایک مثال وہ روایت ہے جو محمد بن ایشی اہزی نے بیان کی ہے۔ انہوں نے حدیث یوں بیان فرمائی: "ابن النبی ﷺ صلی الی عنزة" (۱) (یعنی نبی ﷺ نے نیزہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی)، تو انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ ہیں جن کو یہ شرف حاصل ہے کہ نبی ﷺ نے ہماری طرف رخ کر کے نماز پڑھائی ہے، حالانکہ یہاں عذرہ سے مراد تو وہ نیزہ ہے جو نبی ﷺ کے سامنے نصب کیا گیا تھا اور آپ ﷺ نے اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھائی تھی، اور عذرہ سے قبیلہ عذرہ مراد نہیں ہے۔ اور ابن الصلاح نے کہا ہے کہ اس سے زیادہ دلچسپ بات یہ ہے کہ ایک عربی نے دعویٰ کیا کہ جب نبی ﷺ نماز پڑھتے آپ کے سامنے ایک بکری کو کھڑا کر دیا جاتا تھا۔ یعنی اس نے عذرہ کے نون کو ساکن کر کے تصحیف کی (۲)۔

تخریف و تصحیف کا حکم:

تخریف یا تو کتاب اللہ میں مقصود ہوگی، یا احادیث نبویہ میں یا

- (۱) حدیث: "صلی الی عنزة" کی روایت بخاری (التلخیص ۴/۶۳۲ طبع استقبر) نے کی ہے۔
(۲) مقدمہ ابن الصلاح ص ۲۸۲، کشف اصطلاحات الخون ص ۸۳۶، شرح ہدایہ العراقي ۲/۲۹۶، ۲۹۸۔

- (۱) مختار الصحاح مادة "زور"۔
(۲) حدیث: "احتججوا بالنبی ﷺ فی المسجد" کی روایت بخاری (التلخیص ۵۱۷/۱۰ طبع استقبر) اور مسلم (۵۳۹/۱ طبع لفظی) نے کی ہے تصحیف و لیل روایت سند احمد (۱۸۵/۵ طبع المصوبہ) میں ہے۔

تحریف ۵

ان دونوں کے علاوہ کلام میں:

الف - اللہ تعالیٰ کے کلام میں تحریف:

۵۔ اللہ تعالیٰ نے اس بات کی ضمانت لی ہے کہ وہ اپنی کتاب کے الفاظ اور اس کے حرف میں تبدیلی و تحریف سے اس کی حفاظت فرمائے گا۔ یہاں تک کہ وہ قیامت تک اسی طرح باقی رہے گی جس طرح مازل کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ" (۱) (قرآن ہم نے ہی مازل کیا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں)۔ چنانچہ اس نے شیاطین کو اس کے سننے سے دور رکھا اور اس کے بھیجے وقت ان کو شہاب ثاقب سے مارا اور قرآن کو ایسے صحیفوں میں کر دیا جو مکرم ہیں، بلند مرتبہ ہیں، پاکیزہ ہیں۔ ایسے کتابوں کے ہاتھوں میں ہیں جو مہرز ہیں نیکوکار ہیں (۲) اور اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں دیا کہ وہ اللہ کے کلام کو بدل دے اور اس میں تبدیلی کر دے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وَإِذَا تَنَلَّسَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا نَيَّاتٍ قَالِ الْفٰئِن لَّا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا انْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هٰذَا اَوْ بَذَلَهُ قُلْ مَا يَكُوْنُ لِي اَنْ اُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي اِنْ اَتَّبِعْ اِلَّا مَا يُوَسْوِسُ اِلَيَّ" (۳) اور جب انہیں ہماری کھلی ہوئی آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کوئی کھٹکا نہیں ہے کہنے لگتے ہیں کہ اس کے سوا کوئی اور قرآن لاؤ یا ہی میں ترمیم کر دو، آپ کہہ دیجئے میں یہ نہیں کر سکتا کہ اس میں اپنے جی سے ترمیم کر دوں، میں تو بس اسی کی پیروی کروں گا جو میرے پاس وحی سے پہنچتا ہے۔

اور شریعت نے مسلمانوں کو قرآن کریم کے حفظ کرنے، اس کی

صداوت کرنے اور یاد کرنے کی دعوت دی ہے۔ چنانچہ امت مسلمہ نے اس کام کو اچھی طرح انجام دیا۔ یہاں تک کہ اطمینان ہو گیا کہ قرآن میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں ہوگی۔ اگر کوئی آدمی کسی ایک حرف میں تبدیلی کر دیتا تو اسے دسیوں نہیں بلکہ سیکڑوں چھوٹے بڑے مسلمان ایسے مل جاتے جو اس تحریف کو بیان کر دیتے اور اس تبدیلی کو دور کر دیتے۔

اور اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ان اہل کتاب کا قصہ بیان کیا ہے جنہوں نے اپنے پاس موجود آسمانی کتابوں میں زیادتی، کمی اور تبدیلی کے ذریعہ تحریف کی تھی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُؤْنَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ" (۱) (اور انہیں میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اپنی زبانوں کو کتاب میں کج کرتے ہیں تاکہ تم اس (جز) کو بھی کتاب میں سے سمجھو درآ نکالیں کہ وہ کتاب میں سے نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی جانب سے ہے درآ نکالیں کہ وہ اللہ کی جانب سے نہیں ہے) اور فرمایا: "أَلْقِطْنَاهُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرَفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ" (۲) (تو کیا تم اس کی توقع رکھتے ہو کہ وہ لوگ تمہارے (کہنے سے) ایمان لے آئیں گے درآ نکالیں ان میں سے ایسے لوگ بھی ہیں کہ اللہ کا کلام سنتے ہیں پھر اسے کچھ کا کچھ کر دیتے ہیں بعد اس کے کہ اسے سمجھ چکے ہیں اور وہ اسے (خوب) جانتے بھی ہیں) اور فرمایا: "فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ" (۳) (غرض ان کی پیمان

(۱) سورۃ آل عمران ۷۸۔

(۲) سورۃ بقرہ ۷۵۔

(۳) سورۃ مائدہ ۱۳۔

(۱) سورۃ حجر ۹۔

(۲) سورۃ غفرہ ۱۶۔

(۳) سورۃ یونس ۱۵۔

تحریف ۵

نہیں ہے^(۱)۔

تقریباً شواہد کی رائے اس سے مختلف ہے جس کو انہوں نے اپنی تفسیر میں سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ" کے ضمن میں بیان کیا ہے: انہوں نے فرمایا کہ لوگوں نے اسے مصحف میں واؤ کے ساتھ لکھا ہے یہ محض ایک اصطلاح ہے جس کی پیروی ضروری نہیں، کیونکہ یہ تمام تحریری نقوش ایسے اصطلاحی امور ہیں جن میں اختلاف نہیں کیا جاتا، سوائے اس صورت کہ جس میں اس کے ذریعہ کسی ایسے حرف پر دلالت ہو رہی ہو جو اصل کلمہ میں موجود ہو، نیز اسی طرح کی دوسری صورتیں، انہوں نے فرمایا کہ ہر کیف کلمہ کی کتابت اور اس کے تحریری نقش کو اس کے تلفظ کے تقاضا کے مطابق ہی رکھنا زیادہ بہتر ہے^(۲)۔

لیکن قرأت میں ایسا تغیر کرنا جو مصحف عثمانی کے رسم الخط کے خلاف ہو کسی بھی طرح جائز نہیں اور جو بد قرأت سے صحیح روایت سے ثابت ہیں ان میں تغیر کرنا جائز نہیں اگرچہ مصحف امام میں اس کا احتمال ہو۔

اور الفاظ قرآن میں تحریف سے حفاظت اس سے بھی ہوتی ہے کہ قرأت کا علم رکھنے والے قرأت کی زبان سے انہیں سیکھا جائے، اور اس کو محض قرآن کریم میں دیکھ کر سیکھ لیا مناسب نہیں۔

اور قرآن کریم کی ایسی تفسیر بیان کر کے جو اس سے مقصود نہ ہو، معنی کو بدل دینا سنگین نوعیت کی تحریف ہے۔

یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ قرآن کی تفسیر یا تو قرآن کے ذریعہ واجب ہے یا سنت صحیح کے ذریعہ یا عربی زبان کا علم رکھنے

(۱) المبرہن فی علوم القرآن ۱/ ۳۷۸، ۳۸۰، القلمۃ العسلی ۱۳۷۶ھ
لافتن فی علوم القرآن للسیوطی ۲/ ۱۶۷، القلمۃ العسلی ۱۳۵۲ھ۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) فتح البہر لعلوکانی ۱/ ۲۶۵، طبع مصطفیٰ العسلی ۱۳۴۹ھ۔

شکلی ہی کی بنا پر ہم نے انہیں رحمت سے دور کر دیا اور ہم نے ان کے دلوں کو سخت کر دیا وہ کلام کو اس کے موقع محل سے بدل دیتے ہیں نیز فرمایا: "وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا مُشَاقِقُونَ لِلْكَذِبِ مُشَاقِقُونَ لِقَوْلِ الْآخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ بِتُورٍ كَافٍ" (اور ان میں سے بھی جو یہودی ہیں جھوٹ کے بڑے سننے والے دوسرے لوگوں کی خاطر، جو آپ کے پاس نہیں آتے، کلام کو اس کے صحیح موقعوں سے بدلتے رہتے ہیں)۔

کلام اللہ کو ہر قسم کی تحریف یا تبدیلی سے محفوظ رکھنے کی غرض سے جمہور علماء امت نے بغیر کسی تبدیلی کے مصحف عثمانی کے رسم الخط کا التزام کیا ہے، خود آئے والے اور اس میں خط کا طور طریقہ کتنا ہی تبدیل ہو، زرکشی نے کہا کہ یہ ان کی طرف سے اہل نبی نہیں تھا بلکہ ایک ثابت شدہ امر کی بنا پر تھا۔ ابو البقاعی نے "کتاب اللہ" میں فرمایا کہ اہل لغت کی ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ ہر کلمہ کی کتابت اس کے لفظ کے مطابق ہوگی سوائے قرآن کریم کے رسم الخط کے، کیونکہ انہوں نے اس سلسلے میں اسی کی پیروی کی ہے جسے انہوں نے "المصحف للإمام" (ربنا مصحف شریف) میں پایا، اور وہ اب نے فرمایا کہ امام مالک رحمۃ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ مصحف کو لوگوں کے سیکھے ہوئے حروف بجا، کے مطابق لکھیں گے؟ تو انہوں نے فرمایا: نہیں، اولین طرز تحریر کے مطابق، اسے "المدانی" نے بیان کیا ہے، پھر فرمایا کہ اس میں علماء امت کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اور امام احمد نے فرمایا کہ مصحف عثمانی کے رسم الخط کی مخالفت کرنا حرام ہے، یعنی اس کے رسم کی "یا" "واو" یا "الف" وغیرہ لکھنے میں اور ابو عبیدہ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک مصحف عثمانی کے حروف کی اتباع اس سنت قاطعہ کی طرح ہے جس سے تجاوز کرنا کسی شخص کے لئے جائز

(۱) سورہ مائدہ ۴۸۔

تخریف ۶

اور متن کے اعتبار سے جان بوجھ کر بدلتا جائز نہیں ہے، مگر علولات الفاظ سے واقف شخص کے لئے جو اس امر سے واقف ہو کہ معنی کس طرح تبدیل ہوتے ہیں، تو ایسے شخص کے لئے تغیر کرنا جائز ہے، بشرطیکہ معنی کو تبدیل کرنے سے اجتناب کرے اور بالارادہ تصحیف روایت بالمعنی کی ایک قسم ہے (۱)۔

جہاں تک غلطی سے ہونے والی تصحیف و تخریف کا تعلق ہے تو جس شخص کی روایت میں اس قسم کی کچھ فاش غلطیاں ہوں اس کے متعلق کہا جائے گا یہ سنی القبط (کنز و حافظہ والا) ہے، ایسے شخص کی حدیث کو ترک کر دیا جائے گا اور اسے نہیں لیا جائے گا، ابو احمد الحسکری نے عبد اللہ بن الزبیر الحمیدی سے نقل کیا ہے کہ وہ غفلت جس کی وجہ سے روایت کامل رد ہو جاتی ہے، ایسے شخص کی غفلت ہے جو ایسا خوش فہم ہو کہ جھوٹ کو نہ جانتا ہو، بایں طور کہ اس کی تحریر میں کوئی غلطی ہو اور اس سے اس سلسلے میں کہا جائے تو وہ لوگوں کے کہنے کے مطابق حدیث بیان کرے، اور لوگوں کے کہنے پر اپنی تحریر میں تبدیلی کر دے اور ان دونوں کے فرق کو نہ جانے، یا ایسی فاش غلطی کرے جس سے معنی تبدیل ہو کر غیر معقول ہو جائے، عیسیٰ بن مہین سے نقل کیا گیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جو شخص تم سے حدیث بیان کرے اور وہ صحیح اور غلط کے درمیان فرق نہ جانتا ہو تو وہ اس کا اہل نہیں کہ اس سے حدیث لی جائے (۲)۔

اگر اس طرح کی غلطی کبھی بکھار ہو یا کم ہو اور زیادہ بڑی نہ ہو تو اس سے روای جرح نہیں ہوگا، امام احمد نے فرمایا کہ خطا اور تصحیف سے ہری کون ہے؟ (۳)۔

والوں کے لئے جو عربی زبان کے تقاضے کے مطابق ہو، اور محض رائے سے اس کی تفسیر کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من قال في القرآن برأيه فإصاب فقد أخطأ“ (۱) (جس نے قرآن کے متعلق اپنی رائے سے درست بات بھی کہی تو اس نے غلطی کی)۔

اور اگر خواہشات کی موافقت اور اس کی تائید کے لئے تخریف کی جائے تو ایسا کرنے والا شخص سخت گمراہ اور دھروں کو گمراہ کرنے والا ہوگا، کیونکہ کتاب اللہ پر ایمان کا مطلب یہ ہے کہ کتاب اللہ کو اس طرح متبہوث مانا جائے کہ مومن اس کا ہر بھالائے اور اس کی ممانعت کے پاس رک جائے، نہ یہ کہ اس کو اپنی خواہشات کے تابع بنایا جائے جیسا کہ بعض گمراہ فرقوں نے اسے ایسا کر دیا ہے۔

یہ حکم معنی کی اس تبدیلی اور تخریف سے متعلق ہے جسے مفسر جان بوجھ کر کرتا ہے، جہاں تک غلطی سے معنی میں تبدیلی پیدا کر دینے والی تفسیر کا تعلق ہے تو مناسب ہے کہ اس سے بھی بچا جائے، کیونکہ تفسیر کا کام قرآن، سنت اور عربی زبان کا عالم ہی انجام دے سکتا ہے جو اصول تفسیر کو سیکھ چکا ہو قرآن کے اسامی و منسوخ کے درمیان تمیز کر سکتا ہو اور عموم و خصوص اور ان کے علاوہ دیگر امور کو جن سے مفسر کا واقف ہونا ضروری ہے، جانتا ہو (۲)۔

ب۔ احادیث نبویہ میں تخریف و تصحیف:

تصحیف کا حکم:

۶ محدثین فرماتے ہیں کہ صحیح قول کے مطابق صورت حدیث کو سند

(۱) حدیث: ”من قال في القرآن برأيه“ کی روایت ترمذی (۲۰۰/۵) اچلی نے کی ہے وہ فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے جو سہیل بن ابی حمزہ کے متعلق بعض اہل علم نے کلام کیا ہے۔

(۲) لا تفتن فی ظلم القرآن ۲/۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) شرح نخبہ التلخیص علی فقاری لکھی ص ۱۳۵۔

(۲) تصحیفات لحدیثین ص ۱۲۸۔

(۳) تدریب الروای ص ۸۲ شرح متحدہ ابن الصلاح ص ۲۸۲۔

تحریف ۷-۹

سے غلط روایت سنتے ہیں تو ان کی روایت چھوڑ دیتے ہیں، کیونکہ اگر وہ اس کا اتباع کریں تو نبی ﷺ اپنے کلام میں غلطی نہیں کرتے تھے۔ اور اگر صحیح طریقہ پر اس سے اس کی روایت کریں تو اس نے ان سے اس طرح سنائیں ہے (۱)۔

اور جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے جس میں تصحیف ہوئی ہو تو اگر یہ تصحیف متن حدیث میں ہوئی ہو تو وہ موضوع سے قریب ہوگی، اور اگر سند میں ہوئی ہو تو وہ حدیث اس سند کی بنا پر ضعیف قرار پائے گی (۱)۔

تصحیف کی اصلاح:

۷- ”مقدمہ ابن صلاح“ اور ”المباحث المستفیضات“ میں ہے کہ اگر شیخ غلطی کرے تو درست یہ ہے کہ سننے والا درست طریقہ پر اس سے اس کی روایت کرے۔ یہ ابو زاعلی، ابن المبارک اور جمہور سے منقول ہے۔

اور ابن سیرین سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ اسی طرح غلط صورت میں اس کی روایت کرے گا، ابن صلاح نے فرمایا کہ یہ اتباع لغو کے نقطہ نظر میں غلط ہے۔

اور قاضی عیاض نے فرمایا کہ جس طریقہ پر عمل جاری ہے وہ یہ ہے کہ وہ اسی طرح نقل کرتے ہیں جس طرح انہیں روایت پہنچی ہے۔ اور وہ اپنی کتابوں میں کوئی تغیر نہیں کرتے، جیسا کہ مصححین اور مؤلفین ہوئے، مگر اہل علم حاشیہ میں اس کی طرف رہنمائی کر دیتے ہیں، اور ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے کتابوں میں تغیر اور ان کی اصلاح کی جسارت کی ہے۔ اور بہتر یہ ہے کہ تغیر و اصلاح کا دروازہ بند کر دیا جائے تاکہ اس کی جسارت ایسا شخص نہ کر سکے جو اس کو اچھی طرح انجام نہیں دے سکتا، اور عبد اللہ بن امام احمد سے مروی ہے کہ ان کے والد فاش غلطی کی اصلاح فرمایا کرتے تھے، اور بلکی و پوشیدہ غلطی پر خاموش رہتے۔

اور ابن کثیر نے فرمایا کہ بعض لوگ ایسے ہیں کہ جب کسی شیخ

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون، ص ۸۳۶

قرآن و حدیث کے علاوہ میں تصحیف و تحریف:

۸- بانیق اور دستاویزات وغیرہ میں عمدتاً تصحیف و تحریف کرنا ایک قسم کی تزویر (جھوٹ کی جمع کاری) ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ وہ حرام ہے اگر اس کے ذریعہ سے کسی کا حق ساقط ہو رہا ہو، یا اپنے لئے یا کسی اور کے لئے ایسا حق ثابت کیا جا رہا ہو جس کا وہ مستحق نہیں، یا کسی شخص کو ماقبل نقصان پہنچایا جا رہا ہو اور جو شخص ایسا کرے وہ مستحق تعزیر ہے (۲)۔

دیکھئے ”تزویر“۔

تحریف و تصحیف سے بچنا:

۹- محدثین نے ایسے طریقے بیان کئے ہیں جن کے ذریعہ تصحیف و تحریف سے بچا جاسکتا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں:

۱- بول: ماہر اہل علم کی زبانی علم حاصل کرنا، کیونکہ تصحیف زیادہ تر صورت میں حرف کے باہم مشابہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، چنانچہ ایک کلمہ ایک سے زائد طریقوں پر پڑھا جاتا ہے، لہذا ارادوی اگر اس کو اپنے شیخ کی زبانی سیکھے گا تو صحیح طریقہ پر سیکھے گا (۳)۔

دوم: روایت کردہ علم کو لکھ لیا، اور لکھے ہوئے کو یاد کر لیا تاکہ

(۱) المباحث المستفیضات، ص ۵۳۱، طبع سوم، القا، محمد علی مسیح، شرح لغویہ العراقی، ص ۱۲۵، ۱۲۶۔

(۲) ابن ماجہ، ص ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰۔

(۳) المباحث المستفیضات، ص ۵۳۵، مقدمہ ابن صلاح، ص ۲۲۹۔

تحریف ۹

اپنی طرح انہوں نے اس سے بھی آگاہ کیا ہے کہ شیخ اپنی حدیث کو غلطی کرنے والے اور تصحیف کرنے والے کے پڑھنے کی کیفیت کے ساتھ بیان کرے (۱)۔

اور انہوں نے ضبط روایت، سامت، کتابوں سے نقل، سنا کر نکلنے اور اصل سے قائل کرنے کی کیفیت سے متعلق ووطریقہ بیان کئے ہیں جو ان کے نزدیک جلیل القدر ائمہ سے منقول طریقوں کے استقراء سے ثابت ہیں، نیز روایت بالمعنی وغیرہ کے وضو ابواب جن سے روایت کا ضبط متحقق ہوتا ہے تاکہ حدیث اپنی اس وضع سے نہ ہٹے جس پر وہ تھی (۲)۔

اور تحریر شدہ کلام کو تحریف سے بچانے کی غرض سے جن لوگوں نے اس کے ضبط پر گفتگو کی ہے ان ہی میں سے وہ حضرات بھی ہیں جنہوں نے اصول فتویٰ کے سلسلے میں گفتگو کی ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ اگر بواب کے کاند میں فتویٰ کی جگہ تک پڑ جائے تو دوسرے کاند میں جواب لےنا مناسب نہیں، کیونکہ اس میں فتویٰ کے خلاف میلہ کا اندیشہ ہے، اسی لئے مناسب ہے کہ رقعہ میں مفتی کا کلام آخری سطر تک متصل رہے اور درمیان میں کوئی خالی جگہ نہ چھوڑے، کیونکہ اندیشہ ہے کہ سول کرنے والا اس میں اپنی کوئی ایسی غرض لکھ دے جو نقصان دہ ہو۔

نیز انہوں نے فرمایا کہ: اگر مفتی سوال کے پرزہ میں بعض سطروں کے درمیان یا اس کے آخر میں کوئی خالی جگہ دیکھے تو اس پر خط کھینچ دے اور اس کو مشغول کر دے، اس لئے کہ بعض دفعہ کوئی شخص مفتی کے ساتھ برائی کا ارادہ رکھتا ہے اور اس کے فتویٰ دینے کے بعد اس خالی جگہ میں وہ ایسی باتیں لکھ لیتا ہے جو فتویٰ میں فساد پیدا کرنے

= دیا جاتا ہے۔

(۱) شرح الہیۃ العربیۃ ۱۲/ ۱۷۳۔

(۲) شرح الہیۃ العربیۃ ۱۲/ ۱۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

دوسرے کسی علم سے اس کا اختلاط نہ ہو جائے اور یہ اس لئے کہ صرف حافظہ پر اعتماد کرنا کافی نہیں، بعض سلف نے فرمایا کہ علم کو قائم بند کر لو۔
سوم: تحریر میں منقوٹ انقاط پر نقطوں کی تکمیل تاکہ ہم شکل حرف مثلاً باء، تا، ٹا، نون، یا، ہی طرح قا، اور کاف میں امتیاز ہو سکے۔
اور جہاں تحریف کا اندیشہ ہو وہاں اعراب لکھنا، بسا اوقات کلمات کے ذریعہ ضبط حرکات کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً ان کا قول: "المبرئاء" موحده کے کسرہ اور راء، مملکہ کے ساتھ۔

چہارم: ملامت میں مہر ہونا، کیونکہ ان کے ذریعہ زیادہ تر تحریف و تصحیف واضح ہو جاتی ہے (۱)۔

علماء نے علم حدیث، اسماء الرجال اور اسانید وغیرہ کی کتابوں میں ان مقامات کی نشاندہی کی غرض سے جہاں تصحیف و تحریف کا امکان ہوتا ہے مخصوص کتابیں تصنیف فرمائی ہیں، اگر طالب علم ان کو پڑھ لے تو غلطی اور تحریف سے محفوظ رہے گا (۲)۔

اور کتب حدیث وغیرہ میں عملاً پیش آنے والی غلطیوں کی توضیح کے لئے انہوں نے دوسری کتابیں بھی تصنیف فرمائی ہیں (۳)۔

اور انہوں نے علم اصول حدیث سے متعلق اپنی کتابوں میں تصحیف سے آگاہ کیا ہے، اور اس سے متعلق پیش آنے والی بہت سی ایسی مثالیں ذکر فرمائی ہیں جن کے ذریعہ اس باب میں مقامات غرض سے آگاہی حاصل ہو جاتی ہے (۴)۔

(۱) شرح الہیۃ العربیۃ، ۱۲/ ۱۷۳، فاس، المطبعۃ المجدیہ ۱۳۵۳ھ۔

(۲) ان میں سے ایک تاج فیاض کی مشارق الانوار اور مولیٰ اہسانی کی تحفید المہمل ہے۔

(۳) ان میں سے حمزہ بن الحسن الاممہانی کی "التمیہ علی حدوث الصحیف" اور عسکری کی "ما یقع فی الصحیف و التحریف" ہے اور ابن عی کی ایک کتب تصحیفات المحدثین ہے اور خطابی کی اصلاح خط المحدثین ہے۔

(۴) مثال کے طور پر اس سلسلے میں دیکھئے المباحث الحقیقیہ، ص ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، بغدادی کی الکفایہ، ص ۱۶۳، ۱۶۴ وغیرہ لکسی کتابیں جن کا اس بحث میں حوالہ

تخریق تحریم

والی ہوتی ہیں۔ اور مناسب ہے کہ جواب واضح اور درمیانی قسم کی تحریر میں لکھا جائے اور اس کی سطر میں تحریر اور خط ایک دوسرے سے قریب رہیں، تاکہ کوئی شخص اس میں جھوٹ کی آمیزش نہ کر سکے (۱)۔

اور تمام تفصیلات جیسا کہ مخفی نہیں، وثیقہ نویسی، اور شہادتوں اور ان تمام دستاویزات کو منطبق تحریر میں لانے پر منطبق ہوتی ہیں جن کے ذریعہ حقوق ثابت ہوتے ہیں۔

تحریم

تعریف:

۱۔ لغت میں تحریم تحلیل کے خلاف اور اس کی ضد ہے، اور حرام حلال کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: حرم علیہ الشیء، حرمة و حراما (اس پر ایک چیز حرام ہوئی)۔

اور حرام: وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہو، اور ”الحرم“ کا معنی ہے: حرام۔ اور محارم: وہ چیزیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔ اور ”أحرم بالحج أو العمرة أو بهما“ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص تلبیہ کو باواز بلند ادا کر کے احرام میں داخل ہو جائے، اس کے بعد اس پر بہت سی ایسی چیزیں حرام ہو جائیں گی جو اس سے قبل حلال تھیں جیسے شکار، اور غورتیں اور اس کو اب ان تمام چیزوں سے اجتناب کرنا ہوگا جن سے شریعت نے منع کیا ہے جیسے خوشبو، نکاح اور شکار وغیرہ اور ان سب میں اصل ممنوع ہونا ہے، گویا احرام باندھنے والا شخص ان تمام چیزوں سے بازر ہے گا۔ اور اسی سے نماز سے متعلق یہ حدیث ہے: ”تحریمها التکبیر“ (۱) (نماز کا تحریم تکبیر ہے)، گویا کہ نمازی شخص تکبیر اور نماز میں داخل ہونے کے ذریعہ نماز کے مکام اور اس کے افعال کے دائرہ سے خارج مکام اور افعال سے رک جاتا ہے، اسی لئے تکبیر کو تحریم کہا گیا ہے،

(۱) حدیث: ”الصلاة تحريمها التکبیر“ کی روایت ترمذی (۱/۹ طبع الجلی) اور حاکم (۱/۱۳۳ طبع دائرة المعارف الشیخانیہ) نے کی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے ان کی روایت کی ہے۔

تخریق

دیکھئے: ”أحراق“۔



(۱) صلیب الفتویٰ والفتی والفتی ص ۵۸، ۵۹، ۶۰ فصل المکتب الاسلامی

تحریم ۲

غلاوہ ازیں جب تحریم کا صدور غیر شارع سے ہو تو اس کا ایک دوسرا اطلاق ہے، جیسے شوہر کا اپنی بیوی کو اپنی ذات پر حرام کرنا، یا بعض مباح چیزیں کو قسم یا دوسری چیزوں کے ذریعہ حرام کرنا، اس موقع پر اس کا مفہوم ہوتا ہے: روکنا۔

معلقۃ الفاظ:

کراہت (ناپسند کرنا):

۲- کراہت اور کراہیت شارع کا وہ خطاب ہے جو غیر قطعی طور پر کسی کام سے روکنے کا تقاضا کرتا ہو، جیسے صحیحین کی حدیث میں ہے: "إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين" (۱) (جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو دو رکعت نماز پڑھے بغیر نہ بیٹھے)، اور ابن ماجہ وغیرہ کی روایت میں ہے: "لا تصلوا في أعطان الإبل فإنها خلقت من الشياطين" (۲) (اہل کے پیٹھنے کی جگہ نماز نہ پڑھو، کیونکہ وہ شیطان سے پیدا کیا گیا ہے)۔

اور تحریم اور کراہت تحریم دونوں میں قدر مشترک باز نہ رہنے کی صورت میں عذاب کا مستحق ہونا ہے، مگر اس اعتبار سے دونوں جدا ہیں کہ تحریم وہ ممانعت ہے جس سے باز رہنا دلیل قطعی کی بنا پر یقینی طور پر ثابت ہو، اور مکروہ وہ ہے جس سے روکنا دلیل ظنی کی بنا پر راجح قرار پائے (۳)۔

(۱) حدیث: "إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين" کی روایت

بہدی (الفتح ۲۸/۳ طبع استیعاب) اور مسلم (۱/۱۵۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) مجمع الجوامع ۸۰/۱ شرح مسلم الثبوت لوضاری ۸۵۸۔

حدیث: "لا تصلوا في أعطان الإبل" کی روایت ابو داؤد (۱/۳۳۱

طبع عزت عید دہاس) اور ابن ماجہ (۱/۲۵۳ طبع المجلد) نے کی ہے اور

مخطوطاتی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳/۲۰۰ مکتبہ

انجاریہ) میں ہے۔

(۳) شرح مسلم الثبوت لوضاری ۸۵۷، ۵۸، تعریفات للبحر جانی۔

کیونکہ وہ نمازی کو ان سب چیزوں سے روک دیتی ہے۔

اور احرام بھی تحریم کے معنی میں آتا ہے، چنانچہ احرام اور حرم دونوں ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں (۱)۔

اور یہ اصولین کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جو یقینی طور پر کسی کام سے روکنے کا تقاضا کرتا ہو، بایں طور کہ اس کا کرنا قطعاً جائز نہ ہو (۲)۔

یہ اہل اصول میں سے متکلمین کی اصطلاح کے مطابق ہے۔ اور حنفی اصولیین نے اس کی تعریف یوں کی ہے: "وہ یہ ہے کہ کسی دلیل قطعی کی بنا پر کسی فعل سے روکنے کا مطالبہ کیا جائے" (۳) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے: "يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا فَعَلَكُمْ نَفْعٌ خَوِّنُوا" (۴) (اے ایمان والو! شراب اور جوا اور ہت اور پانے تو بس مری گندی باتیں ہیں، شیطان کے کاموں سے بچے رہو تاکہ نفع پائے)، چنانچہ اس جگہ تحریم اور باز رہنے کا حکم قرآن کے نص قطعی سے ثابت ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "وَحُرْمُ الزَّوْنِ" میں ربا کا حرام قرار دیا جاتا ہے (۵)۔

البرکی نے اپنی "تعریفات الفقہیہ" میں تحریم کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ کسی بھی کو حرام کر دینا ہے۔ اور نماز کی عبیدہ اولیٰ کو تحریم کے ساتھ اس لئے خاص کیا گیا ہے کہ وہ نماز شروع کرنے سے پہلے کی تمام حال چیزیں کو حرام کر دیتی ہے، بقیہ دوسری تعبیرات ایسا نہیں کرتیں (۶)۔

(۱) لسان العرب، مختار الصحاح ۱۵۵ "حرم"۔

(۲) مجمع الجوامع ۸۰/۱۔

(۳) شرح مسلم الثبوت لوضاری ۸۵۵۔

(۴) سورہ مائدہ ۹۰۔

(۵) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۶) تعریفات الفقہیہ للبرکی۔ الرسالة للبرکس ۲۲۱۔

تحریم ۳

اور ”مراقی الفلاح“ میں ہے کہ مکروہ وہ ہے جس میں ممانعت وکیل نلتی کی بنا پر ہو، اور اس کی دو قسمیں ہیں: ایک مکروہ تنزیہی جو حلال سے زیادہ قریب ہے اور دوسری مکروہ تحریمی جو حرام سے زیادہ قریب ہے، اگر کسی کام کا ترک واجب کو مستلزم ہو تو وہ مکروہ تحریمی ہے اور اگر ترک سنت کو مستلزم ہو تو وہ مکروہ تنزیہی ہے، مگر اس کی کراہت شدید ہونے اور تحریم سے قریب ہونے میں سنت کے مؤکد ہونے کے اعتبار سے مختلف ہوگی (۱)۔

اجمالی حکم:

شارح کی تحریم اپنی تفصیل میں اصولی اصطلاح سے مربوط ہے، اور جہاں تک مکلف کی طرف سے کسی حائل چیز کے حرام قرار دینے جانے کا تعلق ہے تو اس سے مندرجہ ذیل احکام متعلق ہیں:

اول۔ بیوی کی تحریم:

۳۔ جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو میرے اوپر حرام ہے تو اس سے اس کی نیت کے متعلق دریافت کیا جائے گا، اگر وہ کہے کہ میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا تھا تو اس کے قول کا اعتبار ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنے کلام کی حقیقت مراد لی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ قضاہ اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، کیونکہ یہ ظاہر میں یحیٰ ہے، اس لئے کہ حلال کی تحریم نص کی بنا پر یحیٰ ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۲) (اے نبی! جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے اسے آپ کیوں حرام کر رہے ہیں) ”قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“ (۳) (اللہ نے

تمہارے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا مقرر کر دیا ہے)، لہذا ظاہر کے خلاف نیت کرنے میں قضاہ اس کی بات نہیں مانی جائے گی۔ یہی درست ہے جیسا کہ اس پر عمل اور فتویٰ ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے طلاق مراد لی تھی تو ایک طلاق بائن ہوگی، لہذا یہ کہ دو تین طاہوں کی نیت کرے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے ظہار مراد لی تھی تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ ظہار ہوگا اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ظہار نہیں ہوگا، اس لئے کہ حرمہ کے ساتھ تشبیہ جو ظہار میں رکن ہے، مفقود ہے، اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اس نے حرمت کو مطلق رکھا، اور ظہار میں بھی ایک قسم کی حرمت پائی جاتی ہے اور مطلق میں مقید کا احتمال ہوتا ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے تحریم مراد لی تھی یا میں نے کچھ مراد نہیں لیا تھا تو یہ یحیٰ ہے، وہ اس کے ذریعہ ایذا کرنے والا ہوگا۔ اور بعض حنفیہ کہتے ہیں کہ عرف کی بناء پر لفظ تحریم سے بلا نیت طلاق مراد ہوگی، کیونکہ لوگوں کے درمیان یہ عرف قائم ہے کہ ہمارے زمانے میں لوگ اس لفظ سے طلاق مراد لیتے ہیں۔ ابو الیث نے یہی فرمایا ہے (۱)۔

اور اگر اپنی بیوی سے کہے کہ میں تیرے اوپر حرام ہوں، اور طلاق کی نیت کرے تو وہ مظاہرہ ہو جائے گی (۲)۔

اور اگر اس سے کہے کہ تو میرے اوپر میری ماں کی پشت کی طرح حرام ہے اور وہ اس سے طلاق یا ایذا کی نیت کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے صرف ظہار ہی ہوگا۔ اور حضرات صاحبین نے فرمایا کہ اس کی نیت کا اعتبار ہوگا، کیونکہ لفظ ان تمام کا احتمال رکھتا ہے، مگر امام محمد کی رائے یہ ہے کہ اگر اس نے طلاق کی نیت کی ہے تو ظہار نہ ہوگا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں واقع

(۱) جامعہ المصلاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۸۸، ۱۸۹۔

(۲) سورہ تحریم ۱۔

(۳) سورہ تحریم ۲۔

(۱) فتح القدیر ۱/۹۶، ۱۹۷ طبع دار صادر۔

(۲) فتح القدیر ۱/۱۳۔

تحریم ۳-۴

ہوں گے اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ لفظ ظہار کے لئے صریح ہے، لہذا اس میں اس کے علاوہ کا احتمال نہیں ہے (۱)۔

اور اگر صرف لفظ ظہار کا استعمال کرے، چنانچہ اپنی بیوی سے کہے: "أنت علی کظہرہ فی" تو اس سے ظہاری مراد لیا جائے گا اور اس کی وجہ سے اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی اور اس سے وطی کرنا، اس کو چھونا اور اس کو بوسہ لینا جائز نہ ہوگا، یہاں تک کہ وہ کفارہ ظہار ادا کر دے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ ذَلِكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَاصِحُوا" (۲) اللہ تعالیٰ کے قول: "فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لِنَصِيحَتِهِمْ شَهْرَيْنِ مُتَابَعِينَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَاصِحَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ لِإِطْعَامِ سِتِّينَ مَسْكِينًا" (۳) (اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کہی ہوئی بات کی نافی کرنا چاہتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ بانہم دونوں اختلاط کریں)، پھر جس کو پیسہ نہ ہو تو قبل اس کے کہ دونوں بانہم اختلاط کریں اس کے ذمہ دوستر مہینوں کے روزے ہیں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کے ذمہ کھانا ہے ساٹھ مسکینوں کو)۔

اگر کفارہ ادا کرنے سے قبل اس نے اپنی بیوی سے مجامعت کر لی تو اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرے گا۔ اور پہلے کفارہ کے علاوہ کوئی اور چیز اس پر واجب نہ ہوگی، اور اب کفارہ کی ادائیگی سے قبل دوبارہ مجامعت نہیں کرے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس شخص سے جس نے کفارہ ظہار کی ادائیگی کے درمیان اپنی بیوی سے مجامعت کر لی تھی فرمایا: "فَاعْتَزَلَهَا حَتَّى تَكْفُرَ عَنْكَ" (۴)

(۱) فتح القدیر ۳/۲۳۱۔

(۲) سورہ مجادلہ ۳۔

(۳) سورہ مجادلہ ۳۔

(۴) حدیث: "فَاعْتَزَلَهَا حَتَّى تَكْفُرَ عَنْكَ" کی روایت ابو داؤد (۶۶۶/۴)۔

(تو اس سے الگ رہو یہاں تک کہ کفارہ ادا کرے) اور اگر کوئی اور چیز اس پر واجب ہوتی تو ضرور اس پر تنبیہ فرماتے (۱)۔

اور اگر وہ کہے کہ تو میری ماں کی طرح میرے لئے حرام ہے، تو اس میں طلاق ظہار دونوں کا احتمال ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میری نیت ظہار یا طلاق کی تھی تو اس کی نیت کا اعتبار لیا جائے گا، کیونکہ اس میں دونوں کا احتمال ہے یعنی ظہار کا تشبیہ پائے جانے کی وجہ سے اور طلاق کا تحریم کی وجہ سے۔ اور اگر اس کی کوئی نیت نہ ہو تو امام ابو یوسف کے قول کے مطابق ایلاء ہو جائے گا اور امام محمد کے قول کے مطابق ظہار (۲)۔

علاوہ ازیں بیوی کو حرام کرنے کی چار صورتیں ہیں: طلاق ایلاء، الحان اور ظہار۔ اس کے کمال حنفیہ ہیں (۳)۔

۴- مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے "أنت علی حرام" (تو مجھ پر حرام ہے) کہا تو یہ بات یعنی بیہوشت کبریٰ ہے (۴)۔

اور اگر اس سے کہے کہ تو میرے لئے ہر اس بھی کی طرح ہے جس کو کتاب (قرآن) نے حرام قرار دیا ہے، اور یقیناً کتاب نے مردار، خون اور خنزیر کے گوشت کو حرام کہا ہے، تو کو یا اس نے کہا تو مردار اور خون کی طرح ہے، تو اس پر بیہوشت کبریٰ لازم ہو جائے گی، یہی دن القاسم اور ابن مافع کا مذہب ہے۔

اور "اللہ دت" میں ہے: ربیعہ نے فرمایا: جس شخص نے یہ کہا کہ

== طبع عزت عید دماس) نے کی ہے وراہن حجر نے فتح الباری (۹/۲۳۳ طبع

انتقہ) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۱) فتح القدیر ۳/۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳۔

(۲) فتح القدیر ۳/۲۳۱۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۸۲، ۱۸۳ طبع دارما۔

(۴) جوہر لا کلیل ۳/۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳۔

تحریم ۵-۶

توہر اس چیز کی طرح ہے جس کو کتاب اللہ نے حرام کیا ہے تو وہ ظہار کرنے والا ہوگا اور ابن المثنون کا یہی قول ہے (۱)۔

۵- اور شافعیہ نے فرمایا کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو میرے لئے حرام ہے یا میں نے تجھے حرام کر دیا ہے اور طلاق یا ظہار کی نیت کی تو نیت کر وہ ٹھنی کا اعتبار ہوگا، اور ان کا مذہب حنفی کی طرح ہے اور حنابلہ کی مشہور روایت امام احمد سے یہ ہے کہ اگر طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہو جائے گی مگر رجعی ہوگی۔ اگر اس نے عدہ طلاق کی نیت کی ہے تو جتنی طلاق کی نیت کی ہے اتنی واقع ہوگی، اور ان کی رائے حنفی کی رائے کی طرح ہے کہ اگر ظہار کی نیت کی ہے تو ان کے نزدیک بھی ظہار ہوگا جیسا کہ امام صاحب کے نزدیک وہ ظہار ہے۔

اور اگر اس نے طلاق اور ظہار دونوں کی ایک ساتھ نیت کی تو اسے اختیار ہوگا اور وہ ان میں سے جس کو متعین کرے گا وہی متعین ہوگا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ طلاق واقع ہوگی، کیونکہ ازلیہ ملک میں طلاق زیادہ قوی ہے، اور ایک قول ہے کہ ظہار ہوگا، کیونکہ اصل نکاح کا باقی رہتا ہے اور طلاق و نکاح ایک ساتھ نہیں رہ سکتے، اس لئے کہ طلاق نکاح کو ختم کر دیتی ہے اور ظہار اس کی بقاء کا متقاضی ہے۔

اور اگر اس نے اس عورت کی ذات یا اس کی شرم گاہ یا اس سے بلی کرنے کی تحریم کی نیت کی ہو تو وہ اس پر حرام نہیں ہوگی، ہاں اس پر کفارہ یحییٰ واجب ہوگا (۲)۔

اور اگر اس نے اپنے قول: ”انت علی حرام“ کو مطلق رکھا اور کچھ نیت نہ کی تو اس میں دو قول ہیں:

ان میں سے ظہار واجب ہوگا۔ اور اس کا قول:

”نت علی حرام“ وجوب کفارہ میں صریح ہوگا۔

اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔ اور یہ

لفظ وجوب کفارہ کے لئے کنایہ ہوگا (۱)۔

اور اگر وہ اس سے کہے کہ تو مجھ پر حرام ہے، تو مجھ پر حرام ہے، اور حرام کرنے کی نیت بھی کرے تو اگر یہ بات اس نے ایک ہی مجلس میں کہی یا چند مجلسوں میں کہی اور تاکید کی نیت کی تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، اور اگر یہ بات چند مجلسوں میں کہی اور دوبارہ حرمت کی نیت کی تو اس قول کے مطابق متعدد کفارہ واجب ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، اور اگر مطلق رکھا تو دو قول ہیں (۲)۔

اور اگر کہے کہ تو مجھ پر مردار، خون، شراب اور خنزیر کی طرح حرام ہے، اور کہے کہ میں نے طلاق یا ظہار کا ارادہ کیا ہے تو اس کی تصدیق کی جائے گی اور اگر اس نے حرام کرنے کا ارادہ کیا ہے تو اس پر کفارہ لازم ہوگا، اور اگر مطلق رکھا تو ظہار نص یہ ہے کہ وہ لفظ ”حرام“ کی طرح ہوگا اور وہ سابقہ اختلاف کے مطابق ہوگا (۳)۔

۶- اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے: ”انت علی حرام“ یعنی تو مجھ پر حرام ہے، اور اسے مطلق رکھے تو یہ ظہار ہے، کیونکہ یہ بیوی کو بغیر طلاق کے حرام کرنا ہے، لہذا کفارہ ظہار واجب ہوگا جیسا کہ اس صورت میں جب کوئی شخص کہے کہ تو میری ماں کی پشت کی طرح حرام ہے۔

اور اگر ظہار کے علاوہ کا ارادہ کرے تو امام احمد سے ایک جماعت کی روایت یہ ہے کہ وہ ظہار ہے، خواہ طلاق کی نیت کرے یا نہ کرے۔

(۱) روحہ المثلین ۲۹/۸۔

(۲) روحہ المثلین ۳۰/۸، ۳۱۔

(۳) روحہ المثلین ۳۱/۸۔

(۱) المدنی علی الشرح الکبیر ۴۳۲، ۴۳۳۔

(۲) منہاج المثلین و حاشیہ قطیوبی ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱

تحریم ۷

اور ایک قول یہ ہے کہ اگر اپنے قول: "انت علی حرام" کے ذریعہ یحیٰن کا ارادہ کرے تو یحیٰن ہو جائے گی اور اس پر کفارہ یحیٰن واجب ہوگا، چنانچہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کرے تو یہ یحیٰن ہے اور وہ یحیٰن کا کفارہ ادا کرے گا۔ اور فرمایا: "لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ" (۱) (تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے)۔ نیز اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَعِيَ مَرْصَاتٍ أَرْوَاهُكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ فَلَمْ يَرْضَ اللَّهُ لَكُمْ فَحْلَةً أَيُّهَا نَكْمٌ" (۲) (اے نبی اللہ نے جس چیز کو آپ کے لئے حلال کیا ہے، آپ اس کو کیوں حرام فرماتے ہیں اپنی بیویوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے، اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ اللہ نے تمہارے لئے تمہاری قسموں کا کھانا مقرر فرمادیا ہے)۔ تو اللہ تعالیٰ نے حرام کو یحیٰن قرار دیا ہے (۳)۔

اور اگر یہ کہے: "اعني بانت علي حرام" المطلاق (میری مراد "الطلاق" ہے) تو طلاق ہوگی، امام احمد کی مشہور روایت یہی ہے، اور اگر اس نے اس سے تین کی نیت کی تو تین طلاقات واقع ہو جائیں گی، کیونکہ اس نے تحریم کی تفسیر کرتے ہوئے الف لام کا استعمال کیا ہے جو استغراق کے لئے ہوتا ہے تو اس میں تمام طلاقات داخل ہوں گی، اور اگر کہے: اعني به طلاقاً (میری مراد طلاقاً) ہے تو ایک ہی طلاق ہوگی، کیونکہ اس نے طلاق کو تکرید کر لیا ہے، لہذا ایک ہی طلاق ہوگی (۴)۔

(۱) سورہ احزاب ۲۱۔

(۲) سورہ تحریم ۲۱۔

(۳) المغنی لابن قدامہ ۱/۵۶۱، ۵۶۲ طبع المصاحف۔

(۴) المغنی لابن قدامہ ۱/۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳۔

اور اگر یہ کہے کہ تو میرے اوپر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے اور اس سے طلاق مراد لی تو طلاق نہ ہوگی، کیونکہ یہ لفظ ظہار کے لئے صریح ہے، لہذا ظہار کے علاوہ دوسری چیز مراد نہ لی جائے گی اور یہ طلاق کے لئے کنا یہ نہ ہوگا جیسا کہ لفظ طلاق ظہار کے لئے کنا نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اور اگر کہے کہ تو میرے لئے مرد اور خون کی طرح ہے اور اس نے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہو جائے گی، اور اس سے جتنی طلاق کی نیت کرے گا اتنی طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر کچھ نیت نہ کرے تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

اور اگر ظہار کی نیت کرے یعنی اس کو حالت نکاح پر باقی رکھتے ہوئے اپنے اوپر حرام کرنے کا ارادہ کرے تو اس میں ظہار اور عدم ظہار دونوں کا احتمال ہے۔

اور اگر اس نے یحیٰن کی نیت کی یعنی یہ کہ اس سے وہی نہ کرنا مقصود ہو، اس کو حرام کرنا یا طلاق دینا مقصود نہ ہو تو یہ یحیٰن ہے اور اگر کچھ بھی نیت نہ کی ہو تو طلاق نہ ہوگی، کیونکہ یہ نہ تو طلاق کے لئے صریح ہے اور نہ ہی اس نے اس کے ذریعہ طلاق کی نیت کی۔

اور اس صورت میں کیا ظہار ہوگا یا یحیٰن؟ دو اقوال ہیں: ایک یہ ہے کہ وہ ظہار ہوگا اور دوسرا یہ ہے کہ وہ یحیٰن ہوگا (۲)۔

۷۔ اور اگر وہ اپنے قول: "انت علی حرام" کے ذریعہ ظہار کی نیت کرے تو وہ ظہار ہے جیسا کہ جمہور فقہاء (امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام شافعی اور امام احمد) کا قول ہے اور اگر اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہوگی۔ اور اگر مطلق رکھا تو اس میں دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ یہ ظہار ہے، دوسری یہ ہے کہ یہ یحیٰن

(۱) المغنی لابن قدامہ ۱/۵۶۱، ۵۶۲۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۱/۵۶۱، ۵۶۲۔

تحریم ۸

ہے (۱)۔

اور اگر کہے "انت علی حرام" اور ایک ساتھ طلاق و طہار دونوں کی نیت کرے تو طہار ہوگا، طلاق نہ ہوگی، کیونکہ ایک ہی لفظ طلاق اور طہار دونوں کے لئے ایک ساتھ نہیں ہوتا، اور اس لفظ سے طہار کا ہونا اولیٰ ہے، لہذا اسی کی طرف لوٹ جائے گا۔ اور بعض اصحاب ثانی کا خیال ہے کہ اسے اختیار ہوگا، چنانچہ اس سے کہا جائے گا کہ اس میں سے جس کو چاہے اختیار کر لے جیسا کہ ما قبل میں گزر چکا (۲)۔

عموماً فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ طہار کا کفارہ ادا کرنے سے قبل اپنی بیوی سے جماعت کرنا حرام ہے جیسا کہ اس کا بیان گذر چکا (۳)۔

دوم - حلال کو حرام کرنا:

۸ - اشیاء کے اندر اصل باہت ہے، جب تک کہ اس کے حرام ہونے پر کوئی دلیل قائم نہ ہو جائے۔ ثانیہ اور بعض متغیہ نے دین میں کرنی بھی ہیں، یہی فرمایا ہے، اور اس کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے: "ما أحل الله فهو حلال، وما حرم فهو حرام، وما سكت عنه فهو عفو، فاقبلوا من الله عافيته، فإن الله لم يكن لينسى شيئا" (۴) (جس کو اللہ تعالیٰ

نے حلال قرار دیا ہے وہ حلال ہے، اور جس کو حرام قرار دیا ہے وہ حرام ہے، اور جس سے متعلق سکوت فرمایا ہے، وہ معاف ہے، لہذا اللہ کی طرف سے اس معافی کو قبول کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کہ کسی چیز کو بھول جائے)۔ اور طہرائی نے حضرت ثعلبہ سے نقل کیا ہے: "إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها، ونهي عن أشياء فلا تنتهكوها، وحد حدودا فلا تعتدوها، وسكت عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها" (اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزوں کو بے شک فرض کیا ہے تم لوگ اس کو نساک مت کرو۔ اور چند چیزوں سے منع فرمایا ہے تم لوگ اس کی خلاف ورزی نہ کرو، اور چند حدود و مقرر فرمادی ہیں تم لوگ ان سے تجاوز نہ کرو، اور چند چیزوں کو بغیر بھولے بیان نہیں فرمایا ہے، لہذا تم لوگ اس کے باب میں تکلف میں نہ پڑو، اور ایک روایت میں ہے: "وسكت عن كثير من غير نسيان فلا تتكلفوها ورحمة لكم فاقبلوها" (۱) (اور بہت سی چیزوں کو بغیر بھولے بیان نہیں کیا، لہذا تم لوگ دشواری میں نہ پڑو۔ یہ تمہارے لئے رحمت ہے تو تم لوگ اس کو قبول کرو) اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت سلمان سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ سے پیر، کچی اور غذا کے متعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "الحلال ما أحل الله في كتابه، والحرام ما حرم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه" (۲) (اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں جس کو

حلال قرار دیا ہے وہ حلال ہے، اور جس کو حرام قرار دیا ہے وہ حرام ہے، اور جس سے متعلق سکوت فرمایا ہے، وہ معاف ہے، لہذا اللہ کی طرف سے اس معافی کو قبول کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کہ کسی چیز کو بھول جائے)۔ اور طہرائی نے حضرت ثعلبہ سے نقل کیا ہے: "إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها، ونهي عن أشياء فلا تنتهكوها، وحد حدودا فلا تعتدوها، وسكت عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها" (اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزوں کو بے شک فرض کیا ہے تم لوگ اس کو نساک مت کرو۔ اور چند چیزوں سے منع فرمایا ہے تم لوگ اس کی خلاف ورزی نہ کرو، اور چند حدود و مقرر فرمادی ہیں تم لوگ ان سے تجاوز نہ کرو، اور چند چیزوں کو بغیر بھولے بیان نہیں فرمایا ہے، لہذا تم لوگ اس کے باب میں تکلف میں نہ پڑو، اور ایک روایت میں ہے: "وسكت عن كثير من غير نسيان فلا تتكلفوها ورحمة لكم فاقبلوها" (۱) (اور بہت سی چیزوں کو بغیر بھولے بیان نہیں کیا، لہذا تم لوگ دشواری میں نہ پڑو۔ یہ تمہارے لئے رحمت ہے تو تم لوگ اس کو قبول کرو) اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت سلمان سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ سے پیر، کچی اور غذا کے متعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "الحلال ما أحل الله في كتابه، والحرام ما حرم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه" (۲) (اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں جس کو

(۱) حدیث: "إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها..." کی روایت دارقطنی (۱۸۸ھ) نے کی ہے، اور اس کی تعلق میں ہے کھل کے بارے میں جو اس کی سند میں ہے، اسحاق بن راہوی کا خیال ہے کہ وہ کذاب ہے اور ابو حاتم ورنانی نے کہا کہ وہ متروک ہے۔

(۲) شاہ مظاہر السیوطی ص ۱۵، الاشیاء والخلاف لابن کثیر ص ۲۶، ۲۷۔ حدیث: "الحلال ما أحل الله في كتابه..." کی روایت ترمذی (۳۲۰ھ) طبع النسخی (ورحاکم (۳۲۵ھ) طبع دائرة المعارف اصفہانی) نے کی ہے اور اس کے ایک ہی کے ضعیف ہونے کی وجہ سے وہی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

(۱) المغنی لابن قدامة ص ۳۳۳ فتح القدیر ص ۱۷ طبع دار صادر منہاج الطائیین مع حاشیہ الطبع فی ۱۲۳۳ھ روحہ الطائیین ۸۲/۸۳۳ مکتب لاسلای۔

(۲) المغنی لابن قدامة ص ۳۳۵ منہاج الطائیین مع حاشیہ الطبع فی ۱۲۳۳ھ روحہ الطائیین ۸۲/۸۳۳ مکتب لاسلای۔

(۳) المغنی لابن قدامة ص ۳۳۵ فتح القدیر ص ۱۷ طبع دار صادر منہاج الطائیین مع حاشیہ الطبع فی ۱۲۳۳ھ روحہ الطائیین ۸۲/۸۳۳ مکتب لاسلای۔ (۴) حدیث: "ما أحل الله فهو حلال..." کی روایت بخاری (۳۲۵ھ) کشف الاستاد طبع المرسلہ) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (بیرمن الاعتدال للذہبی ص ۳۳۳ طبع النسخی)۔

تحریم ۸

حلال کیا ہے وہ حلال ہے، اور اپنی کتاب میں جس کو حرام کیا ہے وہ حرام ہے، اور جن چیزوں کو بیان نہیں کیا وہ ان چیزوں میں سے جن کو معاف کر دیا ہے۔

اور حلال کو حرام کرنے کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نازل ہوا ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۱) ”قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“ (۲)۔

چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ حضرت زینب بنت جحش کے پاس قیام فرمایا کرتے تھے اور ان کے پاس شہد نوش فرماتے۔ وہ کہتی ہیں کہ میں نے اور حفصہ نے اس بات پر اتفاق کر لیا کہ ہم میں سے جس کے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائیں تو وہ کہے کہ آپ سے مغایر کی بو آ رہی ہے۔ کیا آپ نے مغایر استعمال فرمایا ہے؟ چنانچہ رسول اللہ ﷺ ہم میں سے ایک کے پاس تشریف لائے تو اس نے آپ سے یہی کہا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے زینب بنت جحش کے پاس شہد پیا ہے، اور اب ہرگز نہ پیوں گا، اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: ”لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۳) ”إِنَّ تَقْوَا“ (۴) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ اس کو کیوں حرام فرماتے ہیں)، اگر تم دونوں (یعنی عائشہ و حفصہ) تو پہ کر لو۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جن کو آپ نے حرام کیا تھا وہ ماریہ قبطیہ تھیں، چنانچہ ثمام بن کلیب نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے حضرت حفصہؓ سے فرمایا: ”لَا تَخْبِرِي“

(۱) سورہ تحریم ۱۔

(۲) سورہ تحریم ۲۔

(۳) سورہ تحریم ۳۔

(۴) آیت کریمہ ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ کی شان نزول والی حدیث کی روایت مسلم (۳/۱۱۰ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

أَحِلَّ وَابْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ (یعنی ماریہ علیٰ حواء) (کسی سے نہ کہتا، ام ابیہ یعنی ماریہ میرے لئے حرام ہے) تو انہوں نے کہا کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ اس کو حرام کر رہے ہیں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: ”فَوَاللَّهِ لَا أَقْرِبُهَا“ (بخدا میں اس کے قریب بھی نہ جاؤں گا)۔ چنانچہ آپ ان کے قریب نہ گئے یہاں تک کہ میں نے حضرت عائشہ کو بتایا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر آیت کریمہ: ”قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“ نازل ہوئی (۱)۔

دن و شب نے مالک سے اور انہوں نے حضرت زید بن اسلم سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ام ابیہ کو حرام کر لیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”أَنْتَ عَلَيَّ حَرَامٌ، وَاللَّهِ لَا أَتَمُكُ“ (تو مجھ پر حرام ہے، بخدا میں تمہارے پاس نہیں آؤں گا) اس پر اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۲) یہ وہ روایات ہیں جو اس آیت کی شان نزول کے سلسلے میں منقول ہیں۔ اور ان میں مذکور تحریم یحسین ہے جس کی وجہ سے کفار یحسین واجب ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“ (۳)۔

یہ اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ عین کو حرام کرنا نہیں ہے، کیونکہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں کیا اسے حرام قرار دینے کا حق کسی کو نہیں، اور نہ وہ شی کسی کے حرام قرار دینے سے حرام ہو جائے گی، اور رسول اللہ

(۱) حضرت عمر کی حدیث ”لَا تَخْبِرِي أَحَدًا“ کی روایت ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں ثمام بن کلیب سے کی ہے موطر ملا کر یہ سند صحیح ہے اور صحاح ستہ کے مؤلفین میں سے کسی نے اس کی روایت نہیں کی ہے (تفسیر ابن کثیر ۷/۵۱۷ طبع دار الفکر)۔

(۲) حدیث ابن عباس ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ کی شان نزول کی روایت ابن جریر (۲۸/۵۶ طبع اعلیٰ) نے کی ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے۔

(۳) سورہ تحریم ۲۔

تحریر، تحسین ۱-۲

تحسین

تعریف:

۱- تحسین کا لغوی معنی مزین و آراستہ کرنا ہے، اور اسی کے مثل تخیل (خوبصورت بنانا) ہے۔ جوہری نے کہا: حسنت الشيء تحسیناً یعنی میں نے اس کو آراستہ کیا۔

راغب اصفہانی نے کہا کہ لفظ ”حسن“ عرف عام میں زیادہ تر اس شئی کے لئے بولا جاتا ہے جو دیکھنے میں اچھی ہو، اور قرآن کریم میں اس کا بیشتر ذکر ایسی شئی کے سلسلے میں آیا ہے جو بصیرت (فرست) کے اعتبار سے بھلی ہو۔

اہل لغت نے زینت الشيء (جس نے چیز کو مزین کیا) اور حسنتہ (میں نے چیز کو آراستہ کیا) کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے بلکہ دونوں کا ایک ہی معنی تجویز کیا ہے۔

تحسین کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تجوید (عمدہ بنانا):

۲- تجوید: ”جود الشيء“ کا مصدر ہے۔ یعنی اس نے اس کو عمدہ کر دیا۔

(۱) اصطلاح التجویدی مادہ ”حسن“، تاج العروس، شرح القاموس، لسان العرب، مجمع الوسیط، محیط الحیط، تمام کی تمام مادہ ”حسن“ میں لسان العرب مادہ ”جمل“ میں بتغیر القرطبی ۲۲۹/۱۲ طبع دارالکتب المصریہ، بتغیر ابن کثیر ۳۳۰/۲ طبع دارالعرف، المفردات لراغب اصفہانی مادہ ”زین“۔

ﷺ سے بیٹا بت نہیں کہ آپ ﷺ نے اس چیز کے متعلق جس کو اللہ تعالیٰ نے حلال قرار دیا ہے یہ فرمایا ہو کہ میرے اوپر حرام ہے، حضرت ماریہؓ سے تو آپ ﷺ اس یحیٰ کی بنا پر باز رہنے لگے تھے، جو آپ ﷺ کی طرف سے واقع ہو چکی تھی، یعنی وہ آپ ﷺ کا پیر مانا ہے: ”واللہ لا اقربہا“ اس پر آپ سے کہا گیا: ”لہم تحرموا ما اخذ اللہ لکم“ یعنی یحیٰ کی بنا پر آپ اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شئی سے کیوں دور ہو رہے ہیں؟ مطلب یہ ہے کہ آپ یہ کام کر گزر رہے اور کفارہ ادا کر دیجئے۔ سعید بن جبیر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کر لے تو یہ یحیٰ ہے جس کا وہ کفارہ ادا کرے گا (۱)۔

ان تمام تفصیلات کے لئے اصطلاح ”ایمان“ نیز ”ابواب طلاق“، ”ظہار“ اور ”ایلاء“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تحریم

دیکھئے: ”تکبیرۃ الاحرام“۔

(۱) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۱۸/۱۷۷-۱۸۱/۱۷۷۔

تخمین ۳-۵

لئے تفصیح کا استعمال ہوتا ہے، اور یہ تخمین کی ضد ہے۔

تخمین و تفصیح کی بنیاد:

۵- تخمین و تفصیح کا اطلاق تین طرح سے ہوتا ہے:

پہلی صورت طبیعت کے مناسب اور نامناسب ہونے کے اعتبار سے ہے جیسے ہم کہتے ہیں: گلاب کی مہک اچھی ہے، اور مردار کی مہک بری ہے۔

دوسری صورت صفت کے کامل اور ناقص ہونے کے اعتبار سے ہے، مثلاً: علم اچھا ہے اور جہالت بری ہے۔

تیسری صورت اقسام کا سرچشمہ عقل ہے، شریعت پر موقوف نہیں اور اس میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے (۱)۔

اور تیسری صورت ثواب شرعی اور نذاب شرعی کے اعتبار سے ہے، اس کے متعلق قدرے اختلاف ہے، چنانچہ اشاعرہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا سرچشمہ شریعت ہے، عقل نہ اسے اچھا ثابت کر سکتی ہے اور نہ برے، اور نہ واجب کر سکتی ہے اور نہ حرام۔

اور ماتر یہ یہ کا کہنا یہ ہے کہ اس کو بھی عقل ہی اچھا یا برے کہہ سکتی ہے، گویا کہ انہوں نے حسن شرعی اور قبح شرعی کو مناسب اور نامناسب ہونے کی طرف پھیر دیا ہے۔

اور معتزلہ کا خیال یہ ہے کہ عقل ہی اچھا قرار دیتی ہے اور برے ہونا ثابت کرتی ہے، واجب کرتی ہے اور حرام کرتی ہے۔ اس مسئلہ میں مزید تفصیل ہے جس کا مقام اصولی ضمیمہ ہے (۲)۔

(۱) شرح الملوک، المیرزا ابن الحاج، ۲۰۰/۲ طبع مرکز اوقاف العلوی فی جامعہ ملک عبدالعزیز، ۱۳۰۰ھ، فوائج الرحمن، ۲۵/۲ مطبعہ البیلاقیۃ الاولیٰ ۱۳۲۲ھ، حاشیہ المصنف، نہایت اصول شرح منہاج الوصول للاسنوی ۱۳۵۱ھ طبع مطبعہ السعادیہ مصر۔
(۲) کشف المراد، ۳۳۰/۳، طبع دار المعادہ، متبول، شرح الملوک، المیرزا

اور اصطلاح میں تجویہ کا مطلب ہے: حرف کو ان کا حق دینا، ان کو ان کے درجے میں رکھنا، حرف کو اس کے خراج اور اس کی اصل کی طرف پھیرنا اور اس کو پورے طور پر اس طرح کثافت کے ساتھ ادا کرنا کہ اس میں نہ کوئی زیادتی ہو اور نہ کمی اور نہ کسی طرح کا فراط ہو اور نہ کوئی تکلف (۱)۔

اس طرح تخمین تجویہ سے عام ہے، کیونکہ تجویہ قراءت کے ساتھ خاص ہے۔

ب- تحلیہ (آراستہ کرنا):

۳- جب کوئی عورت زیور پہن لے یا اس سے آراستہ ہو جائے تو کہا جاتا ہے: تحلیت المرأة، اور حلیتها تحلیہ (تشدید کے ساتھ، باب تفعیل سے)، اس کا معنی یہ ہے کہ میں نے اس کو زیور پہنایا یا اس کے پہننے کے لئے میں نے زیور لے لیا۔ اور کہتے ہیں: حلیت السویق یعنی میں نے ستو میں کوئی میٹھی چیز ملائی تاکہ وہ میٹھا ہو جائے (۲)۔

اور اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے علاحدہ نہیں ہے۔ اور تخمین کا لفظ تحلیہ کے لفظ سے عام معنی رکھتا ہے، کیونکہ بسا اوقات بعض چیزیں بغیر تحلیہ (میٹھا کئے) حسین ہو جاتی ہیں، مثلاً: کھانا نمک ملانے سے اچھا ہوتا ہے نہ کہ اس کو میٹھا کرنے سے۔

ج- تفصیح (بدشکل بنانا):

۴- کسی مٹی کو بد شکل بنانے یا اس کو برائی کی طرف منسوب کرنے کے

(۱) رائق، ۱۰۰/۱ طبع المجلد ۱۳۷۰ھ ۱۹۵۱ء، مقایس اللغۃ، لسان العرب مادۃ "جوز"۔
(۲) لغوی فی اللغۃ، ۲۳ طبع دارالآفاق الجدیدہ بیروت، المصباح المیرزا مادۃ "حلا"۔

تحسینات:

۶- مقاصد شریعت کی بحث اصول فقہ کی ایک اہم بحث ہے، علماء اصول یہ ذکر کرتے ہیں کہ مقاصد شریعت کی صرف تین قسمیں ہیں: پہلی قسم ضروریہ، دوسری قسم حاجیہ اور تیسری قسم تحسینیہ ہے۔

ضروریہ وہ چیزیں ہیں جو مصالح دین و دنیا کے قیام کے لئے اس طرح ضروری ہوں کہ اگر وہ نہ پائی جائیں تو مصالح دنیا صحیح نہیں رہ سکیں، بلکہ فتنہ و فساد پھیل جائے، زندگی مشکل ہو جائے، آخرت میں نعمتوں کے ثبوت ہونے اور صریح نقصان پیش آنے کا اندیشہ ہو جائے۔

حاجیہ وہ چیزیں ہیں جو وسعت پیدا کرنے اور ایسی نیکی کو دہر کرنے کے لئے ضروری ہیں جو عموماً ایسی مشقت و حرج کا سبب بنتی ہیں جن سے مقصود ثبوت ہو جاتا ہے، لہذا اگر ان کی رعایت نہ کی جائے تو لوگوں کوئی الجملہ نیکی اور مشقت پیش آ جائے مگر دین کی پانچ بنیادی ضروریات میں کوئی خلل واقع نہ ہو۔

تحسینیہ کا مطلب ہے: ایسے امور کو اختیار کرنا جو اچھی عادات کے ثابیان نشان ہوں، لہذا یہ مکارم اخلاق اور شرعی آداب دونوں کا جامع ہے (۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

فقہ اسلامی میں تحسین کا حکم:

۷- فی الجملہ زینت اختیار کرنا مطلوب ہے بشرطیکہ نیت اچھی ہو اور خیر کا ارادہ کیا گیا ہو، اور نہ رو دیا حرام ہے، اگر نیت صحیح نہ ہو یا وہ

۱/ ۳۰۲، ارد علی المصطفیٰ بن حسین، ص ۳۳۰ طبع دار احقران القرآن لاہور پاکستان، ۱۳۹۱ھ، ماریج السالکین لابن قیم، ۲۳۱/۱ مطبعہ المدینہ الحمدیہ ۱۳۷۵ھ۔

(۱) المرافعات للعلما ط ۸/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکتبۃ التجاریہ البکری مصر، الاحکام ط ۲/۳۸، المصطفیٰ للقرنی ۱۳۹۱ھ، بیروت دار الفکر ط ۱۸۹۶۔

ارتکاب حرام کا سبب ہوا اس سے خیر کا ارادہ نہ کیا گیا ہو۔

اس کے موضوع کے اعتبار سے اس کا حکم مختلف ہو جاتا ہے۔ کچھ مثالیں درج ذیل ہیں:

شکل و صورت کو آراستہ کرنا:

۸- عام شکل و صورت کو بغیر مبالغہ آرائی کے آراستہ کرنا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ اس کا حکم فرماتے تھے۔ آپ ﷺ کا ایک ارشاد یہ ہے: "اصلحوا رجالکم، واصلحوا لباسکم حتی تکونوا کفکم شامۃ فی الناس، فإن اللہ لا یحب الفحش ولا التفعش" (۱) (تم اپنی سواری کو اچھا رکھو اور اپنے لباس کو اچھا رکھو، تاکہ تم لوگوں کے درمیان ممتاز رہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بد صورتی اور بے حیائی کو پسند نہیں فرماتا ہے)۔

ہر داڑھی اور مونچھ کو مزین کرنا مستحب ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس کی روایت حضرت عمر بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے کی ہے کہ "کان یأخذ من لحینہ من عرضھا وطولھا" (۲) (رسول اللہ ﷺ اپنی داڑھی کو لمبائی اور چوڑائی میں درست فرمایا کرتے تھے)، اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جزوا الشوارب و ارجعوا اللحی، خالفوا المعجوس" (۳) (مونچھیں کترؤاؤ اور داڑھی بڑھاؤ اور

(۱) حدیث: "اصلحوا رجالکم، واصلحوا لباسکم " کی روایت ابو داؤد (۳۳۹۳) حدیث (عید دماس) نے کی ہے اور اس کی سند میں جہالت ہے (میزان الاستدلال للذہبی ۲۹۲/۳)۔

(۲) حدیث: "کان یأخذ من لحینہ من عرضھا وطولھا" کی روایت ترمذی (۹۳/۵ طبع مجلس) نے کی ہے اور اس کی سند میں عمر بن ہادون الشافعی ہے جو جمہا لکھ ہے (میزان الاستدلال ۲۲۸/۳ طبع مجلس)۔

(۳) حدیث: "جزوا الشوارب و ارجعوا اللحی" کی روایت مسلم (۲۲۲/۱ طبع مجلس) نے کی ہے۔

مجموعیوں کی مخالفت کرو۔

صاف کرنے کی اجازت دی ہے (۱)۔

اور شکل کو خوبصورت بنانے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ زائد از ضرورت عضو کو بدن سے کاٹ کر خلا احدہ کردے مثلاً زائد دانت، زائد انگلی اور زائد ہتھیلی، کیونکہ اس کی موجودگی میں بد صورتی ہوتی ہے اور ان پر ان تمام بد صورتیوں کو قیاس کیا جائے گا جو بدن میں پیدا ہو جائیں، البتہ اس عضو زائد کے ازالہ میں یہ شرط ہے کہ اس کے ازالہ میں سلامتی اور تحفظ کا ظن غالب ہو (۲)۔

دانتوں کو خوبصورت بنانا، دوا، مسواک اور دھیری تہ اہیر کے ذریعہ بننا ہے (اور اس کے حکم کے لئے تخلیج کی اصطلاح دیکھی جائے) اور مسواک تو ہر حال میں مستحب ہے۔

۱۰۔ عورت کو اپنے شوہر کی خوشنودی کے لئے اپنی شکل کو مزین کرنے اور شوہر کو اپنی بیوی کی خوشنودی کے لئے اپنی شکل کو مزین کرنے کی تاکید ہے۔

اسی طرح جمعہ و عیدین اور اذان کے لئے جا تے وقت شہل کو مزین کرنے کا تاکیدِ حکم ہے (۳)۔

لباس کی تزئین:

۱۱۔ لباس کو اس طرح مزین کرنا کہ عرف اور سنت کی حد سے خارج نہ ہو، مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابو اٹا حوسؓ سے روایت ہے کہ میرے والد نبی ﷺ کی خدمت میں اس حال میں آئے کہ آپ

۹۔ عورت کا چہرہ کمزین کرنا مناسب جگہوں پر آگے یونے بالوں کی صفائی کے ذریعہ ہوتا ہے، اس کو زائل کرنا خفیہ کے نزدیک مستحب ہے۔ اور شافعیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر شوہر نے اس کا حکم دیا ہو تو واجب ہوگا^(۱)۔ چنانچہ ابن ابی الصقر کی بیوی نے روایت کی ہے کہ وہ حضرت عائشہؓ کے پاس تھیں تو ایک عورت نے ان سے دریافت کیا کہ اے ام المومنین! میرے چہرہ پر چند بال ہیں کیا میں اسے اکھاڑ دوں تاکہ اس کے ذریعہ میں اپنے شوہر کے لئے مزین ہو سکوں؟ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ تکلیف دو چیز کو اپنے سے دور کرو اور اپنے شوہر کے لئے اسی طرح زینت اختیار کرو جس طرح زیارت کے لئے مزین ہوتی ہو، اور اگر تم کو اس کا حکم دے تو تم اس کی بات مانو، اور اگر تم پر وہ کوئی قسم کھالے تو تم اسے اس کی قسم پوری کرادو۔ اور اس کے گھر میں ایسے شخص کو اجازت نہ دو جس کو وہ مایوس نہ کرنا ہو^(۲)۔

اور مالکیہ نے فرمایا کہ عورت کے لئے ایسے بال صاف کر لیا ضروری ہے جس کے صاف کرنے میں اس کی خواہشورتی ہو، مثلاً داڑھی کا بال اُترائے نکل آئے۔

اور اس کے لئے ایسے بالوں کا رکھنا ضروری ہے جس کے ہونے میں اس کی خوبصورتی ہو، لہذا اس کے لئے اپنے سر کا بال منڈانا حرام ہے (۳)۔

اور حنا بلہ نے اس سے منع فرمایا ہے اور استہرہ کے ذریعہ اس کو

(۱) المفتی ارشد اعظم

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۶۰۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/ ۷۷، ۴/ ۵۳، ۳/ ۱۸۸، ۵/ ۴۷۴، مواہب الجلیل ۱/ ۳۳۷، حاشیہ القلیوبی ۴/ ۷۳، شرح فتاویٰ راواۃ ۳/ ۹۶، حقوق النحس فی بیان حقوق المؤمنین ۵/ ۸، مطبوعہ معمر دار احیاء التراث العربیہ، احیاء علوم الدین ۱/ ۸۱، زاد المعاد ۱/ ۳۴، ابن ابی شیبہ ۱/ ۸۲۔

دیگر کتب: ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۹۰، التتاریخ الجندیہ ص ۵۷۵، اقلیولی
۳۸۸/۲، زاد المعاد ص ۸۷، المعطاس ص ۹۳۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ص ۳۳۹، جامعہ اقلیوں ص ۲۵۲۔

(۳) مصنف عبدالرزاق ۳/۶۳-۴۳-

(۳) المفواكه الدواني ۳/ ۹۱ ص ۳۴

پراگندہ بال اور بد شکل تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: **أَمَّا لَكَ مَالٌ؟ قَالَ: مَنْ كَلَّ لَدُنِّي لَمْ يَلَهُ عَزْوَاجِلٌ، قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ عَزْوَاجِلٌ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ تَرَى عَلَيْهِ**“ (۱) (کیا تمہارے پاس کوئی مال نہیں ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ اللہ عزوجل نے مجھے ہر قسم کی چیزیں عطا فرمائی ہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو کوئی نعمت عطا فرماتا ہے تو وہ چاہتا ہے کہ وہ نعمت اس پر نظر آئے۔)

مندرجہ ذیل اشیاء کے ذریعہ لباس مزین کیا جاسکتا ہے:
الف۔ لباس صاف ستھرا ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو پراگندہ حال دیکھ کر فرمایا: **”أَمَا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يَسْكُنُ بِهِ شَعْرَهُ، وَرَأَى آخِرَ عَلَيْهِ ثِيَابٍ وَمَسَحَ لِقَالٍ: أَمَا كَانَ هَذَا يَجِدُ مَا يَغْسِلُ بِهِ ثَوْبَهُ“** (۲) (کیا اسے کوئی ایسی چیز میری نہیں جس سے وہ اپنے بال درست کرے، اور ایک دوسرے شخص کے گندے کپڑے دیکھ کر فرمایا: کیا اس کو کوئی ایسی چیز میری نہیں جس سے وہ اپنے کپڑے صاف کرے۔)

ب۔ ایسا کشادہ اور پھیلا ہوا نہ ہو جو حد ضرورت سے زائد ہو، کیونکہ اس میں ایک قسم کا اسراف ہے۔ امام مالک نے اسے ناپسند کیا ہے کہ کسی بھی آدمی کا کپڑا زیادہ پھیلا ہوا ہو اور زیادہ لمبا ہو۔ ابن القاسم فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کی آستین میں سے اس کی پتیلی کی انگلیوں سے

زائد حصہ کاٹ دیا اور وہ زائد کپڑا اسے دے کر فرمایا: **لَوْ أَوْرَأَسَ ابْنِي دَوْرِي ضَرُورَتٍ يُوْرِي كَرُو (۱)**۔

ج۔ لباس ایسا تم آئنگ ہو مرتب ہو جو عرف و رواج کے مطابق ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: **”أَصْلَحُوا دِحَالَكُمْ وَأَصْلَحُوا لِبَاسَكُمْ، حَتَّى تَكُونُوا كَأَنْتُمْ شَامَةُ فِي النَّاسِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْفَحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ“** (۲) (اپنی سواری اور اپنے لباس درست رکھو تا کہ تم لوگوں میں ممتاز نہ رہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ بد صورتی اور بے حیائی کو پسند نہیں کرتا ہے۔)

د۔ خوبصورت لباس استعمال کرنا جمعہ، عیدین اور جماعتوں کے لئے ضروری ہوتا ہے (۳)۔
ایسی طرح خاص طور پر علماء کو اچھا کپڑا استعمال کرنے کی تاکید ہے (۴)۔

آئین کو خوبصورت بنانا:

۱۳۔ آئین ہر مکان کو صاف ستھرا اور آراستہ کر کے خوبصورت بنانا سنت ہے۔ اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے جس کی روایت حضرت عامر بن سعدؓ نے اپنے والد کے واسطے سے نبی ﷺ سے کی ہے: **”بْنَ اللَّهِ طَيِّبٌ يَحِبُّ الطَّيِّبَ، نَظِيفٌ يَحِبُّ النِّظَافَةَ، كَرِيمٌ يَحِبُّ الْكَرَمَ، جَوَادٌ يَحِبُّ الْجُودَ، فَتَنْظِفُوا أَلْبِسَتْكُمْ وَلَا تَشْبِهُوا بِالْيَهُودِ“** (۵) (بے شک اللہ تعالیٰ پاکیزہ ہے اور

(۱) المدخل لابن الحاج، ۱/۱۳۱۔

(۲) حدیث کی ترجمہ نمبر ۱۱ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) زاد المعاد، ۱/۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱۔

(۴) الموطا، ۲/۹۱۔

(۵) حدیث: ”بْنَ اللَّهِ طَيِّبٌ يَحِبُّ الطَّيِّبَ.....“ کی روایت ترمذی (۱۱۳/۵) طبع النسخی نے کی ہے اور فرمایا کہ حدیث غریب ہے اور خالد بن الیاس ضعیف قرار دیے جاتے ہیں۔

(۱) حدیث: ”بْنَ اللَّهِ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ تَرَى عَلَيْهِ“ کی روایت طبرانی نے المستدرک (۱/۱۷۲) طبع المکتبۃ المنقذیہ میں کی ہے اور شیخ نے کہا کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع المروءہ ۵/۱۳۳ طبع المکتبۃ)۔

(۲) حدیث: ”أَمَا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يَسْكُنُ بِهِ شَعْرَهُ“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۳/۴) طبع عزت عید دہاسی اور حاکم نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے۔

جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اس کو لوٹا دو، اور سلام کا بہتر جواب اس طرح ہوگا: **وعلیکم السلام** ورحمۃ اللہ وبرکاتہ^(۱)۔

اچھی آواز بنانا:

۱۵- آواز اچھی بنانے کا مطلب نرم اور غناء ہے، بشرطیکہ اس میں آواز کو حرف کے ساتھ نہ ٹھکایا گیا ہو اور نہ کلمات اپنی اصل وضع سے بدلے ہوں، ساتھ ہی تو صد توجیہ کا لحاظ بھی کیا گیا ہو^(۲)۔

قرآن اور ان کی آواز کو اچھا بنانا مستحب ہے، کیونکہ یہ چیز لوگوں کو ان دونوں کی طرف کھینچتی ہے اور لوگوں کے اندر ان دونوں کی محبوبیت پیدا کرتی ہے۔ اور ان میں ان دونوں کے لئے انشراح پیدا کرتی ہے۔

مست کرنے والی آواز، جن پیدا کرنا اور گارپ دھنا اور کھینچ تان کر بڑھانا حرام ہے سب حرام ہیں۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ مؤذن کا خوش الحان ہونا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو محمد و رذکان کی خوش الحانی کی وجہ سے مؤذن منتخب فرمایا تھا^(۳)۔

(۱) المدخل لابن الحاجۃ ۱/۶۰، حاشیہ قلیوبی ۳/۲۱۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۵، شرح تفسیری وادوات ۲/۳۳۳، الافکار للوئی ۲۱۸، طبع مصطفیٰ البابلی النجفی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۲۲، انکاری فی فضائل القرآن باب نمبر ۱۱، مسلم ملاۃ المسافرین نمبر ۲۳۲، ابو یوسف وادوات کے بیان میں، دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۹، المدخل لابن الحاجۃ ۱/۵۱۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۵۹، تحفۃ المحقق ۱/۹۱، ۹۰، سواہب الجلیل ۱/۳۳۷، ۳۳۸، شرح تفسیری وادوات ۱/۳۳۲، شرح روض الطالب ۱/۱۲۹، طبع المکتب الاسلامی، المدخل لابن الحاجۃ ۱/۵۱، ۵۲، حاشیہ البحر علی شرح صحیح الطلاب ۱/۳۷۳، المدونہ ۱/۵۸، الملیٰ ۳/۱۳۶، معنی عبدالرزاق ۱/۳۶۔

پاکیزگی کو پسند فرماتا ہے، صاف ستھرا ہے، صفائی و سحرانی کو پسند فرماتا ہے، کریم ہے کرم کو پسند کرتا ہے اور سخی ہے سخاوت کو پسند فرماتا ہے، لہذا تم اپنے آئین اور گھروں کو صاف ستھرا رکھو اور یہودیوں کی مشابہت اختیار نہ کرو۔

مسجد جاتے وقت مزین ہونا:

۱۳- مسجد جانے کے لئے مزین ہونا مندرجہ ذیل طریقے سے ہوتا ہے:

الف- مسجد جاتے وقت نیت کو خالص رکھنا، کسی دوسری نیت کو شامل نہ کرنا مثلاً چاہل قدمی وغیرہ۔

ب- ادائیگی فریضہ کے لئے مسجد جانے کی نیت کے ساتھ ساتھ اعتکاف کی نیت کا اضافہ کرنا۔

ج- عام استعمالی کپڑوں کے علاوہ خاص قسم کے لباس میں مسجد جانا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے: **”يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ“**^(۱) (اے اولاد آدم ہر نماز کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو)۔

د- مسجد میں دائیں پاؤں کو مقدم کر کے داخل ہونا^(۲)۔

ملاقات، سلام اور اس کے جواب میں اچھا طریقہ اپنانا:

۱۳- مسلمانوں سے اچھی طرح ملنا، اچھے انداز سے سلام کرنا اور اس کا جواب دینا مستحب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **”وَإِذَا خِيتُمْ بِحَبِيبَةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مَنَہَا أَوْ رُدُّوہَا“**^(۳) (اور

(۱) سورہ اعراف ۱۵۱

(۲) المدخل لابن الحاجۃ ۵/۳۹۷

(۳) سورہ نساء ۸۶

اجنبی لوگوں کے سامنے عورت کا اپنی آواز کمزین کرنا:

۱۶- عورت کے لئے ضروری ہے کہ جب وہ اجنبی مردوں سے بات کرے تو بالکل طبعی آواز میں بات کرے جس میں کوئی تکلف نہ ہو، نہ بناوٹ ہو اور نہ نرمی ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: "يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرْغَضٌ وَقَلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا" (۱) (اے نبی کی بیویاں! تم عام عورتوں کے مانند نہیں (ہذا) اگر تم اللہ سے ڈرنے والی ہو تو نہ بات کیا کرو دہی دہی زبان سے اس طرح کہ لالچ میں پڑ جائے کوئی ایسا شخص جس کے دل میں شرابی ہو، بلکہ بات کرو صاف سیدھے طریقے سے)۔

ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ وہ آداب ہیں جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کی بیویوں کو دیا ہے اور امت کی عورتیں اس حکم میں ان کی تابع ہیں (۲)۔

قرطبی نے "فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ" کی تفسیر میں فرمایا کہ وہ نرم باتیں نہ کریں، اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ حکم فرمایا ہے کہ ان کی گفتگو ٹھوس ہو، ان کی بات دو ٹوک ہو اور اس طرح نہ ہو کہ اس سے دل میں ایک قسم کا تعلق ظاہر ہو جو عموماً نرم گفتگو سے ظاہر ہوتا ہے (۳)۔

رفقار کمزین کرنا:

۱۷- معروف اور معاد طریقے سے چلنا انسان کے لئے ضروری

حدیث: "اعْتَدُوا مَعْلُومَةً مَوْضِعًا لِحَسَنِ صَوْتِكُمْ" کی روایت سنائی (۱۶۲ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے ابن دقلیٰ حمید نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (طبع ۲۰۰۸) طبع مکتبۃ المصنف (۲۰۰۸)۔

(۱) سورۃ احزاب ۳۴

(۲) تفسیر ابن کثیر ۳/۸۳

(۳) تفسیر القرطبی ۱۳/۷۷، طبع دار الفکر ۱۳۸۱ھ

ہے، اور مستنوی اور جاوید نظر انداز رفتار اپنانا ممنوع ہے۔ اور مردوں کے لئے ممنوع ہونے کی بہ نسبت عورتوں کے لئے اس کی ممانعت زیادہ سخت ہے، کیونکہ عورت کا معاملہ پوشیدگی پر مبنی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَا يَضْرِبْنَ بَأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ" (۱) (اور عورتیں اپنے پاؤں زور سے نہ رھیں کہ ان کا مخفی زیور معلوم ہو جائے)۔

قرطبی نے فرمایا کہ جو عورت اپنے زیور سے خوش ہو کر ایسا کرے تو یہ مکروہ ہے، جو عورت مردوں کے لئے آراستہ ہونے اور اس کو مائل کرنے کے لئے ایسا کرے تو وہ حرام اور مذموم ہے۔ اسی طرح جو مرد اپنے جوئے کو بخر دے اور بخر دہن میں بچائے تو یہ حرام ہے، کیونکہ بخر دہن مکروہ و ناوید ہے۔ اور جو شخص آراستہ ہو کر نکلنے کے لئے ایسا کرے تو یہ ناجائز ہے (۲)۔

اور سب سے اچھی رفتار تو نبی ﷺ کی رفتار ہے۔ حدیث میں آیا ہے: "أَنَّهُ كَانَ إِذَا مَشَا تَكْفًا، وَكَانَ أَسْرَعَ النَّاسِ مَشْيَةً، وَأَحْسَنَهَا وَأَسْكَنَهَا" (۳) آپ ﷺ جب چلتے آگے کی طرف مائل ہو کر چلتے، اور آپ ﷺ تمام لوگوں میں تیز، اچھی اور با وقار رفتار والے تھے (اور یہی مراد اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا" (۴) (اور رحمان کے بندے جو ہیں جو زمین پر عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں)۔

اور اکثر سلف کا ارشاد ہے کہ اس سے مراد اطمینان اور وقار ہے جس میں تکبر ہو اور نہ سستی (۵)۔

(۱) سورۃ نور ۳۱

(۲) تفسیر القرطبی ۱۲/۳۳۸

(۳) حدیث: "كَانَ إِذَا مَشَى تَكْفًا..." کی روایت مسلم (۳/۱۸۵) طبع المکتبۃ

(۴) سورۃ فرقان ۳۷

(۵) زاد المعاد فی خبر العباد لابن قیم ۱/۱۷۷ طبع مؤسسة الرسالة ۱۳۹۹ھ

اخلاق کو مزین کرنا:

۱۸- اخلاق کو آراستہ کرنا شرعاً مطلوب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”وَلَا تَمْسَسْ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا“^(۱) (اور زمین پر مڑتا ہوا مت چل، کیونکہ تو زمین کو نہ پہنچا سکتا ہے اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَمَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَمَسَىٰ أَن يَكُن خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْمُسْتَوْفَىٰ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنُوبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم مِّن بَعْضٍ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْنَاهُ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ“^(۲) (اے ایمان والو! نہ تو مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے، کیا عجیب کہ وہ ان سے بہتر ہوں، اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے، کیا عجیب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دے اور نہ ایک دوسرے کو بے القاب سے پکارو، ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام ہی برا ہے۔ اور جو توبہ نہ کریں گے وہی ظالم ٹھہریں گے۔ اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو، کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں اور توبہ میں مت لگے رہو اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے؟ اس کو تو تم ناگوار سمجھتے ہو، اور اللہ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے)۔ اور اس کے علاوہ بھی بہت سی آیتیں

ہیں جو حسن اخلاق کا حکم دیتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے: ”وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ“^(۱) (اور بے شک آپ اخلاق کے اعلیٰ مرتبہ پر ہیں)۔

اور عنایت حق کے ساتھ شمیم اخلاق مناسب ہے، تو جس کا حق ہمارے اوپر بڑا ہو اس کے ساتھ اچھے اخلاق کا پتہ دینا زیادہ ضروری ہوگا۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انسان پر حرام فرمایا ہے کہ وہ اپنے والدین میں سے کسی سے ف ف کہے، کیونکہ اولاد پر ان دونوں کا حق عظیم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا مَّعْرُوفًا“^(۲) (سو ان کو کبھی ہاں سے ہوں بھی مت کرنا اور نہ ان کو جھڑکنا اور ان سے خوب ادب سے بات کرنا)۔

بہوتی نے فرمایا کہ زوجین میں سے ہر ایک کے لئے مستحب ہے کہ دوسرے کے ساتھ حسن اخلاق اور نرمی کا پتہ دے کرے اور اس کی تکلیف کو برداشت کرے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں ہے: ”امتنوا بالنساء خيرا، فإن المرأة خلقت من ضلع“^(۳) (عورتوں کے تعلق بھائی کی شہت قبول کرو، کیونکہ وہ پہلی سے پیدا کی گئی ہیں)۔

حسن ظن قائم رکھنا:

الف- اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا:

۱۹- مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بہتر گمان

(۱) سورہ بقرہ ص ۲۵۵

(۲) سورہ ابراہیم ص ۳۳

(۳) حدیث: ”امتنوا بالنساء، فإن المرأة خلقت من ضلع“ کی روایت بخاری (۲۵۳۸ ص ۲۵۳) صحیح المستقیم اور مسلم (۱۰۹۱ ص ۱۰۹) طبع النجفی نے کی ہے

(۱) سورہ ابراہیم ص ۳۷

(۲) سورہ حجرات ص ۱۱

تحسین ۲۰-۲۲

بھائیوں سے حسن ظن قائم رکھتے ہوئے اور اپنی ذات کے ساتھ بدمانی رکھتے ہوئے نکلے، اور نیک کام میں بھی اپنی ذات کو متہم سمجھے (۱)۔

تحریر کو حسین بنانا:

۲۱- خوش خطی پڑھنے والے کو غلط پڑھنے سے محفوظ رکھتی ہے، اور جو کام جتنا زیادہ کامل احترام ہو اس میں اسی قدر خوش نویسی اپنانا ضروری ہے، کیونکہ اس میں غلطی کا واقع ہونا زیادہ برا ہے۔ اس بنیاد پر قرآن کریم کو دوسری چیز کی بہ نسبت اچھی تحریر میں لکھنا زیادہ ضروری ہے، پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کی حدیث پھر آثار صحابہ اور اس کے بعد احکام شریعہ کو اچھی تحریر میں لکھنا ضروری ہے۔ یہی حکم دوسری چیزوں کا ہے۔

اس کی دلیل حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ سے حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”یا معاویۃ ألقِ الدواة، وحرِّفِ القلم، وانصب الباء، وافرّق السین، ولا تعور المعجم، وحسن الله، واملد الرحمن، وجود الرحیم“ (۲) (اے معاویہ! روات رحو، قلم بنا، اور ”با“ کو کھڑا کر، ”سین“ کو جدا کر، ”میم“ کو نیچے صاف مت کر، ”اللہ“ کو اچھا لکھ، ”الرحمن“ کو دراز کر، اور ”الرحیم“ کو عمدہ لکھ)۔

مگنیر خاتون کی آرائش:

۲۲- جب کوئی پیغام نکاح دینے والا شخص اپنی مگنیر کو دیکھنا چاہے،

رکھیں، اور خاص طور پر مصائب اور موت آنے کے وقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا ضروری ہے۔ خطاب نے فرمایا کہ قریب امرگ لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا مستحب ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا اگرچہ موت اور مرض کی حالت میں مؤکد ہوتا ہے، مگر مکلف کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمیشہ حسن ظن رکھنا چاہئے (۱)۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے: ”لا یؤمن أحدکم إلا وهو یحسن الظن باللہ“ (۲) (تم میں سے کسی کو ہرگز موت نہ آنے میں حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھتا ہو)۔

ب- مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھنا:

۲۰- ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ دوسرے مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھے، یہاں تک کہ اگر ان میں سے کسی سے کوئی غلطی سرزد ہو جائے تو وہ اس کو معاف کر دے اور درگزر کرتے ہوئے اس کے لئے کوئی عذر تلاش کرے۔

اور مسلمانوں کے ساتھ اس وقت تک حسن ظن رکھے جب تک اس کے لئے کوئی ثبوت نہ ملے، اور ضروری ہے کہ وہ اپنے آپ کو متہم سمجھتا رہے اور اپنے نفس کے ساتھ حسن ظن نہ رکھے، کیونکہ یہ دھوکہ سے دور رہنے اور امراض قلب سے حفاظت کا بہترین ذریعہ ہے۔ ابن الخاق نے ”لمدخل“ میں فرمایا کہ جب کوئی شخص نماز کے لئے جائے تو اسے اس سے ڈرنا چاہئے کہ کہیں اس کے دل میں یہ خیال پیدا نہ ہو کہ وہ اپنے کسی مسلمان بھائی سے بہتر ہے ورنہ وہ بڑی معیبت میں پھنس جائے گا، بلکہ اسے چاہئے کہ وہ اپنے مسلمان

(۱) طبرانی، المعجم، ۶۰۔

(۲) حدیث: ”یا معاویۃ ألقِ الدواة وحرِّفِ القلم.....“ کی روایت صحابی نے ابوبہ (رحمہ اللہ) سے سنی ہے اور اس کی سند میں ارسال ہے۔

(۱) سواہب الجلیل، ۳۱۸، ۳۱۹۔

(۲) حدیث: ”لا یؤمن أحدکم إلا وهو یحسن الظن باللہ“ کی روایت مسلم (۳۰۶، طبع النسخ) نے کی ہے۔

تو مگتر کے لئے اپنی شکل و صورت کو حسین بنانا، اور اچھے کپڑے زیب تن کرنا ممنوع نہیں بشرطیکہ نہ کسی عیب پر پردہ ڈالا جائے، نہ دھوک میں ڈالا جائے اور نہ فضول خرچی سے کام لیا جائے (۱)۔

قرآن کریم کو آراستہ کرنا:

۲۳- قرآن کریم کو آراستہ کرنا مستحب ہے اور اس کی ترغیب یہ ہے کہ اس کی تحریر اچھی بنائی جائے، اس کے اجزاء بنائے جائیں، سورت کا نام اور اس کی آیتوں کی تعداد سورہ کے شروع میں لکھی جائے، اعراب اور نقطے اور علامات قواف لگائے جائیں اور جلد بندی کی جائے۔

اس کی تفصیل قرآن کی اصطلاح میں ہے (۲)۔

اچھی طرح ذبح کرنا:

۲۴- جانور کو ایسی عمدگی کے ساتھ ذبح کرنا کہ ذبح کئے جانے والے جانور کو حتی المقدور راحت پہنچے باتفاق فقہاء مستحب ہے، لہذا ذبح کرنے سے پہلے چھری کو تیز کر لیا پسندیدہ ہے (۳)، اور کند چھری سے ذبح کرنا مکروہ ہے، کیونکہ ایسی چھری سے ذبح کرنے میں جانور کے لئے اذیت ہے، (۴) کیونکہ حضرت شداد بن اوسؓ کی حدیث ہے: "ثنتان حفظهما عن رسول الله ﷺ قال: إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحدكم

شفرته وليرح ذبحة" (۱) (میں نے دو باتیں رسول اللہ ﷺ سے محفوظ کر لی ہیں: آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں احسان کا حکم فرمایا ہے، لہذا جب تم قتل کرو تو اچھی طرح قتل کرو اور جب تم ذبح کرو تو اچھی طرح ذبح کرو اور تم میں سے ہر شخص اپنی چھری کو تیز کر لے اور جانور کو آرام پہنچائے)۔

اور مستحب یہ ہے کہ ذبح کئے جانے والے جانور کے سامنے چھری کو تیز نہ کرے، اور نہ ایک جانور کو دوسرے جانور کے سامنے ذبح کرے، اسی طرح ذبح کرنے سے قبل اس کو پانی پلانا مستحب ہے۔ اور جن جانوروں کی گردنیں کوتاہ ہوں ان کو مطلق میں ذبح کرنا اور جن کی گردنیں لمبی ہوں، مثلاً اونٹ، شترمرغ اور جنگلی بٹ ان کو لبہ کے مقام میں ذبح کرنا مستحب ہے، کیونکہ اس طرح اس کی روح کا بچنا آسان ہے۔

۱- زیچہ پر چھری کو زری در کم سے کم تکلیف کے ساتھ بھیرا جائے۔
۲- یہ کہ گدی کی جانب سے ذبح نہ کیا جائے، دونوں شہ رگ اور معلقوں کو لمبائی میں نہ کاٹا جائے، نہ گردن توڑی جائے، اور روح نکلنے سے قبل اس کا کوئی حصہ نہ کاٹا جائے (۲)۔
۳- اور اسی طرح تناس یا حد میں اچھی طرح قتل کرنا بھی گزشتہ حدیث کی بنا پر مستحب ہے۔

سامان تجارت کو زین کرنا:

۲۵- سامان تجارت کو آراستہ کرنا مباح ہے، بشرطیکہ اس سے سامان

(۱) سواہب الجلیل ۳۰۵۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱/ ۴۳، ۴۴، لہذا علی بن المہاجر ۷/ ۷۸۔

(۳) حامیہ الجمل علی شرح المنہاج ۲۳۶/ ۵ طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت
الاوطار ۲/ ۲۱۲ طبع دار الجلیل۔

(۴) شرح تہذیب الادب ۳۰۸۔

(۱) حدیث ابن اللہ کتب الاحسان علی کل شیء..... کی روایت مسلم (۳/ ۱۵۲۸ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) حامیہ الجمل ۲/ ۲۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح المنہاج ۵/ ۲۳۲، المنی ۸/ ۵۷۸، المکی ۷/ ۲۳۲ طبع المیزب۔

کے عیب کی پرودہ پوشی، یا خریدار کے ساتھ دھوکہ بازی یا ایسی دھنی
ترکین نہ ہو جو نو رائے ختم ہو جائے، لہذا ترکین کے ذریعہ جس عیب کو
چھپایا گیا ہے اگر وہ خریدار پر عیاں ہو جائے تو اسے خیار عیب حاصل
ہوگا^(۱)۔

اس کی تفصیل ”بیع“، ”غرر“ اور ”خیار“ عیب کی بحث میں ہے۔

قرض کا اچھی طرح مطالبہ کرنا:

۲۶- ادائیگی قرض کا مطالبہ اچھی طرح کرنا مستحب ہے، جس کا
طریقہ مندرجہ ذیل ہے:

زنی کے ساتھ مطالبہ کرنا، اس لئے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد
ہے: ”رَحِمَ اللّٰهُ رَجُلًا سَمِعَ اِذَا بَاعَ، وَاِذَا اشْتَرٰی، وَاِذَا
الْقَرْضٰی“^(۲) (اللہ تعالیٰ مہربان فرمائے اس شخص پر جو بیعت کرتے
وقت، خریدتے وقت اور قرض کا مطالبہ کرتے وقت زنی کرنے والا
ہو) اور ایسے وقت میں مطالبہ کیا جائے جس میں مقترض کی خوش حالی
کا گمان ہو، چنانچہ حضرت سعید بن عامر بن حذیم، حضرت عمر بن
الخطابؓ کی خدمت میں آئے، جب یہ ان کے پاس آئے تو حضرت عمر
درو لے کر ان پر تڑپا آئے تو حضرت سعید نے کہا: اے امیر المؤمنین!
آپ کا سیلاب آپ کی بارش پر سبقت کر گیا، اگر آپ سزا دیں گے تو
میں صبر کروں گا اور اگر آپ معاف کر دیں گے تو شکر گزار ہوں گا اور
اگر آپ عذر چاہیں گے تو ہم معذرت قبول کریں گے، تو حضرت عمرؓ

نے فرمایا کہ مسلمان پر یہی ضروری ہے۔ کیا بات ہے کہ ادائیگی خرچ
میں تو نے تاخیر کر دی؟ تو سعید نے کہا کہ آپ نے حکم فرمایا ہے کہ
کسانوں سے چار دینار سے زیادہ نہ لو تو ہم اس سے زیادہ تو نہیں
لیں گے مگر ہم انہیں پیداوار کی آمد تک مہلت دیں گے۔ اس پر
حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لَا عِزَّ لَكَ مَا حِیْتَ“^(۱) (جب تک
میں زندہ رہوں گا تجھے معزول نہ کروں گا)۔

میت، کفن اور قبر کھزین کرنا:

۲۷- میت کی مثل کھزین کرنا مستحب ہے، چنانچہ ”تہمین الحقائق“
میں ہے: جب کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کے جیزوں کو باندھ دیا
جائے، اس کی آنکھیں بند کر دی جائیں، کیونکہ اسی میں اس کی ترکین
ہے، اس لئے کہ اگر اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے تو میت کی مثل
دیکھنے میں ذرا دینی ہو جائے گی، پھر اسے غسل دیا جائے^(۲)۔

۲۸- میت کے کفن کھزین کرنا بھی مستحب ہے، اس لئے کہ میت کا
کفن زندہوں کے لباس کی طرح ہے۔ اور اس حدیث کی بنا پر بھی جس
کی روایت حضرت جابرؓ نے کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے
فرمایا: ”اِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ“^(۳) (جب تم
میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو کفن دے تو اس کو اچھا کفن دیا
کرے)۔

میت کا کفن تین چیزوں سے مزین ہوتا ہے: نقش کفن کھزین
کرنا، صفت کفن کھزین کرنا اور اسے میت کو اچھی طرح پہنانا۔

الف۔ نقش کفن کی ترکین کے بارے میں مالکیہ نے صراحت

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۵۰۵، ۵۰۶، المغنی ص ۵۳۵، ۵۳۶، المعتمد ابن ابی
شیبہ ص ۳۳۲، مواہب الجلیل ص ۳۷۷، المغنی ص ۷۷، ۷۸، ۷۹،
المبدل لابن الحاج ص ۴۸، ۴۹، معالم القریب فی احکام الحبہ للقرشی ص
۱۳۶، ۱۳۷، نہایت الریۃ للعلیوی ص ۶۵، ۶۶۔

(۲) حدیث: ”رَحِمَ اللّٰهُ رَجُلًا سَمِعَ اِذَا بَاعَ۔۔۔“ کی روایت بخاری
(الصحیح ص ۲۰۶ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

(۱) الاسوال لابن عیسیٰ ص ۳۳، المغنی ص ۷۸، ۷۹، المبدل لابن الحاج ص ۶۹۔
(۲) تہمین الحقائق ص ۳۵۔
(۳) حدیث: ”اِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ“ کی روایت
مسلم (۱/۱۵۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

پھر بائیں کا استعمال ہے^(۱)۔

ب۔ قبر کی گہرائی قد آدم ہو، جس کی مقدار تقریباً تین ہاتھ ہے، اور ایسی کشادہ ہو کہ میت کے لئے تنگی محسوس نہ کی جائے۔
ج۔ اگر زمین پتھر ملی ہو یا کوئی دوسری وجہ ہو تو اسے بالو سے برابہ کر دیا جائے۔

د۔ قبر زمین سے ایک باشت کے بقدر اونچی ہو۔ اور وہ مسطح ہو یا گول بان نما ہو، ان دونوں میں افضل شکل کی تعیین میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے۔

ه۔ میت کے سر کے پاس پتھر سے علامت لگادی جائے۔
قبر پختہ بنانا، مٹی سے لیپا اور اس پر عمارت بنانا اچھا نہیں بلکہ مکروہ ہے^(۲)۔



کی ہے کہ میت اپنی زندگی میں جمعہ اور عیدین کے لئے جیسا لباس استعمال کرتا تھا (اس حال میں کہ وہ ان مواقع پر اچھے کپڑے پہنتا ہو) ویسا ہی کفن دیا جائے گا، وارثین کا جب اختلاف ہو تو فیصلہ اسی بنیاد پر کیا جائے گا، بشرطیکہ اس پر کوئی قرض نہ ہو^(۱)۔

ب۔ جہاں تک صفت کفن کی تزئین کی بات ہے تو کفن کے لئے سفید رنگ ہی مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی مروث حدیث ہے: "البسوا من ثيابکم البیاض، فإنہا من خیر ثيابکم، وکفنوا بہا موتاکم"^(۲) (تم سفید لباس زیب تن کیا کرو، کیونکہ تمہارا یہ بہترین کپڑا ہے۔ تم اپنے مردے کو اسی میں کفن دو) اور یہ نسبت پرانے کفن کے نیا کفن افضل ہے۔ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے^(۳)۔

ج۔ جہاں تک کیفیت کفن کی تزئین کی بات ہے تو اس کی شکل یہ ہے کہ ایسا اچھا لٹافہ بنایا جائے جو لوگوں کے لئے قابل دید ہو، اس طرح کفن اچھا معلوم ہوگا^(۴)۔

۲۹۔ قبر کو آراستہ کرنا مستحب ہے، اس کی آرائشی مندرجہ ذیل طریقے پر ہوگی:

الف۔ اگر ممکن ہو تو بغل قبر بنائے اور قبر کو بند کر دے، اور قبر بند کرنے میں سب سے افضل کچی اینٹ، پتھر تختیاں، پتھر پکی اینٹ،

(۱) مواہب الجلیل ۲/۳۱۸۔

(۲) حدیث: "البسوا من ثيابکم البیاض۔۔۔" کی روایت ابو داؤد (۳۳۲/۳ طبع عزت عید دہاس) اور حاکم (۱۸۵/۳ طبع دائرة المعارف اہلانی) نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی نے اس کی موافقت کی ہے۔

(۳) سبل السلام ۲/۹۶، تبیین الحقائق ۱/۲۳۸، المغنی ۴/۱۳۳، کلتیۃ الاخیار ۱/۳۳۳ شرح غنی للروایات ۱/۳۳۳۔

(۴) المغنی ۲/۱۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المدخل لابن الحاج ۳/۲۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات، سبل السلام ۲/۹۶۔

(۱) مواہب الجلیل ۲/۳۳۳۔

(۲) المدخل لابن الحاج ۱/۲۵۸، مواہب الجلیل ۲/۳۳۳، کلتیۃ الاخیار ۱/۳۳۳ شرح غنی للروایات ۱/۳۳۹ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۶۰۱، ۵/۶۹، ۳۲۱، حاشیہ قلیوبی ۱/۳۵۱۔

تحسینیات ۱-۳

متعلقہ الفاظ:

الف ضروریات:

۲- ضروریات کے لغوی معنی کاظم مادہ ضرر کے معنی سے ہوتا ہے، اور لغت میں ضرر خلاف نفع کا نام ہے، نیز ”ضررہ“ و ”ضرارہ“ دونوں کے معنی ایک ہیں، جس کا اسم ضرر ہے۔ ازہری نے کہا ہر وہ چیز جو بد حالی، فقر اور بدن کی کسی شدت سے متعلق ہو کو ضرر (پیش کے ساتھ) اور جو نفع کی ضد ہو وہ ضرر (فحہ کے ساتھ) ہے (۱)۔

اہل اصول کے نزدیک ضروریات ان امور کا نام ہے جو مصالح دین و دنیا کے قیام کے لئے ضروری ہیں، اور وہ مصالح دین، عقل، نسل، مال اور جان کی حفاظت ہیں، یہ سب سے اہل درجہ کے مصالح ہیں (۲) اگر یہ فوت ہو جائیں تو مصالح دنیا قائم نہیں رہ سکیں گے، بلکہ فتنہ فساد اور زندگی کا فوت ہونا لازم آئے گا اور آخرت میں نجات و نعت فوت ہو جائے گی اور کھانا ہوا نقصان ہوگا۔

اس سے ضروریات و تحسینیات کے درمیان فرق واضح ہو جاتا ہے، اس لئے کہ تحسینیات مناسب و اچھی مادوں کے اختیار کرنے اور ایسے معیوب احوال سے گریز کا نام ہے جو عقول صحیح کے نزدیک مانہند یہ وہ ہیں۔

ب- حاجیات:

۳- اس کا لغوی معنی حاجت کے معنی سے پچھا جاتا ہے اور حاجت محتاج ہونے کو کہتے ہیں (۳)۔

اہل اصول کے نزدیک حاجیات: وہ چیزیں کہلاتی ہیں جن کی

تحسینیات

تعریف:

۱- تحسینیات لغت میں مادہ حسن سے ماخوذ ہے، اور حسن (پیش کے ساتھ) لغت میں جمل و خوبصورتی کو کہتے ہیں اور ”اصحاح“ میں ہے کہ حسن نفع کی ضد ہے اور تحسین نہ نفع کو کہا جاتا ہے (۱)۔

اہل اصول کی اصطلاح میں تحسینیات وہ امور ہیں جو ضرورت اور حاجت کے درجہ کی نہ ہوں، بلکہ ان سے ترنیم و آسانی اور عادات و معاملات میں اچھے طریقوں کی رعایت کا قاعدہ ہو (۲)۔

اس کی متعدد مثالیں ہیں؛ مثلاً اچھے اخلاق کی حفاظت کے لئے گندگیاں اور درندہ جیسی خبیث اشیاء کی حرمت (۳)۔

اور جیسے نکاح میں ولی کا اعتبار کیا گیا ہے تاکہ عورت بذات خود عقد کرنے سے محفوظ رہے اور بچے، کیونکہ بذات خود عقد کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وہ مردوں کی مشاق و آرزو مند ہے اور یہ مروت کے خلاف ہے، اسی لئے اس کے عقد نکاح کی ذمہ داری ولی کے سپرد کر دی گئی تاکہ اخلاق کے اچھے معیار کو برقرار رکھا جاسکے (۴)۔

(۱) اصحاح، القاموس، لسان العرب، المصباح مادہ ”حسن“۔

(۲) المستعمی ۱/۲۸۶، ۲۹۰ طبع الامیریہ، حکام لاہور ۲۹۷۳ طبع صبیح، المرافقات للامامی ۲/۱۱ طبع دار المعرفہ۔

(۳) مسلم الشیوخ ۲/۳۳۳ طبع الامیریہ۔

(۴) روئے المناظر ۶/۷۷۷ طبع انتہیہ۔

(۱) اصحاح، القاموس، المصباح مادہ ”ضرر“۔

(۲) المرافقات ۲/۸۸، ۱۱ طبع دار المعرفہ، المستعمی ۱/۲۸۷ طبع الامیریہ۔

(۳) مادہ ”حرج“ کے معنی دیکھئے القاموس، اصحاح اور المصباح میں۔

تحسینات ۶-۴

اجمالی احکام:

الف- تحسینات کی حفاظت:

۵- تحسینات ان امور میں سے ہیں جن کی حفاظت شارع کو مقصود ہے، اس لئے کہ مصالح میں اگرچہ ان کا ادنیٰ درجہ ہے لیکن ان سے ان حاجیات کی تکمیل ہوتی ہے جن کا مرتبہ ان سے بلند ہے، اور حاجیات کے اختیار کرنے سے ان ضروریات کی تکمیل ہوتی ہے، جو ان دونوں (حاجیات تحسینات) کی اصل ہیں، نیز تحسینات کو ترک کرنا بلا ضروریات کے ترک کا باعث بنتا ہے، اس لئے کہ جو کوئی ایسی چیز جو کم درجہ والے کو ترک کر سکتا ہے وہ اس کے ماسوا کے ترک پر تہمت کر سکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر صرف نماز کے فرائض پر اکتفا کرے تو اس کی نماز میں حسن پیدا کرنے والی کوئی چیز باقی نہیں رہتی، نیز تحسینات اور حاجیات (جن کی تاکید تحسینات سے زیادہ ہے) کے درمیان نفل اور فرض جیسی نسبت ہے، اور حاجیات و ضروریات کے درمیان بھی یہی نسبت ہے، چنانچہ متر عورت اور استقبال قبلہ اصل نماز کے مقابلہ مندوب کے درجہ میں ہیں اور جزو کا مندوب ہوا کل کے واجب ہونے کا باعث بن جاتا ہے، چنانچہ مطلق مندوب کو چھوڑ مارکن واجب میں کوئی ایسی چیز شامل ہے (۱)۔

ب- تحسینات کا غیر تحسینات سے تعارض:

۶- تحسینات اگرچہ ان حاجیات کی تکمیل کے لئے ہیں جو تحسینات کی اصل ہیں، لیکن اس اعتبار سے کہ وہ حاجیات کی تکمیل کرتی ہیں ان کی رعایت کرنے میں یہ شرط ہے کہ ان کی وجہ سے ان کی اصل باطل نہ ہو جائے، لہذا اگر ان کی رعایت اپنے سے اعلیٰ (حاجیات) کے

حاجت پیش آتی ہے، لیکن وہ ضرورت کی حد تک نہیں پہنچتی، چنانچہ ان کی رعایت نہ کرنا مکلف انسانوں کے لئے مجملہ حرج و مشقت کا باعث ہوتا ہے، لیکن وہ اس فساد کے درجہ تک نہیں پہنچتا جس کی توقع مصالح عام میں ہوتی ہے۔

ضروریات کے بعد حاجیات دوسرے درجہ میں ہیں اور تحسینات تیسرے درجہ میں ہیں (۱)۔

تحسینات کی اقسام:

۴- تحسینات کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: وہ ہے جو قواعد شرعیہ سے معارض نہ ہو، جیسے گندی چیزوں کی حرمت، اس لئے کہ ان سے شہعیوں میں ایسی نفرت ہوتی ہے جو اعلیٰ اخلاق پر آمادہ کرنے کے باعث ان اشیاء کی حرمت کا ذریعہ بنتی ہے۔

دوسری قسم: وہ ہے جو قواعد کے معارض ہو جیسے کتابت، مال کے بدلہ غلام یا باندی کو آزاد کرنا) اس لئے کہ انسان کو اس کی حاجت نہیں ہوتی ہے، کیونکہ اگر اسے اختیار نہ کیا جائے تو کوئی ضرر لازم نہیں آتا، لیکن یہ عادتاً مستحسن ہے، اس لئے کہ یہ غلام کی آزادی کا ذریعہ ہے، اور اس سے یہ قلعہ دلوٹ رہا ہے کہ کسی کا اپنے بعض مال کو اپنے ہی بعض مال کے بدلہ فروخت کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ مکاتب جو کچھ حاصل کر رہا ہے وہ اس کے مالک کی طبیعت کے درجہ میں ہے، بایں طور کہ غلام خود مانے سے عاجز ہو (۲)۔

(۱) مجمع الجوامع ۲/۲۱۸ مطبع مجلس، الموفات ۲/۱۱۰، طبع دار المعرف

(۲) مجمع الجوامع مع حاشیہ البانی ۲/۲۸۱، ۲۸۲ مطبع مجلس، استاد الاول ۲۱۶، ۲۱۷ طبع مجلس۔

(۱) دیکھئے شاطبی کا قول ان کی کتاب الموفات ۲/۱۱۶، ۲۵، طبع دار المعرف میں نوع اول کے چوتھے مسئلہ کے ضمن میں۔

تحسینات ۷

اونی کو چھوڑ دیا جائے، کیونکہ اطباء بڑے مرض کو دور کرنے کے لئے اونی مرض کو باقی رکھنے کا التزام کرتے ہیں، اہل سلامتی و صحت کو اختیار کرتے ہیں اگرچہ اونی سلامتی و صحت کو چھوڑنا پڑے، اور طب شریعت کے مانند ہے، جسے سلامتی و عافیت کے مصالح کو حاصل کرنے اور بلاکتوں و بیماریوں کے مفاسد کو دور کرنے کے لئے وضع کیا گیا ہے، اور اس لئے کہ ان میں سے جس کو دور کرنا ممکن ہے اسے دور کیا جائے اور جس کا حصول ممکن ہے اسے حاصل کیا جائے، اور اگر تمام مفاسد کو ختم کرنا یا تمام مصالح کو حاصل کرنا دشوار ہو تو دونوں اگر مرتبہ میں برابر ہوں تو دونوں میں اختیار ہوگا اور اگر ان میں تفاوت ہو اور کسی کی ترجیح بھی معلوم ہو تو ترجیح کو اختیار کیا جائے گا، اور اگر اس سے ماہ اقلیت ہو تو توقف کیا جائے گا^(۱)۔

ج- تحسینات سے استدلال:

۷- غزالی نے "المصحی" میں ذکر کیا ہے کہ صرف تحسینات کے ذریعہ ظلم ٹکایا جائز نہیں ہے، جب تک کہ کوئی اصل موجود نہ ہو اور اس کے ذریعہ اسے تقویت نہ ملتی ہو، بلکہ بسا اوقات دوسروں کے درجہ میں آجاتی ہیں، اس لئے بعید نہیں کہ ان تک کسی مجتہد کا اجتہاد پہنچ جائے، ایسی صورت میں اگر کوئی شرعی رائے موجود نہ ہو تو اس کا درجہ امتحان کے مانند ہوگا، اور اگر کسی اصل کے ذریعہ اسے تقویت حاصل ہو جائے تو وہ قیاس ہوگا۔ اور اس امر میں حاجیات بھی تحسینات ہی کے مانند ہیں^(۲)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

ترک کا سبب بن جائے تو خود ان کو ہی ترک کر دیا جائے گا۔ اور یہی حکم حاجیات کا ضروریات کے ساتھ ہے، کیونکہ ہر وہ چیز جس کی حیثیت تکملہ کی ہو اگر اس کا اعتبار کئے جانے سے اس کی اصل ہی باطل ہو جائے تو اس تکملہ کی طرف توجہ نہیں کی جائے گی جس کی دو باتیں ہیں:

پہلی وجہ یہ ہے کہ اگر اصل باطل ہو جائے تو تکملہ بھی باطل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ تکملہ کی نسبت اس کے ساتھ جس کا وہ تکملہ ہے ایسی ہے جیسی موصوف کے ساتھ صفت کی نسبت کہ اگر صفت کا اعتبار کرنے کی وجہ سے موصوف ختم ہو جائے تو اس سے صفت کا بھی ختم ہونا لازم آئے گا، لہذا اس طریقہ پر اس تکملہ کا اعتبار کرنے سے خود اسی کا اعتبار نہ کرنا لازم آئے گا، اور یہ محال ہے جس کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اور جب یہ غیر متصور ہو تو تکملہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، بلکہ اصل کا اعتبار بغیر کسی زیادتی کے ہوگا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر ہم یہ مان لیں کہ تکمیلی مصلحت اس وقت حاصل ہوگی جبکہ اصلی مصلحت فوت ہو جائے تو اصلی مصلحت کو حاصل کرنا بہتر ہوگا، اس لئے کہ ان دونوں میں بہت تفاوت ہے۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ جان کی حفاظت کلی طور پر اہم ہے، اور مردوں (تقویٰ، دیانت) کی حفاظت مستحسن ہے، اسی لئے نجاستوں کو حرام قرار دیا گیا تاکہ مردوں کی حفاظت ہو، اور اہل مرہوت میں اچھی عادتوں کی حرکت پیدا کی جائے، لیکن اگر ضرورت اس کی دانی ہو کہ جان کی حفاظت کے لئے ناپاک چیز کا استعمال کیا جائے تو اس کا استعمال اولیٰ ہوگا^(۱)۔

شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اپنے "قواعد" میں بیان کیا ہے کہ مصالح میں جب تعارض ہو تو اہل مصالح کو اختیار کیا جائے اور

(۱) قواعد الاحکام ص ۲ طبع اطبیہ۔

(۲) المصحی ص ۲۹۳، ۲۹۴ طبع الامریہ و مرکز البیان ص ۸۷ طبع انتقہ۔

(۱) المرافقات ص ۱۶۳ طبع دارالمعرف۔

تحصن

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں تحصن کے معنی: قلعہ میں داخل ہو جانے اور اس کے ذریعہ اپنا بچاؤ کرنے کے ہیں۔ ”القاسوس“ میں ہے کہ ”حصن“ ہر ایسی مضبوط جگہ کو کہتے ہیں جس کے اندر نہ پہنچا جاسکے۔ اور ”المصباح“ میں ہے کہ ”حصن“ اس مکان کو کہتے ہیں جس کی بلندی کی وجہ سے اس میں پہنچا نہ جاسکے، اس کی جمع حصون ہے، اور آبادی کی حفاظت کے لئے جو نیسیل وغیرہ بنائی جاتی ہے اس کے لئے ال عرب حصن القریۃ تحصینا بولتے ہیں۔

تحصن کو شک و شبہ سے پاک رہنے کے معنی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے، اسی سے عقیقہ و پاکدائیں عورت کو حصان کہا جاتا ہے (۱)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَكْرَهُوا قِتَالَكُمْ عَلَى الْبُعَاءِ إِنَّ أُؤْذِنَ نَحْصُنًا.....“ (۲) اور اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور مت کرو جبکہ وہ پاکدائیں رہنا چاہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- دار الحرب میں رہنے والے کفار اگر مسلمانوں سے قتال کے لئے

(۱) لسان العرب، المصباح المیر، اصطلاح مادۃ ”حصن“، شرح فتح المندیر ۲۸۳/۳ طبع ولی فامیریہ مصر، حقیقۃً فیہ فیصل علی شرح الحجج ۳۳/۵ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) سورہ نور ۳۳۔

آئیں تو تحصن (قلعہ بند ہو جانا) شرعاً جائز ہے، خواہ قلعہ میں مسلمان کفار کے نصف عدد سے کم ہوں یا زائد اور قلعہ بندی اس لئے ہے تاکہ قرین مالک اور شہر میں سے انہیں کمک و طاقت پہنچ جائے اور وہ قوت حاصل کر لیں، اور اس طرح ان کی تعداد میں اضافہ ہو جائے پھر ان کے دشمن پر ان کا رعب ہو، نیز تحصن اور قلعہ بند ہونے سے مسلمانوں کو جنگ سے راہ فرار اختیار کرنے کا گناہ نہ ہوگا، کیونکہ گناہ اس صورت میں ہے جب محاربین سے مذہبیز کے بعد پیچہ دکھا کر بھاگا جائے جو نہ جنگی چل کے طور پر ہو اور نہ ہی کسی گروہ سے جا ملنے کی خاطر ہو، اور قلعہ سے باہر ان کی مذہبیز ہو جائے تو بھی قلعہ میں پناہ گزیں ہونا ان کے لئے جائز ہے، اس لئے کہ یہ بھی قتال کی طرف مائل ہونا یا کسی جماعت سے پناہ لینا ہے، اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے (۱)۔

اگر حربی کفار اپنے ملک میں ٹھہرے ہوں اور جنگ کا ارادہ نہ ہو تو مسلمانوں کے لئے مناسب یہ ہے کہ احتیاطاً مضبوط قلعے اور خندق بنائیں اور ان کو دشمن کا مقابلہ کرنے والے افراد و سامان سے بھر دیں، اور اس کی ذمہ داری مسلمانوں میں ان لوگوں کو دی جائے جو کامل اعتماد ہوں اور شجاعت میں مشہور ہوں (۲)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”جہاد“ میں ہے۔

۳- مسلمانوں کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ خندقوں کے ذریعہ اپنی حفاظت کریں، جیسے غزوہ خندق میں رسول اللہ ﷺ نے اس وقت کیا جبکہ مختلف جماعتیں آپ ﷺ سے قتال کے لئے مدینہ کے گرد جمع ہو گئیں (۳)۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا

(۱) المغنی لابن قدامہ ۲۸۶/۸ طبع مکتبہ المیرا خ، الخرش ۳۳/۳ طبع دار مدار بیروت نہایہ الحجج ۶۲/۸ طبع المصلیٰ مصر۔

(۲) نہایہ الحجج ۲۸/۳۲ روحہ طائیین ۸۰۲/۱ طبع مکتب لاسلای۔

(۳) حدیث ”تحصن رسول اللہ ﷺ بالخندق و مشارکہ إیہم“ کی روایت بخاری (فتح ۳۹۹/۷ طبع المنقہ) نے کی ہے۔

تھکن ۴، تھسین، تھق

تھسین

دیکھئے "احسان" اور "جہاد"۔

تھق

دیکھئے "محبت"۔



الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودُ
فَارِسْنَا عَلَيْهِمْ وَيَحَا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا، وَكَانَ اللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ بَصِيرًا إِذْ جَاءَ وَشَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ
وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ
بِاللَّهِ الظُّلُمَاتِ (۱) (اے ایمان والو! اللہ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو
جب تم پر (کئی کئی) لشکر چڑھائے، پھر ہم نے ان پر ایک آنہ سی بھیجی
اور ایسی فوج جو تم کو دکھائی نہیں دیتی اور اللہ تمہارے اعمال کو دیکھ رہا تھا
جبکہ وہ تم پر آپڑے تھے، تمہارے اوپر کے طرف سے بھی اور تمہارے
پچھ کی طرف سے بھی اور جبکہ آنکھیں کھلی رہ گئی تھیں اور کیجے منہ کو
آنے لگے تھے اور تم لوگ اللہ کے ساتھ طرح طرح کے گمان کر رہے
تھے)۔ خود رسول اللہ ﷺ خندق کھودنے میں صحابہؓ کے ساتھ بنفس
فیس شریک رہے۔

۴۔ جس طرح قلعوں اور خندقوں کے ذریعہ حفاظت کی جاتی ہے،
اسی طرح دشمنوں کے اچانک حملہ سے حفاظت کرنے والے ان تمام
وسائل سے حفاظت درست ہے جو خطرہ کی اتسام کے لحاظ سے ہوتے
رہتے ہیں، اور زمان و مکان کے اعتبار سے اس کی صورتیں مختلف ہوتی
رہتی ہیں (۲)۔

(۱) سورۃ الزاب ۹، ۱۰۔

(۲) البدایہ والنہایہ للسخافہ بن کثیر ۳/ ۹۲، ۱۱، المروضی لائف لابن ہشام
۲/ ۲۶۸، ۲۶۹، تفسیر القرطبی ۳/ ۱۲۸، ۱۲۹، طبع دار الکتب المصریہ تفسیر
روح المعانی ۲۰/ ۱۵۵، ۱۵۶، اور اس کے بعد کے صفحات فتح الباری ۷/ ۳۹۳۔

تحقیر

تعریف:

۱- لغت میں تحقیر کے معنی: ناقدری کرنے اور ذلیل و حقیر بنانے کے ہیں۔ یہ حقیر کا مصدر ہے۔ محقرات: صفات کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: هذا الامر محقرة بك: یعنی یہ ہر تمہارے لئے باعث حقارت ہے۔

حقیر: گھٹیا اور ذلیل کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: حقیر حقارة و حقرة و استحقرة و استحقرة: یعنی اسے گھٹیا سمجھا اور حقیر جانا اور حقرة کا معنی ہے: اسے حقیر و ذلیل کیا، یا اسے حقارت کی طرف منسوب کیا۔

حقیر الشیء، حقارة کا معنی ہے: اس کا مرتبہ گھٹ گیا، چنانچہ اس کی طرف تو پیدائش کی جاتی، اس لئے کہ وہ حقیر ہے (۱)۔ اس کے اصطلاحی معنی بھی یہی ہیں۔

اجمالی حکم:

تحقیر کے متعدد احکام ہیں:

۲- تحقیر کبھی ممنوع اور حرام ہوتی ہے: جیسے مسلمان کا مسلمان کو کمتر و ذلیل سمجھ کر اس کا مذاق اڑانے اور اس کی عنکبت کو پامال کرنے کے لئے حقیر سمجھنا۔ اسی سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا مِنَّا" (۱)

(۱) اصحاب، لسان العرب، المصباح المحمدي، المصباح المحمدي، "حقیر"۔

آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِنَّا مِن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ، وَلَا نِسَاءً مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ، وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ" (۱) (اے ایمان والو! نہ مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو ملحدہ دو اور نہ ایک دوسرے کو یہ سے القاب سے پکارو۔ ایمان کے بعد نساؤ کا نام عی ہے اور جواب بھی تو پتہ نہ کریں گے وہی ظالم ٹھہریں گے)، نیز اس مضمون کی دیگر آیتیں بھی ہیں۔

بوسیع مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تباہروا ولا یبع بعضکم علی بیع بعض وكونوا عباد الله إخوانا، المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره. التقوى ههنا. وبشير إلى صدره ثلاث مرات. بحسب امریء من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم علی المسلم حرام دمه وماله وعرضه" (۲) (ایک دوسرے سے حسد نہ کرو، بڑ بڑاری کے ارادہ کے بغیر سامان کی قیمت بڑھا کر نہ لگاؤ، آپس میں بغض نہ کرو اور قطع تعلقات نہ کرو اور تم میں سے بعض بعض کی خرید و فروخت نہ کرے، اللہ تعالیٰ کے بندے! بھائی بھائی ہو جاؤ۔ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے، نہ وہ اس پر ظلم کرے، نہ اسے بے یار و مددگار چھوڑے، نہ اس کی تحقیر کرے۔

(۱) سورہ حجرات ۱۱۔

(۲) حدیث: "لا تحاسدوا ولا تناجشوا..." کی روایت مسلم (۱۸۶/۳) طبع المصحح لکھنے کی ہے۔

تختیر ۳

کا ایسے موقع پر ذکر کرنا ہے جس پر ہنسی اڑنی جائے، اور تختیر کبھی نقالی کے ذریعہ ہوتی ہے، خود یہ نقالی عمل کے ذریعہ ہو یا قول یا اشارہ و کنایہ کے ذریعہ یا کسی کے بے سوچے سمجھے یا غلطیوں لے پر، یا اس کی حرکت یا اس کی بد صورتی پر ہنسی اڑانے کے ذریعہ ہوتی ہے (۱)۔

جس شخص نے کسی کی دبی تختیر کی جس کی ممانعت وارد ہے تو اس نے ایسے فعل حرام کا ارتکاب کیا جس پر اس شخص کی تادیب کے لئے شرعاً تعزیر کی جائے گی۔

یہ تعزیر امام کی صوابدید پر ہوگی، وہ شریعت اور مصلحت کی حدود میں رد کر سزا دے گا، جس کی تفصیل "تعزیر" کی اصطلاح میں ہے، اس لئے کہ اس سے مقصود زہد و تقویٰ ہے، اور اس سلسلہ میں لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں، لہذا ہر ایک کو اس کے مناسب حال سزا دی جائے گی (۲)۔

نیز یہ تعزیر اس صورت میں ہے جب ان امور سے تختیر مقصود ہو، اور اگر ان امور سے تعلیم یا غلطی پر تنبیہ وغیرہ مقصود ہو، تختیر مقصود ہی نہ ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اور اس کے ارادہ کا اندازہ احوال ہر آن سے لگایا جائے گا۔

۳۔ جو تختیر حرام ہے وہ بسا اوقات ارتداد تک پہنچا دیتی ہے، جیسے کوئی شخص شعار اسلام میں سے کسی شعار کی تختیر کر دے، مثلاً نماز، اذان، مسجد اور قرآن وغیرہ کی تختیر کر دے، منافقین کی صفت بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: "وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ

تَقْوَىٰ يِهَآءِ هَآءِ۔ یہ فرماتے ہوئے آپ ﷺ نے اپنے سینہ مبارک کی طرف تین مرتبہ اشارہ فرمایا۔ انسان کے برے ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو تختیر سمجھے۔ ہر مسلمان پر دوسرے مسلمان کا خون، اس کا مال اور اس کی آبرو حرام ہے۔

مسلم شریف ہی میں حضرت ابن مسعود سے منقول ہے، وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ۔ لَقَالَ رَجُلٌ: إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَنَعْلُهُ حَسَنَةً قَالَ: ابْنَ اللَّهِ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ۔ الْكِبَرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمَطُ النَّاسِ" وہی روایت: "و غمط الناس" (وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں رائی کے برابر بھی کبر ہو۔ کسی شخص نے کہا کہ آدمی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا کپڑا اچھا ہو اور اس کے جوتے اچھے ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جمیل ہیں اور جمال کو پسند فرماتے ہیں۔ کبر بطریق اور "غمط الناس" ہے (۱) اور ایک روایت میں ہے: "غمط الناس" (بطریق کا معنی حق کو ختم اور باطل کرنا اور غمط اور نمصد دونوں ایک ہی معنی میں ہیں؛ یعنی تختیر سمجھنا) (۲)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَسْأَلُ الْإِنْسَانَ (ایمان کے بعد گناہ کا نام بھی برا ہے)۔ اس کی تفسیر میں قرطبی کہتے ہیں: ایک قول کے مطابق اس سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے بھائی کا نام برائی سے لے یا اس کا مذاق اڑائے اور ایسا شخص فاسق ہے (۳)۔

ابن حجر قسماً کہتے ہیں کہ یہ غیر ذلیل سمجھنا اور عیوب و نقائص

(۱) الترمذی عن اعراف الکبیر ۲۲/۲ دار المعرفہ۔

(۲) ابن ماجہ ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۴۰۷۲، ۴۰۷۳، ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۴۰۷۶، ۴۰۷۷، ۴۰۷۸، ۴۰۷۹، ۴۰۸۰، ۴۰۸۱، ۴۰۸۲، ۴۰۸۳، ۴۰۸۴، ۴۰۸۵، ۴۰۸۶، ۴۰۸۷، ۴۰۸۸، ۴۰۸۹، ۴۰۹۰، ۴۰۹۱، ۴۰۹۲، ۴۰۹۳، ۴۰۹۴، ۴۰۹۵، ۴۰۹۶، ۴۰۹۷، ۴۰۹۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۰۱، ۴۱۰۲، ۴۱۰۳، ۴۱۰۴، ۴۱۰۵، ۴۱۰۶، ۴۱۰۷، ۴۱۰۸، ۴۱۰۹، ۴۱۱۰، ۴۱۱۱، ۴۱۱۲، ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، ۴۱۱۵، ۴۱۱۶، ۴۱۱۷، ۴۱۱۸، ۴۱۱۹، ۴۱۲۰، ۴۱۲۱، ۴۱۲۲، ۴۱۲۳، ۴۱۲۴، ۴۱۲۵، ۴۱۲۶، ۴۱۲۷، ۴۱۲۸، ۴۱۲۹، ۴۱۳۰، ۴۱۳۱، ۴۱۳۲، ۴۱۳۳، ۴۱۳۴، ۴۱۳۵، ۴۱۳۶، ۴۱۳۷، ۴۱۳۸، ۴۱۳۹، ۴۱۴۰، ۴۱۴۱، ۴۱۴۲، ۴۱۴۳، ۴۱۴۴، ۴۱۴۵، ۴۱۴۶، ۴۱۴۷، ۴۱۴۸، ۴۱۴۹، ۴۱۵۰، ۴۱۵۱، ۴۱۵۲، ۴۱۵۳، ۴۱۵۴، ۴۱۵۵، ۴۱۵۶، ۴۱۵۷، ۴۱۵۸، ۴۱۵۹، ۴۱۶۰، ۴۱۶۱، ۴۱۶۲، ۴۱۶۳، ۴۱۶۴، ۴۱۶۵، ۴۱۶۶، ۴۱۶۷، ۴۱۶۸، ۴۱۶۹، ۴۱۷۰، ۴۱۷۱، ۴۱۷۲، ۴۱۷۳، ۴۱۷۴، ۴۱۷۵، ۴۱۷۶، ۴۱۷۷، ۴۱۷۸، ۴۱۷۹، ۴۱۸۰، ۴۱۸۱، ۴۱۸۲، ۴۱۸۳، ۴۱۸۴، ۴۱۸۵، ۴۱۸۶، ۴۱۸۷، ۴۱۸۸، ۴۱۸۹، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۱۹۲، ۴۱۹۳، ۴۱۹۴، ۴۱۹۵، ۴۱۹۶، ۴۱۹۷، ۴۱۹۸، ۴۱۹۹، ۴۲۰۰، ۴۲۰۱، ۴۲۰۲، ۴۲۰۳، ۴۲۰۴، ۴۲۰۵، ۴۲۰۶، ۴۲۰۷، ۴۲۰۸، ۴۲۰۹، ۴۲۱۰، ۴۲۱۱، ۴۲۱۲، ۴۲۱۳، ۴۲۱۴، ۴۲۱۵، ۴۲۱۶، ۴۲۱۷، ۴۲۱۸، ۴۲۱۹، ۴۲۲۰، ۴۲۲۱، ۴۲۲۲، ۴۲۲۳، ۴۲۲۴، ۴۲۲۵، ۴۲۲۶، ۴۲۲۷، ۴۲۲۸، ۴۲۲۹، ۴۲۳۰، ۴۲۳۱، ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، ۴۲۳۶، ۴۲۳۷، ۴۲۳۸، ۴۲۳۹، ۴۲۴۰، ۴۲۴۱، ۴۲۴۲، ۴۲۴۳، ۴۲۴۴، ۴۲۴۵، ۴۲۴۶، ۴۲۴۷، ۴۲۴۸، ۴۲۴۹، ۴۲۵۰، ۴۲۵۱، ۴۲۵۲، ۴۲۵۳، ۴۲۵۴، ۴۲۵۵، ۴۲۵۶، ۴۲۵۷، ۴۲۵۸، ۴۲۵۹، ۴۲۶۰، ۴۲۶۱، ۴۲۶۲، ۴۲۶۳، ۴۲۶۴، ۴۲۶۵، ۴۲۶۶، ۴۲۶۷، ۴۲۶۸، ۴۲۶۹، ۴۲۷۰، ۴۲۷۱، ۴۲۷۲، ۴۲۷۳، ۴۲۷۴، ۴۲۷۵، ۴۲۷۶، ۴۲۷۷، ۴۲۷۸، ۴۲۷۹، ۴۲۸۰، ۴۲۸۱، ۴۲۸۲، ۴۲۸۳، ۴۲۸۴، ۴۲۸۵، ۴۲۸۶، ۴۲۸۷، ۴۲۸۸، ۴۲۸۹، ۴۲۹۰، ۴۲۹۱، ۴۲۹۲، ۴۲۹۳، ۴۲۹۴، ۴۲۹۵، ۴۲۹۶، ۴۲۹۷، ۴۲۹۸، ۴۲۹۹، ۴۳۰۰، ۴۳۰۱، ۴۳۰۲، ۴۳۰۳، ۴۳۰۴، ۴۳۰۵، ۴۳۰۶، ۴۳۰۷، ۴۳۰۸، ۴۳۰۹، ۴۳۱۰، ۴۳۱۱، ۴۳۱۲، ۴۳۱۳، ۴۳۱۴، ۴۳۱۵، ۴۳۱۶، ۴۳۱۷، ۴۳۱۸، ۴۳۱۹، ۴۳۲۰، ۴۳۲۱، ۴۳۲۲، ۴۳۲۳، ۴۳۲۴، ۴۳۲۵، ۴۳۲۶، ۴۳۲۷، ۴۳۲۸، ۴۳۲۹، ۴۳۳۰، ۴۳۳۱، ۴۳۳۲، ۴۳۳۳، ۴۳۳۴، ۴۳۳۵، ۴۳۳۶، ۴۳۳۷، ۴۳۳۸، ۴۳۳۹، ۴۳۴۰، ۴۳۴۱، ۴۳۴۲، ۴۳۴۳، ۴۳۴۴، ۴۳۴۵، ۴۳۴۶، ۴۳۴۷، ۴۳۴۸، ۴۳۴۹، ۴۳۵۰، ۴۳۵۱، ۴۳۵۲، ۴۳۵۳، ۴۳۵۴، ۴۳۵۵، ۴۳۵۶، ۴۳۵۷، ۴۳۵۸، ۴۳۵۹، ۴۳۶۰، ۴۳۶۱، ۴۳۶۲، ۴۳۶۳، ۴۳۶۴، ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، ۴۳۶۷، ۴۳۶۸، ۴۳۶۹، ۴۳۷۰، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲، ۴۳۷۳، ۴۳۷۴، ۴۳۷۵، ۴۳۷۶، ۴۳۷۷، ۴۳۷۸، ۴۳۷۹، ۴۳۸۰، ۴۳۸۱، ۴۳۸۲، ۴۳۸۳، ۴۳۸۴، ۴۳۸۵، ۴۳۸۶، ۴۳۸۷، ۴۳۸۸، ۴۳۸۹، ۴۳۹۰، ۴۳۹۱، ۴۳۹۲، ۴۳۹۳، ۴۳۹۴، ۴۳۹۵، ۴۳۹۶، ۴۳۹۷، ۴۳۹۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۰، ۴۴۰۱، ۴۴۰۲، ۴۴۰۳، ۴۴۰۴، ۴۴۰۵، ۴۴۰۶، ۴۴۰۷، ۴۴۰۸، ۴۴۰۹، ۴۴۱۰، ۴۴۱۱، ۴۴۱۲، ۴۴۱۳، ۴۴۱۴، ۴۴۱۵، ۴۴۱۶، ۴۴۱۷، ۴۴۱۸، ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، ۴۴۲۱، ۴۴۲۲، ۴۴۲۳، ۴۴۲۴، ۴۴۲۵، ۴۴۲۶، ۴۴۲۷، ۴۴۲۸، ۴۴۲۹، ۴۴۳۰، ۴۴۳۱، ۴۴۳۲، ۴۴۳۳، ۴۴۳۴، ۴۴۳۵، ۴۴۳۶، ۴۴۳۷، ۴۴۳۸، ۴۴۳۹، ۴۴۴۰، ۴۴۴۱، ۴۴۴۲، ۴۴۴۳، ۴۴۴۴، ۴۴۴۵، ۴۴۴۶، ۴۴۴۷، ۴۴۴۸، ۴۴۴۹، ۴۴۵۰، ۴۴۵۱، ۴۴۵۲، ۴۴۵۳، ۴۴۵۴، ۴۴۵۵، ۴۴۵۶، ۴۴۵۷، ۴۴۵۸، ۴۴۵۹، ۴۴۶۰، ۴۴۶۱، ۴۴۶۲،

تختیر ۳-۵

صَاحِرُونَ“ (۱) (اہل کتاب میں سے ان سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روز آخرت پر اور نہ ان چیز کو حرام سمجھتے ہیں، جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے، اور نہ بچے دین کو قبول کرتے ہیں، یہاں تک کہ جو چیزیں دین رعیت ہو کر اور اپنی پستی کا احساس کر کے) یعنی ماتحت تختیر و رسوا ہو کر۔

ان کے نزدیک دین کے وقت ذلت و حقارت کی کیا صورت ہوتی جاوے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جس کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”اہل ذمہ“ اور ”جزیہ“۔

ایسی چیز کے ذریعہ تعزیر جس میں تختیر ہو:

۵۔ تعزیر کی ایک قسم توبیخ ہے، جو تختیری کی ایک صورت ہے اور تعزیر میں توبیخ کی مشروعیت پر فقہاء نے سنت نبوی سے استدلال کیا ہے۔ حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ انہوں نے کسی آدمی کو سب و شتم کرتے ہوئے اسے اس کی ماں کی عار دلائی، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا ابی ذر! اغیرتہ بامہ! انک امرؤ فیک جاهلیۃ“ (۲) (اے ابو ذر! کیا تو نے اسے اس کی ماں کی عار دلائی ہے؟ تو ایسا آدمی ہے جس میں جاہلیت ہے)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَمَّا الْوَاجِدُ بِحُلِّ عَرَضِهِ وَعُقُوبَتِهِ“ (۳) (مال دار کا مال منول کرنا اس کی آبروریزی اور عار دہاں کر دینا ہے) حقارت و بے عزتی کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ مثلاً کہا جائے اے ظالم اے زیادتی کرنے والے، اور یہ

کُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ لَا تَعْتَبِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ“ (۱) (اور اگر آپ ان سے سوال کیجئے تو کہیں گے تم تو محض مشغلہ اور خوش طبعی کر رہے تھے، آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، اب یہاں نہ بناؤ تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔ دوسری جگہ ان ہی منافقین کے بارے میں ارشاد ہے: ”وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هَذَا هُزُوًا وَلَعِبًا“ (۲) (اور جب تم پکارتے ہو نماز کے لئے تو یہ لوگ اس کو فحشی اور کھیل بنا لیتے ہیں)۔ ”فتح اعلیٰ الممالک“ میں ہے کہ اگر کوئی شخص نماز کی اور کبھی نمازیوں کی توجین کرے اور بہت سے لوگ اس کی کوای دیں، جن میں سے کچھ کا ترکیہ کیا گیا ہو اور کچھ کا نہیں تو جو حضرات اس بات پر محمول کرتے ہیں کہ یہ نمازیوں کی توجین ہے اس لئے کہ ان کے متعلق اس کا اعتقاد صحیح نہیں ہے تو ان کے لحاظ سے یہ مسلمان کو سب و شتم کرنے کے قبل سے ہے، اس صورت میں اس کے لئے حاکم کی رائے کے قدر و قدر بھی لازم ہے، اور جنہوں نے اسے عبادت کی توجین پر محمول کیا ان کے اعتبار سے صحیح یہ ہے کہ یہ زندقہ نہیں بلکہ ارتداد ہے، اس لئے کہ اس نے اسے ظاہر و مشہور کر دیا ہے، لہذا اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے (۳)۔

۴۔ کبھی تختیر واجب ہوتی ہے: جیسے اہل کتاب میں سے ان لوگوں کی حالت ہے جن پر جز یہ متعین کر دیا گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

(۱) سورہ توبہ ۲۹

(۲) حدیث ”یا ابی ذر! اغیرتہ بامہ.....“ کی روایت بخاری (فتح ۸۳) طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۳) حدیث ”لَمَّا الْوَاجِدُ بِحُلِّ عَرَضِهِ وَعُقُوبَتِهِ“ کی روایت ابوداؤد (۳۵۴) طبع عزت عید و ماس) نے کی ہے اور ابن حجر نے اسے فتح الباری (۱۲/۵) طبع انتقیر) میں منقول کیا ہے۔

(۱) سورہ توبہ ۱۵، ۱۶

(۲) سورہ مائدہ ۵۸

(۳) فتح اعلیٰ الممالک فی الفتویٰ علیٰ غیب الامام مالک للعلامہ الشیخ محمد عیش

۲/۶۰، ۲/۶۳

تختیر ۶

زبانی تعزیر کی ایک قسم ہے، ابن فرحون کی ”تبصرة الحکام“ میں ہے: زبان سے تعزیر کی دلیل ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے: ”أن رسول الله ﷺ أتى برجل قد شرب فقال: ”اضربوه“ فقال أبو هريرة: فمنا الضارب بيله، ومنا الضارب بعله، والضارب بنبوه - وفي رواية ”بكوه“ فأقبلوا عليه يقولون: ما اتقى الله؟ ما خشيت الله؟ ما استحييت من رسول الله ﷺ؟“ (رسول اللہ ﷺ کے پاس کسی آدمی کو لایا گیا جس نے شراب پی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو مارو (۱) حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ہم میں سے کچھ اپنے ہاتھ سے مار رہے تھے، کچھ اپنے جوتے سے، اور بعض اپنے کپڑے سے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ”ا سے سر زلش کرو، جھڑکو“ تو لوگ اس کی طرف متوجہ ہو کر کہہ رہے تھے: تجھے اللہ کا ڈر نہیں ہوا؟ تجھے اللہ کا خوف نہیں ہوا؟ تجھے رسول اللہ ﷺ کی بھی شرم نہ آئی؟) یہ سر زلش زبانی تعزیر ہے (۲)۔

دیکھئے: اصطلاح ”تعزیر“۔

۶۔ کبھی کبھی تختیر عملاً ہوتی ہے، جیسا کہ جھوٹے کوہ کو بدنام کرنے کی صورت میں، اس کی بدنامی یوں ہوتی ہے کہ اس کے بارے میں لوگوں کو بتایا جائے اور اس کی تشہیر کی جائے اور یہ تشہیر ہی اس کے حق میں تعزیر ہوتی ہے۔ جھوٹے کوہ کی تشہیر کے بارے میں ”تارخانیہ“ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اسے گھمایا جائے گا اور تشہیر کی جائے گی لیکن اس کی پٹنی نہیں کی جائے گی اور ”اسراجیہ“

(۱) حدیث: ”أتى برجل قد شرب...“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۶۶/۱۲ طبع استغبر) نے کی ہے ہری روایت ابو داؤد (۶۳۰/۳ طبع عزت حمید دہلی) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱۸۲/۳، تبصرة الحکام ۲۰۰/۲، معین الحکام للطرابلسی ص ۲۳۱۔

میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ ”جامع العتباتی“ میں ہے کہ تشہیر یہ ہے کہ اسے شہر میں گھمایا جائے اور ہر محلہ میں اعلان کیا جائے کہ یہ جھوٹا کوہ ہے، کوئی اس کی کوئی قبول نہ کرے۔ خصاف نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ صاحب کے قول کے مطابق اس کی تشہیر کی جائے گی لیکن پٹنی نہ ہوگی اور حضرت عمرؓ سے جو روایت ہے کہ اس کا چہرہ سیاہ کر دیا جائے گا سرخسی کے نزدیک اس کی تاویل یہ ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب حاکم سیاست کے طور پر اسی میں مصلحت سمجھے، اور امام صاحب کے نزدیک اس سے مراد رسوائی و تشہیر ہے، کیونکہ اسے بھی چہرہ سیاہ ہونا کہا جاتا ہے۔

شرح رحمہ اللہ سے ”قول ہے کہ وہ جھوٹا کوہ اگر بازار سے تعلق رکھنے والا ہوتا تو اسے بازار بھیجے اور اگر کوئی اور ہوتا تو اسے عصر کے بعد اس کی قوم کے لوگ جہاں جمع ہوتے وہاں بھیجے، اور اسے پکڑ کر لے جانے والا کہتا کہ شرح نے آپ سب کو سلام عرض کیا ہے اور ان کی طرف سے یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ ہم نے فلاں شخص کو جھوٹا کوہ پایا ہے، اس لئے آپ سب اس سے محتاط رہیں اور لوگوں کو اس سے بچنے کے لئے نہیں (۱)۔



(۱) ابن ماجہ ۱۹۲/۳، الہدایہ ۱۳۲/۳ طبع مصنفی المہاجر، ابن ماجہ ۱۹۵/۳، اختصار شرح المختار ۳۹۴/۳ طبع المجلد ۱، ۱۹۳۶، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۳۰۳/۳، الفتاویٰ ابن قدامہ ۵۹۹/۲، ۶۰۰/۲ طبع المباحث المحمدیہ۔

تحقیق مناط ۱-۲

نمان یا جائے گا۔

اجماع کے ذریعہ نسل کے معلوم ہونے کی مثال عدالت ہے، اس لئے کہ یہ قبول شہادت کے وجوب کی نسل ہے، اور یہ نسل اجماع کے ذریعہ معلوم ہوتی ہے، البتہ کسی شخص کا عادل ہونا غور و اجتہاد کے ذریعہ نسل کی بنیاد پر ہوتا ہے۔

استنباط کے ذریعہ نسل کے معلوم ہونے کی مثال عقل میں مستی پیدا کرنے والی شدت ہے، اس لئے کہ وہ شراب خمر کے حرام ہونے کی نسل ہے، پس نبی میں ہی نسل کی معرفت کے لئے غور و فکر کرنا ہی تحقیق مناط ہے، اور اسے تحقیق مناط اس لئے کہا جاتا ہے کہ مناط یعنی جہف کے بارے میں یہ معلوم ہے کہ یہ مناط ہے، اور اب اس مناط کے کسی متعین صورت میں پائے جانے کی تحقیق پر غور کرنا باقی رہا (۱)۔

اجماعی حکم:

۲- تحقیق مناط نسل کے راستوں میں سے ایک راستہ ہے، جسے اختیار کرنے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور کبھی تحقیق مناط کو قیاس نسل میں سے شمار کیا جاتا ہے۔

امام غزالی کہتے ہیں کہ اجتہاد کی اس قسم میں امت کے مابین کوئی اختلاف نہیں اور قیاس تو مختلف فیہ ہے تو اسے قیاس کیسے کہا جاسکتا ہے؟ (۲)

اور پیش آمد و انتہات میں نسل حکم کی تطبیق کے لئے مجتہد، کاغذی اور مفتی کو تحقیق مناط کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) احکام اسلامیہ ص ۶۳، المحصری للقرنی ۲/۲۳۱، ۲۳۲، ارتداد لکھول

لکھول ص ۲۲۲۔

(۲) ارتداد لکھول ص ۲۲۲، المحصری للقرنی ۲/۲۳۱، روح البیان ص ۶۱۶، جمع الجوامع

ص ۳۱۴۔

تحقیق مناط

تعریف:

۱- حقیق الامر: کے معنی کسی امر کا یقین کرنے یا اسے ثابت و لازم کرنے کے ہیں۔

اور مناط: موضع تعلیق (معلق کرنے کی جگہ) کو کہتے ہیں۔

اہل اصول کے نزدیک مناط حکم، نسل اور اس کے سبب کو کہتے ہیں (۱)۔

اور تحقیق مناط اصل میں کے نزدیک: یہ ہے کہ نص یا اجماع یا استنباط کے ذریعہ کسی نسل کو جاننے کے بعد مختلف افراد کی صورتوں میں اس نسل کی موجودگی کو جاننے کے لئے غور و فکر اور پوری کوشش کی جائے، پس کسی معینہ مسئلہ میں غور و فکر اور اجتہاد کے ذریعہ نسل کی موجودگی ثابت کرنے کا نام تحقیق مناط ہے۔

نص کے ذریعہ نسل معلوم ہونے کی مثال جہت قبلہ ہے، اس لئے کہ وہی قبلہ کی طرف رخ کرنے کے وجوب کی نسل ہے، اور یہ نسل نص سے معلوم ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ" (۲) (اور تم جہاں کہیں ہو اپنے چہرے کر لیا کرو اسی کی طرف)، اشتباہ کی حالت میں امت کا تعین کہ قبلہ کدھر ہے؟ اس میں علامات و علامات کو دیکھ کر اجتہاد کے ذریعہ

(۱) المصباح للمیر، معجم الصحاح، المعجم الوسيط مادة "حقن"، "ط"۔

(۲) سورہ بقرہ ص ۱۴۴۔

تحکیم ۱-۲

کما تحکم ولدک یعنی یتیم کو غلط کاموں سے اس طرح روکو جیسے تم اپنی اولاد کو روکتے ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ اس جملہ سے ان کی مراد یہ ہے کہ اس کے بل میں اس طرح بھلائی سے کام لو جیسے اپنی اولاد کے لئے بھلائی سے کام لیتے ہو (۱)۔

اور لغت میں تحکیم کے معنی فیصلہ کرنے کے بھی آتے ہیں۔ بولا جاتا ہے: "قضى بين الخصمين" (۲) (دو فریقوں کے درمیان فیصلہ کیا)، "قضى له" (کسی کے حق میں فیصلہ کیا) "قضى عليه" (کسی کے خلاف فیصلہ کیا)۔

اصطلاح میں تحکیم یہ ہے کہ فریقین کسی کو حکم بنائیں جو ان کے درمیان فیصلہ کرے (۳)۔

"مجلۃ لأحكام العدلیہ" میں ہے: تحکیم یہ ہے کہ فریقین اپنے جملہ کے اور دعویٰ میں فیصلہ کے لئے باہمی رضا مندی سے کسی کو حکم مقرر کر لیں۔

اور اس کے لئے کہا جاتا ہے: حکم (حا اور کاف کے فتح کے ساتھ) اور حکم (میم کے پیش، حا کے زبر اور کاف پر زبر اور تشدید کے ساتھ) (۴)۔

متعلقۃ الفاظ:

الف - قضاء:

۲ - لغت میں قضاء کا ایک معنی: فیصلہ کرنا ہے، اور اصطلاح فقہاء

(۱) القاموس المحیط، ۵: ۱۵۱، لغت العرب، حجم نقایس اللہ، المغرب، اساس بلاغ، التہذیب فی غریب اللہ، معرقات الارض، المعجم الوسیط۔

(۲) لسان العرب، القاموس المحیط۔

(۳) الدر المختار، ۵/ ۲۲۸ مع حاشیہ ابن ماجہ، مطبع المہاجر، البحر الرائق، شرح کتر اللغات، ۷/ ۲۲۸ مع حاشیہ ابن ماجہ، مطبع دار المعرفہ، ۱۰۰۔

(۴) مجلۃ أحكام العدلیہ، دفعہ ۹۰۔

تحکیم

تعریف:

۱ - لغت میں تحکیم: "حکمه فی الامر والشیء" کا مصدر ہے، یعنی فلاں نے فلاں کو حکم بنایا، اور فیصلہ اس کے پر دیا۔

قرآن کریم میں ہے: "فَلَا وَزَنَكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ" (۱) (سو قسم ہے تیرے رب کی وہ مومن نہ ہوں گے یہاں تک کہ تجھ کو ہی منصف جانیں اس جملہ کے میں جو ان میں اٹھے)۔

کہا جاتا ہے: حکمہ بینہم یعنی فلاں کو یہ حکم دیا کہ وہ فلاں کے درمیان فیصلہ کر دے اور فیصلہ کرنے والا حکم ہر حکم کہلاتا ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے: "إِنَّ الْجَنَّةَ لِلْمَحْكَمِينَ" (۲) (جنت محکمین کے لئے ہے) یہاں محکمین سے وہ لوگ مراد ہیں جو دشمن کے بچہ میں پھنس جائیں، اور ان میں شرک و قتل میں سے کسی ایک چیز کا اختیار دے دیا جائے، پھر بھی وہ اسلام پر ثابت قدم رہتے ہوئے قتل ہونے کو اختیار کر لیں۔

اور مجازاً کہا جاتا ہے: حکمت السفیہ تحکیماً جب جب کوئی کسی سفیہ کو کسی کام کے کرنے سے روک دے، یا اسے اس کام کا انجام بتا دے، اور اسی معنی میں نخبی کا قول ہے: حکم السفیہ

(۱) سورہ نساء، ۶۵۔

(۲) حدیث: "إِنَّ الْجَنَّةَ لِلْمَحْكَمِينَ" کو ابن حجر نے (التہذیب، ۵/ ۶۲۰) طبع عزت عبید دہاس) میں بیان کیا ہے اور اسے کسی کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔

تحکیم ۳-۴

فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ
فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ
فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ (۱) (اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں جنگ
کرنے لگیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو پھر اگر ان میں کا ایک
گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہے
یہاں تک کہ وہ رجوع کرے اللہ کے حکم کی طرف پھر اگر وہ رجوع
کرے تو ان کے درمیان اصلاح کر دو عدل کے ساتھ اور انصاف کا
خیال رکھو، بیشک اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے)۔
معلوم ہوا کہ اصلاح اور تحکیم دونوں کے ذریعہ نزاع کو ختم کیا
جاتا ہے، البتہ حکم کا تعین قاضی یا فریقین کی طرف سے ہونا ضروری
ہے اور اصلاح میں طرفین یا کسی رضا کار کو اختیار ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

تحکیم کی مشروعیت قرآن و سنت اور اجماع سے ثابت
ہے (۲)۔
۴- قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ
بَيْنَهُمَا فَلْيَعْنُوا أَحْكَمَا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِيهَا، إِنْ يَرْيَدَا
إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا" (۳) (اور اگر تمہیں دونوں کے
درمیان کشاکش کا علم ہو تو تم ایک حکم مرد کے خاندان سے اور ایک حکم
عورت کے خاندان سے مقرر کر دو اگر دونوں کی نیت اصلاح حال کی
ہوگی تو اللہ دونوں کے درمیان مودعت پیدا کر دے گا)۔

میں قضاء حکم شرعی کو ظاہر کرنا، اسے لازم کرنا اور خصوصیت و جگہ سے کا
فیصلہ کرنا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تحکیم و قضاء دونوں ہی لوگوں کے
مابین نزاع کو ختم کرنے اور صاحب حق کی تعیین کا ذریعہ ہیں، اسی لئے
فقہاء نے ان دونوں کے لئے ایک ہی جیسی شرطیں مقرر کی ہیں جن کا
بیان عنقریب آ رہا ہے (۱)۔

تاہم ان دونوں میں چند بنیادی فرق ہیں جو اس بات میں ظاہر
ہیں کہ قضاء اس مقام پر اصل ہے اور تحکیم فرع ہے، اور قاضی کو
ولایت عامہ حاصل ہوتی ہے، چنانچہ قضاء کے دائرے سے کوئی مٹی
خارج نہیں اور اس کے اختیارات سے کوئی موضوع مستثنیٰ نہیں ہے۔
کسی کو حکم بنانا اس کے متعین قیود و شرائط کے مطابق قاضی یا
فریقین ہی کی طرف سے ہوتا ہے، نیز یہ بات بھی قابلِ لحاظ ہے کہ
بعض امور تحکیم کا محل نہیں ہیں جیسا کہ عنقریب آ رہا ہے۔

ب- اصلاح:

۳- اصلاح لغت میں فساد کرنے کی ضد ہے، اصلح کا معنی ہے:
کسی بھلائی اور خیر کا کام انجام دینا اور اصلح فی عملیہ فی امرہ
کا معنی ہے: یعنی اس نے اچھا اور نفع رساں کام کیا۔
اور اصلح الشيء کا معنی ہے: اس نے کسی چیز کے فساد کو زائل
کر دیا۔
اور اصلح بینہما، یا ذات بینہما، یا مابینہما کا معنی ہے:
فریقین کی رضا مندی سے ان کے مابین کی عداوت و نزاع کو ختم
کر دیا۔

قرآن مجید میں ہے: "وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا

(۱) سورہ حجرات ۹۔

(۲) مجمع ۵ نمبر ۴۳۴ شرح المنہاج ۵/۲۹۸۔

(۳) سورہ نساء ۵۵۔

(۱) مطالب اولیٰ المس فی شرح علیہ المصنفی ۱/۲۵۳، المکب الاسلامی دمشق،
بدائع الصنائع ۲/۲ طبع المجلد، مثنیٰ للحاج ۳۲۴/۳۔

تحکیم ۵-۶

قرطبی کہتے ہیں: یہ آیت تحکیم کے ثبوت پر دلیل ہے (۱)۔

۵- سنت نبویہ مطہرہ سے ثبوت یہ ہے کہ قبیلہ بنی نضیر کے یہودی جب حضرت سعد بن معاذ کی تحکیم پر آمادہ اور ان کے فیصلہ کو تسلیم کرنے پر راضی ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد کے حکم بنائے جانے پر رضامندی ظاہر فرمائی (۲)۔

اور قبیلہ بنی نضیر نے جب امول زکاۃ لوٹ لئے تو آپ ﷺ ان کے معاملہ میں امیر بن ہشامہ کے حکم بنائے جانے پر راضی ہوئے (۳)۔

نیز حدیث شریف میں ہے: "ان ابا شریح ہانی، بن یزید رضی اللہ عنہ لما وفد الی رسول اللہ ﷺ مع قومہ، سمعہم یکتونہ باہی الحکم۔ فقال له رسول اللہ ﷺ: "ان الله هو الحكم۔ واليه الخكم، فلم تكنی ابا الحكم؟ فقال: ان قومي اذا اختلفوا في شيء، فتوني، فحكمت بينهم، فرضي كلا الفريقين۔ فقال رسول الله ﷺ: ما احسن هذا۔ فما لك من الولد؟ قال: لي شریح، ومسلم، وعبدالله۔ قال: فما اكبرهم؟ قلت: شریح۔ قال: انت ابو شریح۔ ودعا له ولولده" (۴) (ابو شریح ہانی بن یزید اپنی قوم کا ایک بندے لے کر رسول اللہ ﷺ کے

پاس آئے تو رسول اللہ ﷺ نے سنا کہ ان کی قوم کے لوگ انہیں ان کی کنیت ابو انجم سے پکار رہے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے کہا: حکم تو صرف اللہ تعالیٰ ہے اور ان کو حکم کا حق ہے تو آپ کی کنیت ابو انجم کیوں ہے؟ اس پر انہوں نے کہا: جب کسی معاملہ میں میری قوم میں اختلاف ہوتا ہے تو وہ میرے پاس آتے ہیں، اور میں ان کے درمیان فیصلہ کر دیتا ہوں، جس پر دونوں فریق راضی ہو جاتے ہیں، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بہت اچھی بات ہے، کیا تمہاری کوئی اولاد بھی ہے؟ انہوں نے کہا کہ شریح، مسلم اور عبد اللہ میرے لڑکے ہیں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: ان میں بڑا کون ہے؟ میں نے کہا: شریح۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم ابو شریح ہو۔ اور ان کے اور ان کی اولاد کے لئے دعا فرمائی)۔

۶- اجماع سے تحکیم کا ثبوت یہ ہے کہ حضرت عمر اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے درمیان کھجور کے درختوں کے سلسلہ میں نزاع تھی تو انہوں نے حضرت زید بن ثابتؓ کو اپنے درمیان حکم بنایا (۱)۔ اور حضرت عمرؓ کا ایک آدمی کے ساتھ ایک گھوڑے کے معاملہ میں اختلاف ہوا جو گھوڑا حضرت عمرؓ نے ساندہ ہونے کی شرط کے ساتھ خرید لیا تھا، اس معاملہ میں ان دونوں نے حضرت شریح کو حکم بنایا (۲)۔

نیز حضرت عثمان اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہما نے حضرت نبیر بن مطعم کو حکم بنایا (۳)، حالانکہ حضرت زید، حضرت شریح اور حضرت نبیر (اس وقت) قاضی نہیں تھے۔

اور اس طرح کے معاملات کبار صحابہ کی ایک جماعت کے

(۱) الموطأ ۲/۱۲۲، فتح الباری ۵/۵۸، المغنی ۱۰/۱۰، کشاف القناع ۳/۳۰۳۔

(۲) المغنی ۱۰/۱۰، طہذیب الفقہ فی اصطلاحات الفقہیہ ۱/۱۲۶۔

(۳) المغنی ۱۰/۱۰، کشاف القناع ۴/۳۰۳، کنی الطالب ۴/۶۷۔

(۱) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۵/۱۷۹، طہذیب الکتاب لہمیریہ۔

(۲) یہود کے معاملے میں حضرت سعد بن معاذ کی تحکیم کی حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۵۶، طہذیب الفقہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ رضی اللہ عنہم یحکم الامور بن مشاعر" کی روایت اصحاب میں ابن ماجہ نے کی، اور اس کی سند میں جہالت ہے (الاصحاب لابن حجر ۱/۵۵، فتح الباری ۵/۵۸)۔

(۴) حدیث: "ان الله هو الحكم" کی روایت ابو داؤد (۲۳۰/۵، طہذیب عزت عبید دہاس) بنی (۲۳۱/۸، طہذیب الکتاب لہمیریہ) نیز صاحب جامع الاصول (۳/۷۳۳) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

تحکیم ۷-۱۰

مالکیہ کے حکام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر تحکیم پر عمل کرتے ہوئے فیصلہ ہو جائے تو مانڈ ہوگا (۱)۔

۸- تحکیم میں طرفین دو دونوں فریق ہوتے ہیں جو اپنے درمیان نزاع کو بذریعہ تحکیم ختم کرنے پر متفق ہو جائیں، ان میں سے ہر ایک کو قائم (کاف پر تشدید اور زیر کے ساتھ) کہتے ہیں۔

دو فریقین کبھی دو اور کبھی دو سے زائد بھی ہوتے ہیں (۲)۔

۹- تحکیم فریقین کے لئے یہ شرط ہے کہ ان میں باہم عقد کرنے کی صحیح اہلیت پائی جائے جس کا حاصل عقل ہے، اس لئے کہ اس اہلیت کے بغیر عقدی صحیح نہیں ہوتا (۳)۔

کیل کے لئے اپنے مؤکل کی اجازت کے بغیر تحکیم جائز نہیں ہے، اسی طرح جس بچے کو تجارت کی اجازت ہو اس کے لئے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر حکم مانا جائز نہیں، نیز معاملہ مضاربہ میں عامل (منت کرنے والا) کے لئے بغیر مالک کی اجازت کے تحکیم جائز نہیں، اسی طرح ولی، بھی اور اس شخص کی طرف سے تحکیم جائز نہیں جس کو اثاثہ کی وجہ سے تصرفات سے روک دیا گیا ہو، یہ عدم جواز اس صورت میں ہے جب تحکیم کی وجہ سے اہلیت نہ رکھنے والے شخص یا قرض خواہوں کو ضرر پہنچتا ہو (۴)۔

حکم کے لئے شرطیں:

۱۰- الف- جس کو حکم بتایا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ معلوم

ساتھ پیش آئے، جن پر کسی نے گیر نہیں کی، لہذا یہ اجماع ہوا (۱)۔

۷- اسی بنا پر فقہاء نے تحکیم کے جواز کو اختیار کیا ہے (۲)۔

البتہ حنفیہ میں سے بعض نے اس کا فتویٰ دینے سے گریز کیا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ ملف فیصلہ کے لئے ایسے شخص کو اختیار فرماتے تھے جو صالح و متدین عالم ہو، وہ اپنے علم کے مطابق احکام شرع کی روشنی میں یا مجتہدین کے اجتہاد کی روشنی میں جو کچھ سمجھتا اس کے مطابق فیصلہ کرتا۔ اور آج کل اگر تحکیم کو جائز قرار دیا جائے تو عوام اور وہ لوگ جو عوام ہی کے حکم میں ہیں اپنے جیسے لوگوں کو فیصلہ بنانے کی جسارت کریں گے، اور وہ فیصلہ اپنی جہالت و ماہیت کی وجہ سے شرعی احکام سے ہٹ کر فیصلہ کیا کرے گا جو بڑے فساد کا ذریعہ ہے، اسی وجہ سے ان فقہاء نے تحکیم کی ممانعت کا فتویٰ دیا ہے (۳)۔

اصح مالکی کہتے ہیں: میں تحکیم کو پسند نہیں کرتا، لیکن اگر اس کے ذریعہ فیصلہ ہو جائے تو مانڈ ہوگا۔ اور بعض مالکیہ نے تحکیم کو سرے سے ناجائز کہا ہے (۴)۔

اور بعض شافعیہ اس کے عدم جواز کے قائل ہیں، اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر شہر میں کوئی قاضی نہ ہو تو تحکیم جائز ہے، اور بعض صرف مال میں اس کے جواز کے قائل ہیں (۵)۔

بہر حال حنفیہ کا اصح اور ظاہر مذہب تحکیم کے جواز کا ہے اور جمہور شافعیہ کے نزدیک یہی اظہر ہے اور یہی منابہ کا مذہب ہے۔

(۱) المصنوع ۱۲/۲۱ شرح المنہج ۵/۹۸، معنی المحتاج ۸/۷۸، نہایہ المحتاج ۲۳۰/۸۔

(۲) فتح القدیر ۵/۹۸، بدائع الصنائع ۷/۳۵، مواہب الجلیل ۸/۱۱۲، تہذیب نوکام ۸/۳۳، الشرح المکبیر ۳/۵۳، نہایہ المحتاج ۸/۲۳۰، المعنی ۱۰/۱۹۰، مطالب اُولیٰ اُنس ۱/۷۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۰۔

(۴) المحتاج و الجلیل ۱۱۳/۱۱۲، مواہب الجلیل ۸/۱۱۲، حاشیہ الدسوقی ۳/۳۵۔

(۵) روضۃ الطالبین ۱۱/۱۱، نہایہ المحتاج ۸/۳۳۰، معنی المحتاج ۸/۷۹۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۰، المحرر والدریہ ۱/۳۱۹، الروضۃ ۱۱/۱۲۱، کشاف المحتاج ۸/۳۵۸، مواہب الجلیل ۸/۱۱۲، حاشیہ الدسوقی ۳/۳۵۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۲۸، فتح مواہب ۲/۴۰۸۔

(۳) البحر الرائق ۷/۲۳، تحویر بصرہ ۵/۲۲۸۔

(۴) ابن عابدین ۵/۳۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۷۱، معنی المحتاج ۸/۷۹، نہایہ المحتاج ۸/۳۳۰۔

تحکیم ۱۱-۳۳

میں حکم کا مسلمان ہونا شرط ہے جب دونوں فریق یا ان میں سے کوئی ایک مسلمان ہو، اور اگر فریقین غیر مسلم ہوں تو حکم کا مسلمان ہونا شرط نہیں۔ اور علت اس کی یہ ہے کہ غیر مسلم غیر مسلموں کے درمیان شہادت کا اہل ہے، تو فریقین کا اس پر راضی ہونا ایسا ہوگا جیسا کہ بادشاہ کا اس کو حکم بنانا اور یہ معلوم ہی ہے کہ غیر مسلموں کے درمیان غیر مسلم حکم کی ولایت درست ہے اور یہی حکم تحکیم کا ہے۔

اور اگر فریقین غیر مسلم ہوں، اور وہ بلا ہی اتفاق سے کسی غیر مسلم کو حکم بنائیں تو یہ جائز ہے، چنانچہ اگر فیصلہ سے پہلے فریقین میں سے کوئی ایک اسلام لے آئے تو اس حکم کا فیصلہ مسلمان کے خلاف نافذ نہیں ہوگا، لہذا اگر اس کے موافق ہو تو نافذ ہو جائے گا اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے حق میں بہت بھی نافذ نہیں ہوگا۔

۱۲- مرتہ کو حکم بنانا امام ابو حنیفہ کے نزدیک موقوف رہے گا، اگر وہ اسلام کی طرف لوٹ آئے تو اس کو حکم بنانا صحیح ہو جائے گا، ورنہ باطل ہو جائے گا۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کی تحکیم بہر حال جائز ہے۔

اس وضاحت کے مطابق اگر ایک مسلمان اور ایک مرتد نے مل کر کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر مرتد قتل کر دیا یا یا دار اُمر ب چا گیا تو ان کے سلسلے میں اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا (۱)۔

۱۳- فقہاء نے اس پر متعدد نتائج مرتب فرمائے ہیں جو بعض جزئیات کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں..... مثلاً اگر فریقین نے کسی بچہ کو حکم بنادیا پھر وہ باغ ہو گیا، یا غیر مسلم کو حکم بنایا پھر وہ اسلام لے آیا اور

ومتعین ہو، اگر فریقین مثلاً ایسے شخص کو حکم بنائیں جو سب سے پہلے مسجد میں داخل ہو تو یہ بلا جواز جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں جہالت ہے (۱)، لہذا اگر اس داخل ہونے والے کو جاننے کے بعد فریقین اس پر راضی ہو جائیں تو یہ حکم کے متعین ہونے کی وجہ سے جائز ہوگا۔

۱۱- ب- حکم کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ وہ ولایت قضاء کا اہل ہو۔ اس پر چاروں فقہی مذاہب کا اتفاق ہے، اگرچہ اس اہلیت کے عناصر کی تعیین میں اختلاف ہے (۲)۔

یہاں پر اہلیت قضاء سے مراد قضاء کی مطلق اہلیت ہے، نہ کہ خاص واقعہ میں جس میں نزاع ہے۔

شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس شرط سے استثناء صرف اس صورت میں ممکن ہے جب کوئی اس کا اہل موجود ہی نہ ہو اور بعض شافعیہ اہلیت قضاء کو مطلقاً شرط ہی قرار نہیں دیتے اور بعض نے تحکیم کو اس صورت میں جائز کہا ہے جب کوئی تافضی موجود نہ ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ تحکیم قصاص اور عقد نکاح کو ثابت کرنے کے لئے درست نہیں، بلکہ صرف مال کے ساتھ خاص ہے۔

حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ حکم کے اندر تافضی کی تمام صفات کا پایا جانا ضروری نہیں ہے۔

اس شرط سے متعلق احکام میں تفصیل ہے جس کے لئے ”دعویٰ“ اور ”قضاء“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ حکم میں تحکیم کے جہت سے فیصلہ کے وقت تک اہلیت قضاء کا موجود ہونا ضروری ہے (۳)، اسی لئے اس صورت

= ۲۰۸/۲، حلیہ المباح جوری ۲۹۶/۲، کشف القناع ۲۰۶/۶، البحر الرائق ۲۰۸/۲، فتح القدیر ۲۹۹/۵
(۱) حلیہ ابن ماجہ ۲۳۸/۵، البحر الرائق ۲۰۸/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۲۶۸/۲، فتح القدیر ۲۹۹/۵، ۵۰۲/۵۔

(۱) البحر الرائق ۲۰۸/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۲۶۹/۳۔
(۲) البحر الرائق ۲۰۸/۲، بدائع الصنائع ۲۰۸/۲، مواہب الجلیل ۱۱۲/۶، تہذیب
الحکام ۲۰۸/۲، منی الحاج ۲۰۸/۲، الکاظمی ۲۰۸/۲، منی ۱۹۰/۱۰۔
(۳) منی الحاج ۲۰۸/۲، نہایۃ الحاج ۲۰۸/۲، فتح المولہب

تحکیم ۱۳-۱۵

بچہ نے بالغ ہونے یا غیر مسلم نے اسلام لانے کے بعد فیصلہ کیا، تو اس کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا۔

اور اگر فریقین نے کسی مسلمان کو حکم بنایا، پھر دوسرے نے تو اس کا فیصلہ بھی نافذ نہیں ہوگا۔ اور اس کا مرتبہ ہوائی اس کا معزول ہونا سمجھا جائے گا، چنانچہ اگر وہ اسلام کی طرف لوٹ آئے تو اس کو از سر نو حکم بنانا ضروری ہوگا۔

اور اگر حکم کی بیٹائی جاتی رہے، پھر اس کی بیٹائی بحال ہو جائے اور وہ فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا۔

البتہ اگر حکم سفر میں چلا جائے، یا بیمار یا بے ہوش ہو جائے، پھر سفر سے واپس آ کر یا شغلیاب ہو کر فیصلہ کرے تو فیصلہ جائز ہوگا، کیونکہ اس سے تشاء کی طبیعت متاثر نہیں ہوتی۔

اور اگر غیر مسلموں نے غیر مسلم کو حکم بنایا، پھر فیصلہ کرنے سے پہلے وہ حکم مسلمان ہو گیا تو وہ حسب سابق حکم ہی رہے گا، اس لئے کہ غیر مسلموں کا مسلمانوں کو حکم بنانا جائز و درست ہے۔ اگر فریقین میں سے کسی نے حکم ہی کو خصوصیت کا وکیل بنادیا اور اس نے بکالت کو قبول کر لیا تو امام ابو یوسف کے قول کے مطابق وہ حکم ہی نہ رہا اور تحکیم ختم ہو گئی اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک تحکیم ختم نہیں ہوئی، جبکہ بعض علماء کا کہنا ہے کہ تحکیم بالاتفاق سب کے نزدیک ختم ہو گئی (۱)۔

۱۴- ج۔ تحکیم کی صحت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ حکم اور کسی فریق کے مابین کوئی ایسی قرابت نہ ہو جو مانع شہادت ہو۔ اور اگر حکم یا اس کا بیٹا یا کوئی ایسا آدمی جس کی شہادت حکم کے حق میں قبول نہیں ہو پتیز خرید لے جس کے سلسلے میں فریقین نے اسے حکم بنایا ہے تو تحکیم ختم ہو جاتی ہے۔

اور اگر فریقین میں سے ایک نے دوسرے کو حکم بنادیا اور اس نے اپنے حق میں یا اپنے خلاف فیصلہ کر دیا تو ابتداءً اسے حکم بنانا جائز ہے، اور اگر وہ واضح ظلم نہ ہو تو اس کا فیصلہ نافذ ہوگا، حنفیہ اور حنابلہ کا یہی مذہب ہے۔

مالکیہ کے اس سلسلہ میں تین قول ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ یہ صورت مطلقاً جائز ہے، خواہ وہ فریق جس کو حکم بنایا گیا ہے قاضی ہو یا کوئی دوسرا شخص ہو۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مطلقاً جائز نہیں، اس لئے کہ اس میں تہمت ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ حکم کے قاضی ہونے اور نہ ہونے میں فرق کیا جائے گا، وہ فریق جس کو حکم بنایا گیا ہے اگر قاضی ہو تو یہ جائز نہیں، اور اگر وہ قاضی نہ ہو تو جائز ہے۔

ان قول میں پہلا قول معتد ہے اور حنابلہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے (۱)۔

محل تحکیم:

تحکیم کن کن چیزوں میں درست ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

۱۵- حنفیہ کے نزدیک باتفاق روایات بطور حق اللہ واجب ہونے والے حدود میں تحکیم جائز نہیں ہے۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ حدود واجبہ کے اتماء میں ولی امر مستقل

(۱) البحر الرائق ۷/۲۸۷، فتح القدیر ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۴۹۳، مغنی المحتاج ۳/۴۹۳، مجمع وکلیل مختصر فیل، حاشیہ سواہب الجلیل ۶/۱۱۲، حاشیہ الدوسقی علی لشرح الکبیر ۳/۵۵۳، مطالب اولی النہی ۶/۴۷۳، کشاف المحتاج ۸/۳۰۳

(۱) البحر الرائق ۷/۲۸۳، ابن ماجہ ۵/۳۱۵، فتح القدیر ۵/۹۹، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۶۹۱، ۶۹۸۔

تحکیم ۱۶-۱۹

بالذات ہوتا ہے اور حکم کا فیصلہ غیر فریق کے حق میں حجت نہیں ہوتا، تو اس میں شبہ پیدا ہو گیا اور حد و شبہ سے ختم ہو جاتے ہیں۔
اور سرخصی کا جو قول ہے کہ حد قذف میں حکم بتانا جائز ہے وہ ضعیف ہے، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق غالب ہے، اس لئے مذہب حنفیہ میں اصح قول کے مطابق تمام حدوں میں تحکیم جائز نہیں ہے (۱)۔

۱۶- جہاں تک قصاص کا تعلق ہے تو امام ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ اس میں تحکیم جائز نہیں ہے۔

خصاص نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اور یہی مذہب میں صحیح ہے، اس لئے کہ تحکیم صلح کے درجہ میں ہے اور انسان اپنے خون کا مالک نہیں کہ اس کو صلح کا محل بنائے۔

دیگر حقوق پر قیاس کرتے ہوئے قصاص میں تحکیم کے جواز کی جو روایت ہے وہ روایت و روایت دونوں اعتبار سے ضعیف ہے، اس لئے کہ قصاص میں اگرچہ انسان کا حق غالب ہے لیکن وہ خالص انسان کا حق نہیں بلکہ بعض مسائل میں وہ حد و کے مشابہ ہے (۲)۔

۱۷- ذہن صورتوں میں عاقلہ پر دہیت واجب ہوتی ہے ان میں بھی حکم بنانا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ عقلیں کو عاقلہ پر کوئی ولایت حاصل نہیں اور نہ ان دونوں کے لئے تباہی قاتل پر دہیت کا حکم ایسا ممکن ہے، اس لئے کہ یہ حکم شرع کے خلاف ہے، شریعت نے عاقلہ کو چھوڑ کر تباہی قاتل پر دہیت واجب نہیں فرمادی ہے، البتہ چند متعین مقامات اس سے مستثنیٰ ہیں، مثلاً وہ خود قتل خطا کا اتر کر کرے (۳)؛ تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح ”دہیت“ اور ”عاقلہ“۔

ان چند متعین مقامات میں تحکیم جائز و مانند ہے (۱)۔

۱۸- حکم کو لعان میں فیصلہ کی اجازت نہیں جیسا کہ بدھندی نے ذکر کیا ہے، اگرچہ ابن نجیم نے اس میں توقف کیا ہے اور اس کی نکتہ یہ ہے کہ لعان حد کے قائم مقام ہے (۲)۔

ابوہریرہ نے ذکر کئے گئے مقامات کے علاوہ اس میں تحکیم جائز و مانند ہے (۳)۔

نیز حکم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ قید کی سزا دے، البتہ صدر الشریعہ سے اس کا جواز نقل کیا گیا ہے (۴)۔

۱۹- مالکیہ کے نزدیک درج ذیل تیرہ مقامات کے علاوہ اس میں تحکیم جائز ہے:

رشد، رشد کی ضد، وصیت، جس (وقف)، غائب کا معاملہ، نسب، ولایت، حد، قصاص، مال، یتیم، طلاق، غلام کی آزادی، لعان۔
ان امور میں تحکیم اس لئے جائز نہیں ہے کہ یہ امور قضاء کے ساتھ خاص ہیں (۵)۔

اور اس کا سبب یہ ہے کہ یہ امور یا تو ایسے حقوق ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کا حق متعلق ہے جیسے حد، قتل اور طلاق، یا ایسے حقوق ہیں جو فریقین کے علاوہ سے متعلق ہیں، جیسے نسب اور لعان۔

کن امور میں تحکیم جائز ہے؟ ان کی حد متعین کرتے ہوئے ابن عرفہ نے کہا ہے کہ ظاہر روایت کے مطابق ان امور میں تحکیم جائز ہے جن میں فریقین میں سے کسی ایک کے لئے اپنے حق کو چھوڑ دینا صحیح ہو۔

(۱) البحر الرائق ۳/۶۷

(۲) حاشیہ الدرر ۳/۳۶۳ حاشیہ الجملہ ۳/۲۰۸

(۳) الدر المختار ۵/۳۰۵ اختصار الہندیہ ۳/۲۶۸

(۴) البحر الرائق ۱/۵۸۰ ۲/۴۸، الدر المختار ۵/۲۳۳ صدر الشریعہ ۲/۷۰

(۵) حاشیہ الدرر ۳/۳۶۳ اشعۃ النکاح ۲/۴۳۵

(۱) البحر الرائق ۳/۶۷، بدائع الصنائع ۷/۳

(۲) البحر الرائق ۳/۶۷، بدائع الصنائع ۷/۳ اختصار الہندیہ ۳/۲۶۸

(۳) البحر الرائق ۳/۶۷، بدائع الصنائع ۷/۳

تحکیم ۲۰-۲۴

شرائط تحکیم:

تحکیم کے لئے درج ذیل شرائط ہیں:

۲۲- انف - نزاع قائم ہو، اور حقوق میں سے کسی حق میں خصوصیت ہو (۱)۔

اس شرط کا حتمی یہ قضا ہے کہ باہم مخالف فریقین کا وجود ہو، اور ہر ایک دوسرے کی جانب اپنے حق کا دعویدار ہو۔

۲۳- ب - دونوں فریق اس کا فیصلہ قبول کرنے پر راضی ہوں، البتہ جو قاضی کی طرف سے فیصلہ کے لئے متعین ہو اس پر ان کا راضی ہونا شرط نہیں، اس لئے کہ وہ قاضی کا نائب ہے۔

خفیہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے کہ فریقین حکم بنانے سے پہلے راضی ہوں، بلکہ فیصلہ ہونے کے بعد بھی اگر دونوں فریق اس کے فیصلہ پر راضی ہو جائیں تو بھی جائز ہے۔

اور ثانیہ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ حکم بنانے سے قبل راضی ہوں (۲)۔

۲۴- ج - یہ بھی شرط ہے کہ فریقین اور حکم معاملہ تحکیم کے قبول کرنے پر متفق ہوں، اور اجمالی طور پر یہ دونوں اتفاق ہی رکن تحکیم بنتے ہیں، اور یہ وہ الفاظ ہیں جو تحکیم پر دلالت کریں، ساتھ ہی دوسرے کا قبول کرنا پایا جائے۔

یہ رکن بھی سرحد ظاہر ہوتا ہے جیسے فریقین یہ کہیں کہ ہم نے آپ کو اپنے درمیان حکم بنادیا یا حکم ان دونوں سے کہے کہ میں تمہارے درمیان فیصلہ کر رہا ہوں، اور وہ دونوں اسے قبول کر لیں۔

کبھی اس رکن تحکیم کا اظہار دلائل ہوتا ہے، جیسے فریقین اپنے درمیان کسی شخص پر اتفاق کر لیں، اور جس پر اتفاق کیا ہے اس کی

نہی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ تحکیم صرف اموال اور حق چیزوں میں صحیح ہے جو اموال کے معنی میں ہوں (۱)۔

۲۰- ثانیہ کے نزدیک حدود و قیود میں تحکیم جائز نہیں، اس لئے کہ ان میں حد کا طالب متعین نہیں ہوتا، اور یہی ان کا صحیح مذہب ہے، اور حدود و قیود کے علاوہ میں اگر فریقین کسی آدمی کو حکم بنادیں تو علی الاطلاق جائز ہے، شرط یہ ہے کہ اس آدمی میں قضاء کی اہلیت ہو، اور ایک قول عدم جواز کا ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ اس وقت حکم بنانا جائز ہے جبکہ شہر میں قاضی نہ ہو۔

اور ایک قول یہ ہے کہ تحکیم اموال کے ساتھ خاص ہے، قصاص و نکاح وغیرہ میں درست نہیں (۲)۔

۲۱- کن صورتوں میں حکم بنانا جائز ہے؟ اس میں متاخر کا اختلاف ہے۔

امام احمد کا ظاہر کلام یہ ہے کہ جن خصوصیات و نزاعات کو قاضی کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے ان تمام میں تحکیم جائز ہے جیسا کہ ابو الخطاب نے کہا، اس میں مال، قصاص، حد اور نکاح و طلاق وغیرہ سب مدلل ہیں، نیز قاضی کے موجود ہونے کی صورت میں بھی تحکیم جائز ہے، اس لئے کہ حکم قاضی کے مانند ہے، ان دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ قاضی ابو یعلیٰ صرف اموال میں جواز تحکیم کے قائل ہیں، لہذا نکاح، قصاص اور حد میں تحکیم جائز نہیں، اس لئے کہ یہ امور احتیاط پر مبنی ہیں، فیصلہ کے لئے ان میں قضاء میں پیش کیا جانا ضروری ہے (۳)۔

(۱) تبصرة القام ۳/۲۲۲، شرح الکبیر ۳/۳۶۱۔

(۲) روضة الطالبین ۱/۱۲۱، نہایہ الحجج ۲/۲۳۰، منی الحجج ۳/۲۸۷۔

(۳) الکافی لابن قدامہ ۳/۳۶۱، المنی ۱۰/۱۹۱، طالب ولی النبی ۱/۲۷۱۔

(۱) مجلة الاحکام العدلیہ دفعہ ۱۸۷۶، طابعہ الدار ۲/۳۳۶۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۵۷، فتح القہر ۵/۵۰۲، مجلة الاحکام العدلیہ دفعہ ۱۸۵۱۔

تحکیم ۲۵-۲۶

وکیل اول جب وکیل ثانی کی فتح کو جائز قرار دے دے (تو فتح درست ہوتی ہے)۔

ابتداءً تحکیم کو کسی شرط پر مطلق کرنا، جیسے فریقین کسی غلام سے کہیں کہ جب تو آزاد ہو تو تم ہمارے درمیان فیصلہ کر دینا، اور تحکیم کی نسبت وقت کی طرف کرنا، جیسے فریقین کسی شخص سے کہیں کہ ہم نے تجھے کل آئندہ حکم بنادیا، یا یہ کہیں کہ مہینہ کے پہلے دن میں تجھے حکم بنادیا۔ امام ابو یوسف کے قول کے مطابق یہ تمام صورتیں جائز نہیں اور امام محمد کا اس میں اختلاف ہے، لیکن فتویٰ پہلے قول پر ہے (۱)۔

۲۵۔ فریقین کے لئے ایسے حکم پر اتفاق کر لیا جائز نہیں جو حکم بنائے جانے کا اہل نہ ہو۔ اگر غیر مسلم نے مسلمانوں کے درمیان فیصلہ کر دیا، اور انہوں نے اسے جائز رکھا تو بھی جائز نہیں ہوگا، جیسے کہ اسے ابتداءً حکم بنانا جائز نہیں ہے (۲)۔

۲۶۔ تحکیم پر اتفاق کے لئے گواہوں کا ہونا ضروری نہیں کہ وہ گواہی دیں کہ فریقین نے فلاں شخص کو حکم بنایا ہے۔

لبتہ انکار کے اندیشہ کی وجہ سے گواہ بنالیا مناسب ہے، اور اس کا عملاً فائدہ ہے، اس لئے کہ اگر فریقین نے کسی کو حکم بنایا، اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر ان میں سے اس شخص نے جس کے خلاف فیصلہ ہوا یہ کہا کہ میں نے اسے حکم نہیں بنایا تھا، تو حکم کا قبول کہ اس نے اسے حکم بنایا تھا غیر بینہ کے قبول نہ ہوگا (۳)۔

(۱) البحر الرائق ۵/۴۳، فتح القدیر ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۴۱۷، ۵۷۰، جامع الرموز ۲/۲۳۱، حاشیہ المصطلح ۳/۲۰۳، ۴۰۸، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۱۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۴۶۸، فتح القدیر ۵/۵۰۲، البحر الرائق ۵/۴۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۲۸۔

(۳) الموسط ۳/۳۳، المدون ۳/۵۵، مطالب بولی اُسی ۶/۷۲، کشاف ۳/۳۰۳۔

اطلاعت نہ دیں، لیکن جھگڑے کو لے کر اس کے پاس چلے جائیں، اور وہ ان کے درمیان فیصلہ کر دے، تو جائز ہے۔

اور اگر حکم تحکیم کو قبول نہ کرے تو از سر نو حکم بنائے بغیر اس کا فیصلہ کرنا جائز نہ ہوگا (۱)۔

نیز فریقین کے لئے یہ بھی درست ہے کہ تحکیم کو کسی شرط کے ساتھ مقید کر دیں، چنانچہ فریقین نے اگر کسی کو اس شرط پر حکم بنایا کہ وہ آج ہی، یا اسی مجلس میں ان کے درمیان فیصلہ کر دے تو حکم کے لئے یہ شرط لازم ہوگی، اور اگر اسے حکم بنایا اور شرط لگا دی کہ فلاں سے فتویٰ حاصل کر کے اس فتویٰ کے مطابق ان کے درمیان فیصلہ کرے تو یہ بھی جائز ہے۔

اور اگر فریقین نے دو شخصوں کو حکم بنایا، پھر ان میں سے ایک حکم نے فیصلہ کر دیا تو یہ جائز نہیں، بلکہ جو فیصلہ ہو رہا ہے اس پر ان دونوں کا اتفاق ضروری ہے۔ اگر دونوں میں اختلاف ہو تو فیصلہ جائز نہ ہوگا (۲)۔

اسی طرح اگر فریقین کسی متعین شخص کو حکم بنانے پر اتفاق کر لیں تو وہ حکم کسی دوسرے شخص کو حکم نہیں بنا سکتا، اس لئے کہ فریقین کسی دوسرے کے حکم ہونے پر راضی نہیں ہوتے ہیں۔ اور اگر اس حکم نے کسی دوسرے کو حکم بنادیا، اور دوسرے نے فریقین کی رضامندی کے بغیر فیصلہ کر دیا، اور پہلے حکم نے اس فیصلہ کو جائز قرار دے دیا تو بھی جائز نہیں، اس لئے کہ ابتداءً اس کا اجازت دینا صحیح نہیں ہے، تو اجزاء بھی صحیح نہیں ہوگا، بلکہ فیصلہ کے بعد فریقین کا اجازت دینا ضروری ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ مناسب یہ ہے کہ یہ صورت جائز ہو، جیسے

(۱) حاشیہ المصطلح ۳/۴۰۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۲۸۔
(۲) البحر الرائق ۵/۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱

تحکیم ۲۷-۳۱

۲۷- فیصلہ ہو جانے تک حکم بنائے جانے پر اتفاق کا باقی رہنا ضروری ہے، کیونکہ اگر فیصلہ ہونے سے قبل فریقین میں سے کوئی تحکیم سے رجوع کر لے تو تحکیم لغو ہو جائے گی جس کا بیان عنقریب آ رہا ہے۔

اگر حکم نے فریقین میں سے کسی سے کہا کہ تو نے میرے سامنے اقرار کیا ہے، یا اس سلسلہ میں تیرے خلاف میرے سامنے بینہ قائم ہو گیا ہے، اس لئے میں نے تیرے ذمہ یہ لازم کر دیا، یا یہ فیصلہ کر دیا، اس پر جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہے اس نے اقرار یا بینہ کا انکار کر دیا تو اس کے قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور فیصلہ نافذ ہوگا، اس لئے کہ حکم کی ولایت قائم ہو جو وہ ہے، اور اس حالت میں وہ قاضی کے مانند ہے۔

البتہ فریق اگر اسے معزول کر دے اور پھر یہ بات کہے، تو حکم کے قول یا فیصلہ کا اعتبار نہ ہوگا، جیسے قاضی کے معزول ہو جانے کے بعد اس کے کئے ہوئے فیصلہ کا اعتبار نہیں ہوتا ہے (۱)۔

۲۸- فیصلہ پر کواد بنانا صحت تحکیم کے لئے شرط نہیں ہے، بلکہ انکار کے وقت حکم کا قول معتبر ہونے کے لئے شرط ہے، اور اس کے لئے مجلس حکم میں ہی کواد بنانا ضروری ہے (۲)۔

فیصلہ کا طریقہ:

۲۹- کسی چیز کا طریقہ وہ کہلائے ہے جو اس چیز تک پہنچائے، خواہ فیصلہ ہو یا کچھ اور (۳)۔

چنانچہ فیصلہ کا طریقہ وہ ہے جس کے ذریعہ حق جو نزاع و خصومت کا موضوع ہے، ثابت ہو۔

اور یہ یا تو بینہ کے ذریعہ ہوتا ہے، یا اقرار کے ذریعہ، یا حلف

(۱) فتح القدیر ۵/۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، جامع الرموز ۳/۳۳۲،

الموسط ۳۱/۱۳، الکھایہ ۳/۱۶۷۔

(۲) شرح الخنایہ ۵/۵۰۳۔

(۳) کشاف القناع ۱/۳۳۳۔

اٹھانے سے گریز کے ذریعہ ہوتا ہے۔

اس میں حکم اور قاضی کا فیصلہ برابر ہے۔

چنانچہ اگر فیصلہ اسی بنیاد پر ہو تو وہ شریعت کے موافق اور حجت ہے، ورنہ باطل ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حکم اپنے حکم کی بنیاد پر فیصلہ نہیں کرے گا۔ اور حکم کی تحریر قاضی کے نام، یا قاضی کی تحریر حکم کے نام جائز نہیں، (۱) یہ کہ فریقین اس پر راضی ہوں، متبادلہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ اس کے جائز اور نافذ ہونے کے قائل ہیں (۱)۔

تحکیم سے رجوع:

۳۰- چونکہ حکم بنانا جائز ہے، اس لئے اس سے رجوع کا حق بھی ہے، لیکن یہ حق علی الاطلاق نہیں ہے۔

۳۱- چنانچہ حنفیہ اور مالکیہ میں سے محون کا مذہب یہ ہے کہ فیصلہ ہونے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو تحکیم سے رجوع کرنے کا حق ہے، جس میں فریقین کا متفق ہونا بھی ضروری نہیں۔

چنانچہ فریقین میں سے اگر کسی نے رجوع کر لیا تو اس سے حکم معزول ہو جائے گا۔

لیکن فیصلہ ہو جانے کے بعد کسی کو تحکیم سے رجوع کرنے یا حکم کو معزول کرنے کا حق باقی نہیں رہتا، اور فیصلہ ہو جانے کے بعد فریقین میں سے کسی نے اگر رجوع کر لیا تو فیصلہ باطل نہیں ہوگا، اس لئے کہ فیصلہ کے وقت حکم کو ولایت شرعیہ حاصل تھی، جیسے کہ قاضی فیصلہ کر دے، پھر فیصلہ کے بعد بادشاہ اسے معزول کر دے (تو فیصلہ باطل نہیں ہوتا)۔

اس وضاحت سے معلوم ہوا کہ اگر وہ شخصوں نے متعدد دعوں

(۱) البحر المحقق ۷/۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، فتح القدیر ۵/۵۰۳،

حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۱، المغنی ۱۰/۱۹۱۔

٢٥-٢٢

اس کے عدم جواز کا ہے، اور فیصلہ ہو جانے کے بعد اس پر فریقین کا راضی ہوا شرط نہیں، جیسے کہ یہ شرط کاغذی کے فیصلہ میں نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ فریقین کی رضامندی شرط ہے، اس لئے کہ ان کی رضا اصل محکیم میں معتبر ہے، تو فیصلہ کے لازم ہونے میں بھی معتبر ہوگی، لیکن قول اول ہی اظہر ہے (۱)۔

۳۴- حابلہ کے نزدیک فیصلہ شروع کرنے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو حکیم سے رجوع کرنے کا حق ہے۔

پور فیصل شروع کرنے کے بعد اور پورا ہونے سے پہلے رجوع کرنے میں وہ قویٰ ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے، کیونکہ فیصلہ پورا ہونے سے پہلے دیا ہی ہے جیسے شروع ہی نہ کیا ہو۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لئے رجوع صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ فریقین میں سے کوئی حکم کی جانب سے اپنے خلاف کوئی بات نہ دیکھتے تو وہ فوراً رجوع کر لے گا اور محکمہ کا مقصد ہی باطل ہو جائے گا، چنانچہ اگر فیصلہ ہو گیا تو وہ نامزد ہوگا (۲)۔

حکم بنائے کا اثر:

۳۵۔ تحکیم کے اثر سے مراد اس پر مرتب ہونے والے نتائج ہیں۔
اور یہ اثر حکم کے لازم اور اس کے مانفذ ہونے کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے، جیسا کہ فیصلہ سے پہلے تحکیم کے ٹوٹنے کے امکان کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

میں فیصلہ کے لئے کسی کو حکم بنا دیا، پورا اس نے ان دعوؤں میں سے بعض میں کسی ایک کے خلاف فیصلہ کر دیا، اس کے بعد جس کے خلاف فیصلہ ہوا اس نے اس حکم کو تسلیم کرنے سے رجوع کر لیا تو پہلا فیصلہ تو مانڈ رہے گا، البتہ باقی دعوؤں میں حکم کو فیصلہ کرنے کا حق نہیں ہوگا، اور اگر وہ فیصلہ کر دے تو مانڈ نہیں ہوگا۔

اور اگر حکم نے فریقین میں سے کسی سے کہا کہ تیرے خلاف جس حق کا دعویٰ کیا گیا ہے اس کے صحیح ہونے پر میرے پاس حجت قائم ہو چکی ہے، اتنا سنتے ہی اس فریق نے حکم کو معزول کر دیا، پھر اس کے بعد حکم نے اس کے خلاف فیصلہ کیا تو اس کا فیصلہ اس پر نافذ نہ ہوگا (۱)۔

۳۲- مالکیہ کے نزدیک فیصلہ ہونے تک فریقین کی رضا کا باقی رہنا شرط نہیں ہے، بلکہ فریقین نے اگر حکم کے پاس بیٹہ قائم کر دیا، پھر کسی فریق کا ارادہ ہوا کہ فیصلہ سے پہلے ہی حکیم سے رجوع کر لے تو بھی حکم پر فیصلہ کرنا متعین ہوگا اور اس کا فیصلہ جائز ہوگا۔

اور اسے کہتے ہیں کہ حکم کے سامنے مصومت شروع کرنے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو رجوع کرنے کا حق ہے، ہر اگر مصومت شروع کر دی تو آخر تک اس پر قائم رہنا ان کے لئے لازم و متعین ہے۔

ابن المادشون کہتے ہیں کہ منصب شرف کرنے سے پہلے بھی فریقین میں سے کسی کو رجوع کا حق نہیں ہے (۲)۔

۳۳- شافعیہ کے نزدیک فیصلہ ہونے سے پہلے رجوع جائز ہے، اگرچہ بینہ قائم ہو جانے کے بعد ہو۔ یہی اصل مذہب ہے، ایک قول

(١) البحر الرائق ٢/ ٢٦١، فتح القدير ٥/ ٥٠٠، الفتاوى الهندية ٣/ ٢٦٨، تكملة

— ۲۳ —

(۲) $\frac{1}{2} \log 2$

(١) روحه العالمين ١١/ ٢٢٢، مفتي الكج ٩/ ٢٤٣، الكج ٨/ ٢٣١.

(۲) الاقن سر ۳۶۶، المختص ۱۰/۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، مغالب بولی ایسی ۷۳/۶، کشاف

50/45

تحکیم ۳۶-۳۸

اول: فیصلہ کا لزوم اور اس کا نفاذ:

۳۶- جب حکم اپنا فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ دونوں جھگڑنے والے فریق کے لئے لازم ہو جائے گا، اس کا نفاذ فریقین کی رضا پر موقوف نہیں رہے گا، فقہاء نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اس صورت میں حکم کا فیصلہ قاضی کے فیصلہ کے مانند ہوگا۔

حکم کے لئے اپنے فیصلہ سے رجوع کرنا جائز نہیں، اگر اس نے اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیا اور دوسرے کے حق میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ پہلے فیصلہ سے تحکیم مکمل ہو چکی ہے، لہذا دوسرا فیصلہ باطل ہوگا (۱)۔

۳۷- البتہ حکم کا جو فیصلہ لازم ہے وہ صرف فریقین کے حق میں ہے، ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے حق میں لازم نہیں ہے، کیونکہ فریقین نے اس بات پر اتفاق کر لیا ہے کہ حکم ان کے مابین نزاع و خصومت میں فیصلہ کرے گا اور جب اتفاق کر لیا تو حکم کو ولایت شرعیہ حاصل ہے، لہذا یہ فیصلہ فریقین کے حق سے متعلق ہوگا اور فریقین میں سے کسی کو اپنے علاوہ دوسروں پر کوئی ولایت حاصل نہیں، اس لئے حکم کے فیصلہ کا کوئی اثر فریقین کے علاوہ پر نہیں پڑے گا (۲)۔

۳۸- اس اصول کے مطابق اگر فریقین نے کسی کو جج کے عیب کے سلسلہ میں حکم بنایا اور حکم نے جج کو ایسی کرنے کا فیصلہ کر دیا تو بائع کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اس جج کو اپنے بائع کو واپس کر دے، لایکہ بائع اول اور بائع ثانی اور خریدار سب ہی اسے حکم بنانے پر راضی ہو جائیں، تو ایسی صورت میں بائع ثانی بائع اول کو بھی جج کو واپس کر سکتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی نے دوسرے آدمی پر ایک ہزار درہم کا دعویٰ کیا، اور اس میں ان کے درمیان نزاع ہوئی، پھر مدعی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص جو غائب ہے وہ اس شخص کی جانب سے میرے لئے ایک ہزار درہم کا کفیل بن گیا تھا، اور ان دونوں نے اس سلسلہ میں اپنے مابین کسی کو حکم بنایا، حالانکہ کفیل غائب ہے، اور مدعی نے مال اور کفالت پر بیسہ کا حکم کر دیا، اور حکم نے اسی بنیاد پر مال اور کفالت کا فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ قرض دینے اور لینے والے دونوں کے حق میں درست ہوگا لیکن کفالت کے متعلق اور کفیل کے خلاف فیصلہ صحیح نہ ہوگا۔

اگر کفیل موجود ہو اور مکلول (جس کی کفالت کی گئی ہے) غائب ہو، نیز قرض دینے والا اور کفیل دونوں راضی ہو جائیں، اور حکم مذکورہ بالا فیصلہ کر دے تو فیصلہ جائز ہوگا، لیکن صرف کفیل کے حق میں نافذ ہوگا، مکلول کے حق میں نافذ نہ ہوگا (۱)۔

اس اصل سے صرف ایک مسئلہ مستثنیٰ ہے جس کی سہراحت حنفیہ نے کی ہے، وہ یہ کہ اگر دہریوں میں سے ایک اور اس کے قرض خواہ نے کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا اور مال مشترک میں سے کچھ مال شریک کے ذمہ لازم کر دیا تو یہ فیصلہ نافذ ہوگا، اور غائب شریک تک جائے گا، اس لئے کہ اس کا فیصلہ شریک غائب کے حق میں صلح کے درجہ میں ہے اور صلح تاجر وں کا رائج طریقہ ہے تو دونوں شریکوں میں سے ہر ایک صلح اور اس تیز پر راضی ہے جو صلح ہی کے درجہ کی ہو (۲)۔

بالفاظ دیگر یہ کہنے کے تاجر وں کے درمیان یہ عرف ہے کہ اس میں اگر ایک شریک کسی کو حکم بناتا ہے تو گویا تمام شرکاء اسے حکم بنا دیتے ہیں، اسی لئے فیصلہ ان تمام شرکاء کے حق میں نافذ ہوگا۔

(۱) البحر الرائق ۳/۲۷۷، فقہ حنفیہ ۲/۲۷۱۔

(۲) البحر الرائق ۳/۲۶۷، المسماح ۳/۲۹۷، السراج الوہاج ۳/۵۸۹، نہلیہ

الکحاج ۳/۲۳۱، فکافی ۱۰/۲۶۳، کشف القناع ۳/۲۰۳۔

(۱) فتح القہر ۵/۹۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۱۵، البحر الرائق ۳/۲۸۷۔

(۲) البحر الرائق ۳/۲۸۷، الدر المختار ۵/۲۹۷۔

تحکیم ۳۹-۴۰

دوم: فیصلہ توڑنا:

۳۹- بعض مرتبہ فریقین فیصلہ پر راضی ہو کر اسے نافذ کر لیتے ہیں اور کبھی کوئی فریق کسی مصلحت کے پیش نظر وراثت میں اس فیصلہ کے خلاف اپیل کرتا ہے۔

ثانیہ اور حنا بلہ کے نزدیک اگر قاضی کے یہاں حکم کے فیصلہ کو پیش کیا جائے تو وہ اس فیصلہ کو نہیں توڑے گا، البتہ اگر ایسی بنیادیں ہوں جن کی وجہ سے دوسرے قاضیوں کے بھی فیصلے ٹوٹ جاتے ہیں تو وہ حکم کا فیصلہ بھی توڑ دے گا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک حکم کا فیصلہ جب قاضی کے سامنے جائے تو وہ اس میں غور کرے گا، اگر وہ فیصلہ اپنے مذہب کے موافق ہو تو اسے ہی اختیار کر کے اس کو نافذ کر دے گا، اس لئے کہ اسے تو زکر و بار و فیصلہ کرنا حاصل ہے۔

اس نفاذ کا فائدہ یہ ہوگا کہ اگر یہ فیصلہ کسی ایسے قاضی کے یہاں پیش کیا گیا جس کی رائے اس کے برخلاف ہو تو اسے توڑنے کا اختیار نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کو نافذ کرنا ایسا ہی ہے جیسے یہ فیصلہ ابتداء ہی نے کیا ہو۔ اور اگر وہ فیصلہ اس قاضی کے مذہب کے خلاف ہو تو وہ اسے باطل کر دے گا اور یہ لازم کر دے گا کہ اس کے مطابق عمل نہ کیا جائے، اگرچہ وہ امر فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہو، لیکن فیصلہ کا باطل کرنا لازم نہیں، بلکہ جائز ہے، اگر قاضی چاہے تو باطل کر دے، اور اگر چاہے تو اسے نافذ کر دے (۲)۔

(۱) روحۃ الطالبین ۱/۲۳، مفتی محمد تاج ۱/۳۷۳، مفتی ۱۰/۱۹۰، طالب ہدیٰ ۱/۱۶۱، ۲/۲۷، کشف القناع ۱/۳۰۳۔

(۲) البحر الرائق ۲/۷۷، حاشیہ ۲/۳۶۴، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۱۵، کاسانی کی مندرجہ ذیل عبارت سے بھی اسی کا پتہ چلتا ہے: اگر حکم نے کسی مجتہد فیہ مسئلہ میں فیصلہ کیا اور اس فیصلہ کو قاضی کے یہاں پیش کیا گیا اور اس قاضی کی رائے حکم کی رائے کے خلاف ہو تو اس قاضی کے لئے اس حکم کے فیصلہ کو منسوخ کر دینا جائز ہے (بدائع الصنائع ۲/۳۲)۔

۴۰- یہ ضروری ہے کہ قاضی کی اجازت حکم کے فیصلہ کے بعد ہو۔

اس شرط کی رو سے فریقین نے اگر کسی کو حکم بنایا، اور اس کے فیصلہ کرنے سے پہلے قاضی نے اس کے فیصلہ کی اجازت دے دی، پھر اس نے اس قاضی کی رائے کے خلاف فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ قاضی نے اس فیصلہ کی اجازت دی ہے جو معدوم ہے۔

اور کسی چیز کے وجود میں آنے سے پہلے اس کی اجازت دے دینا باطل ہے، تو ایسا ہو یا جیسے قاضی نے اجازت دی ہی نہ ہو۔

لیکن سرمنشی کہتے ہیں کہ یہ جواب اس صورت میں تو صحیح ہے جب قاضی کے لئے کسی دوسرے کو اپنا نائب بنانے کی اجازت نہ ہو، اور اگر قاضی کے لئے دوسرے کو نائب بنانے کی اجازت ہو تو اس کی اجازت جائز و درست ہو جائے گی اور اس صورت میں اس کی اجازت کو یہ سمجھا جائے گا کہ اس قاضی نے اس حکم کو فریقین کے درمیان فیصلہ کے لئے نائب بنادیا، لہذا اس کے بعد قاضی کے لئے اس کے فیصلہ کو باطل کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔

اور اگر فریقین نے کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر فریقین نے کسی دوسرے کو حکم بنایا، اس نے دوسرے فیصلہ کر دیا پھر دونوں فیصلے قاضی کے یہاں پیش کئے گئے تو وہ اس فیصلہ کو نافذ کرے گا جو اس کی رائے کے موافق ہو۔

یہ پوری تفصیل حنفیہ کے نزدیک ہے۔

مالکیہ کے نزدیک قاضی حکم کے فیصلہ کو نہیں توڑ سکتا، خواہ قاضی کی رائے کے موافق ہو یا مخالف، یہ کہ اس کا کیا ہو فیصلہ صریح اور کھلا ہو ظلم ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس میں اہل ظلم کا کوئی اختلاف نہیں ہے، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔

(۱) البحر الرائق ۲/۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۱۵، المدونہ ۲/۷۷، الکافی لابن

تحکیم ۳۱، تحلل ۱

حکم کا معزول ہونا:

۳۱- ورنج ذیل اسباب میں سے کسی بھی سبب کے پائے جانے سے حکم معزول ہو جاتا ہے:

الف- معزول کرنا: فیصلہ سے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کے لئے حکم کو معزول کرنے کا اختیار ہے، البتہ اگر قاضی نے حکم کے ساتھ اتفاق کر لیا ہو تو فریقین کو اسے معزول کرنے کا حق نہ رہے گا، اس لئے کہ اس صورت میں قاضی نے اسے اپنا نائب بنا دیا ہے۔

ب- فیصلہ ہونے سے پہلے حکیم کا متعین وقت ختم ہو جانے۔

ج- حکم حکیم کا اہل حق نہ رہے۔

د- فیصلہ مکمل ہو جائے۔

تحلل

تعریف:

۱- تکمل حلّ سے ملائی مزید کا مصدر ہے۔

اور لغت میں ”حلّ“ کے اصل معنی کسی چیز کو کھولنے اور گردہ کھولنے کے ہیں، اور انسانی فعل کے ذریعہ حلت وہ عمل ہے جس سے حرمت ختم ہو جائے، اور یہ موقع محلّ کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، چنانچہ اگر احرام سے حامل ہونا ہو تو اس کے لئے شریعت کے متعین کردہ طریقہ سے حلت ہوگی، اور اگر یحیٰ (قسم) سے حامل ہونا ہو تو اس کام کو پورا کر دینے یا اس کی شرط کے مطابق کفارہ دینے سے ہوگا، اور نماز سے حامل ہونا ہو تو سلام کے ذریعہ ہوگا، جس کی تفصیل ”نماز“ کے باب میں ہے۔

شرعاً بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۱)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

احرام سے حلال ہونا:

اس سے مراد احرام سے نکلنا ہے۔

جو امور حرام پر حرام ہیں ان کے حلال ہونے کی دو قسمیں ہیں:



(۱) لسان العرب، الصحاح، المعجم، العربی فی ترتیب العربی مادہ: ”حلّ“، بدائع الصحاح ۲/۷۷، ج ۲، ۶۸/۳، المغنی لابن قدامہ ۸/۶۸۳۔

= عبدالمبر ۲/۵۹، مہذب الجلیل ۱/۱۱۲، المعجم والکلیل ۱/۱۱۳، تہذیب الکام ۱/۳۳۔

تحلل ۲

الف۔ تحلل اصغر، جسے تحلل اول بھی کہتے ہیں:

۲۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اول تین امور میں سے دو کو پورا کر لینے سے ہوتا ہے اور وہ تین امور جمرہ عقبہ کی رمی، نحر، اور طلق یا تقصیر ہیں۔ اس تحلل سے سارے ہوئے کپڑے پہننا اور دیگر تمام اشیاء حلال ہو جاتی ہیں، البتہ عورتیں باجماع ممنوع رہتی ہیں۔ اور بعض کے نزدیک خوشبو اور مالکیہ کے نزدیک شکار بھی ممنوع رہتا ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک تحلل اصغر رمی جمار، طلق یا تقصیر سے ہو جاتا ہے، اور ان امور کو انجام دینے کے بعد حرم کے لئے تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں، البتہ عورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔

اور حنفیہ کی بعض کتابوں میں خوشبو اور شکار کا جو استثناء ہے وہ ضعیف ہے۔

نیز متمتع اور قارن اگر قربانی پر قادر ہوں تو ان پر واجب ہے کہ رمی اور طلق کے درمیان قربانی کریں، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک ان افعال حج میں ترتیب واجب ہے (۲)۔

اس اختلاف کا مدار حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: "كنت أظيب النبي ﷺ قبل أن يحرم، ويوم النحر قبل أن يطوف بالبيت بطيب فيه مسك" (۳) (میں نبی ﷺ کو خوشبو لگاتی تھی آپ ﷺ کے احرام باندھنے سے پہلے، اور یوم نحر میں بیت اللہ کے طواف سے پہلے اور اس خوشبو میں مشک ہوتی تھی)۔

(۱) الدر المنثور ۵/۲۲۲ نہایۃ المحتاج ۲/۲۹۹، روضۃ الطالبین ۳/۱۰۳، ۱۰۴، المغنی ۳/۲۸۳، مطالب ولیٰ ائسی ۳/۲۷۳۔

(۲) الاقویار ۱/۵۳، المیزان ۲/۳۳۲، ابن ماجہ ۲/۱۸۲، ۲۹۱، حلیۃ الطالبین علی الدر ۱/۵۸۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث: "كنت أظيب النبي ﷺ قبل أن يحرم....." کی روایت مسلم (۸۳۹) طبع لکھنؤ نے کی ہے۔

بعض احادیث میں ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد عورتوں اور خوشبو کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جاتی ہے جیسا کہ امام مالکؒ نے مؤحاج میں حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرفہ میں لوگوں کے سامنے خطبہ دیا، انہیں حج کے احکام بتائے، اور ان سے یہ بھی فرمایا کہ جب تم منی پہنچ جاؤ تو جو شخص رمی جمار کرے گا اس کے لئے عورتوں اور خوشبو کے علاوہ وہ تمام چیزیں حلال ہو جائیں گی جو حاجی پر حرام تھیں (۱)۔

اور امام مالک جو شکار کو بھی حرام قرار دیتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے عموم سے استدلال کرتے ہیں: "لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ" (۲) (نہ مارو شکار جس وقت تم ہو احرام میں)، اور آیت کے عموم سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ حاجی کو اس وقت تک حرم ہی سمجھا جاتا ہے جب تک وہ طواف افاضہ نہ کر لے۔

اور جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد کپڑے پہننے اور دیگر اشیاء کے حلال ہونے کی دلیل یہ حدیث شریف ہے: "إذا رميتم الجمره فقد حل كل شيء إلا النساء" (۳) (جب تم نے جمرہ کی رمی کر لی تو عورتوں کے علاوہ ہر چیز حلال ہوئی)۔

نیز حضرت عائشہؓ کی سابقہ حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے (۴)۔

(۱) حضرت عمرؓ کے قول "إذا رميتم منى فمن رمى الجمره....." کی روایت امام مالک نے سوطاً (۱/۱۰۲ طبع لکھنؤ) میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) سورۃ مائدہ ۹۵۔

(۳) حدیث: "إذا رميتم الجمره فقد....." کی روایت احمد (۱/۲۳۳ طبع المصنف) نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے، اس حدیث کا ایک شاہد بخاری (۵۸۵) طبع المنقیر) میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۱۲ طبع مصنفی لکھنؤ مصر، حلیۃ الطالبین علی المیزان الکبیر ۲/۲۵۲ طبع عیسیٰ لکھنؤ مصر، نہایۃ المحتاج ۲/۲۹۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، روضۃ الطالبین ۳/۱۰۳، ۱۰۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المغنی لابن قدامہ ۳/۲۸۳ طبع المیزان، مطالب ولیٰ ائسی ۳/۲۷۳، دیکھئے "حج"۔

تحلل ۳-۴

ساتھ موقت ہے، چنانچہ جب تحلل رمی پر موقوف ہو اور ایام تشریق ختم ہو جانے تک بھی رمی نہ کرے تو رمی کا وقت بالکل فوت ہو جائے گا۔ حنابلہ کے نزدیک صرف وقت کے فوت ہو جانے ہی سے وہ حلال ہو جائے گا، اگرچہ اس کے بدلہ اس پر فہم یہ لازم ہوگا، ثنائیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ لیکن ان کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ رمی کا وقت فوت ہو جانے کے بعد تحلل کا حکم کنکارہ ادا کرنے کی طرف منتقل ہو جائے گا، لہذا وہ حلال نہیں ہوگا جب تک کہ کنکارہ ادا نہ کر دے (۱)۔

تحلل اکبر تین افعال کو مکمل کر لینے سے حاصل ہوتا ہے جو یہ ہیں: جمر عقبہ کی رمی، حلق اور طواف افاضہ جس سے پہلے سعی کر لی گئی ہو، طواف افاضہ پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اور طواف افاضہ سے وہ تمام چیزیں باجماع حلال ہو جاتی ہیں جو حالت احرام میں حرام تھیں (۲)۔

عمرہ کے احرام سے حلال ہونا:

۴- جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عمرہ میں محرم ادا کی عمرہ کے بعد صرف ایک ہی مرتبہ میں حلال ہو جاتا ہے اور اس کے لئے وہ تمام چیزیں مباح ہو جاتی ہیں جو حالت احرام میں حرام تھیں، نیز مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حلق یا تقصیر سے حاصل ہوتی ہے۔ جس کی تفصیل اصطلاح ”عمرہ“ میں ہے (۳)۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۸/۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، نہایۃ الحاج ۳/۲۹۹، ۳۰۰، شرح
المہذب مع حاشیہ قلیوبی ۲/۱۱۹، ۱۲۰، طبع مکتبۃ المصلیٰ مصر، المغنی لابن
قدامہ ۳/۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، طبع مکتبۃ الریاض العربیہ، مطالب ولی الہی
۳۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ماہذیرا حج۔

(۳) رد المحتار ۳/۱۷۲ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعۃ العدوی علی شرح الرسالة
۱/۸۳، ۸۴، روحہ الفقہیین ۳/۱۰۳، مطالب ولی الہی ۲/۳۳۳، المغنی

ب- تحلل اکبر، جسے تحلل دوم بھی کہا جاتا ہے:

۳- یہ وہ تحلل ہے جس سے بغیر کسی استثناء کے وہ تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں جو حالت احرام میں حرام تھیں اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک وہ وقت جس میں تحلل اکبر کے افعال صحیح ہوتے ہیں، وہ یوم نحر میں طلوع فجر سے شروع ہو جاتا ہے اور ان کے نزدیک یہ تحلل طواف افاضہ سے حاصل ہو جاتا ہے، البتہ باتفاق حنفیہ و مالکیہ حلق یا تقصیر شرط ہے۔ اگر طواف افاضہ کرے اور حلق نہ کرے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک حلق کرانے تک وہ حلال نہ ہوگا۔

مالکیہ مزید کہتے ہیں کہ طواف سے پہلے سعی بھی ضروری ہے، سعی کرنے سے پہلے وہ حلال نہ ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک سعی رکن ہے اور حنفیہ کہتے ہیں کہ حلال ہونے میں سعی کو کوئی دخل نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مستقل واجب ہے۔ اور تحلل اکبر کے وقت کی انتہاء مالکیہ اور حنفیہ میں سے ہر دو کے نزدیک حلال ہونے کے اپنے طریقہ کے اعتبار سے طواف ہی ہے اور وہ فوت نہیں ہوتا ہے (۱)۔

ثنائییہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اکبر کا وقت دس تاریخ کی نصف شب سے شروع ہو جاتا ہے، اور ان دونوں کے نزدیک تحلل اکبر تحلل کے مذکورہ افعال کو مکمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے، اور یہ افعال تین ہیں اس قول کی رو سے کہ حلق افعال حج میں سے ہے، اور ایک غیر مشہور قول یہ ہے کہ حلق افعال حج میں داخل نہیں، اس قول کے لحاظ سے افعال تحلل دو ہیں: اگر تحلل اکبر طواف یا حلق یا سعی پر موقوف ہے تو ثنائیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اکبر کا آخری وقت وہ ہوگا جس سے وہ حلال ہو جائے۔

اور رمی کا وقت ایام تشریق کے آخری دن کے غروب شمس کے

(۱) شرح فتح القدیر ۲/۱۸۳، طبع دار الفکر، جامعۃ العدوی علی شرح الکبیر
۲/۱۶۲، ۱۶۳، طبع مکتبۃ المصلیٰ مصر، جامعۃ العدوی ۲/۲۷۹، طبع دار المعرف

تحلل ۵، تحلی

یمنین (قسم) سے حلال ہونا:

۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ یمنین منعقدہ جو کسی کام کے کرنے یا کسی کام سے رکنے کو لازم کرتی ہے وہ اس عمل سے ختم ہو جاتی ہے جس سے آدمی حادث ہو جاتا ہے، اور اس سے مراد جس بات پر قسم کھائی گئی ہے اس کے خلاف کرنا ہے، یعنی اس کام کو کر لیا جائے جس کے نہ کرنے کی قسم کھائی ہو، یا اس کام کو چھوڑ دیا جائے جس کے کرنے کی قسم کھائی ہو، اور جس کام کے کرنے کی قسم کھائی ہو اس میں اتنی تاخیر ہو جائے کہ اس کام کا کرنا ممکن نہ رہے تو قسم کھانے والا حادث ہو جاتا ہے اور یہ مطلقاً نہ کرنے کی قسم میں ہوتا ہے، جیسے کوئی قسم کھائے کہ تم اس روٹی کو ضرور بالضرر ور کھاؤ گے اور اسے کوئی دوسرا کھالے، یا جس وقت اس کام کے کرنے کی قسم کھائی تھی وہ وقت ہی نکل جائے اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب متعین زمانہ میں کوئی کام کرنے کی قسم کھائی ہو، جیسے کوئی کہے: اللہ کی قسم میں آج یہ کام ضرور کروں گا، تو اگر وہ دن گزر جائے اور وہ یہ کام نہ کرے تو خود ہی حادث ہو جائے گا۔ اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ایمان میں ہوائی کفارہ کی چار صورتیں ہیں جن کا بیان قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: "لَا يُوَاحِدُنْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ أَيْمَانُكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَلْتُمْ" (الْأَيْمَانُ فَكَفَارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا نَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا خَلَقْتُمْ" (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجے کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو دیا کرتے ہو

یا انہیں کپڑا دینا یا غلام آزاد کرنا، لیکن جس کو اتنا مقدور نہ ہو تو اس کے لئے تین دین کے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جبکہ تم حلف اٹھا چکے ہو)۔

جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر قسم کھانے والا حادث ہو جائے تو اول الذکر تین چیزوں میں اسے اختیار ہے یعنی روزہ رکھنا اسی وقت جائز ہوگا جب وہ تینوں چیزوں سے عاجز ہو (۱)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ"۔

اس کی تفصیل اصطلاح "ایمان" میں ہے۔

اور قسم میں تحلل اس سے استثناء کرنا ہے جیسے کہ دسے انشاء اللہ (اگر اللہ نے چاہا)، اور استثناء کا متصل ہونا شرط ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اصطلاح "ایمان" اور "طلاق" میں ہے۔

تحلی

دیکھئے "حلیہ"۔

(۱) دلائل الصالح ۳/۵۹، رد المحتار علی الدر المختار ۳/۸۳، ۸۴، ۸۵، دیکھئے "الایمان"، تفسیر القرطبی ۶/۲۶۵، ۲۶۶، جلد ۱، المجموع ۱/۳۳۳، ۳۳۵، ۳۳۶، جامع الرواق ۲/۲۳۱، ۲۳۲، نہایہ المحتاج ۸/۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، کشاف المحتاج ۸/۴۲۲، ۴۲۳، دیکھئے "الایمان"۔

تکلیف

دیکھئے: ”ملف“۔

تخلیق

تعریف:

۱۔ تخلیق کا ایک لغوی معنی ٹھکانا اور کسی چیز کو حلقہ کی طرح بنانا ہے (۱)۔
 نیز تخلیق کے معنی: بال کا بننے کے بھی آتے ہیں کہا جاتا ہے:
 خلق راسہ بحلقہ حلقا و تحلافا یعنی اس نے اپنے بال موڑ لے لئے، جیسے کہا جاتا ہے: حلقہ و احتلقہ (۲) بمعنی موڑنا، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مُخَلِّقِينَ رَأْسًا وَنَسْجَمًا“ (۳) (اپنے سروں کو موڑاتے ہوئے) اور حدیث شریف میں ہے: ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُخَلِّقِينَ“ (۴) (اے اللہ مخلوقین کی مغفرت فرما)، اور تخلیق تقسیم سے مختلف ہے، جس کا معنی قینبی سے بال کا کچھ حصہ کاٹنا ہے اور بھ سے بھی مختلف ہے جس کا معنی جڑ سے بال اکھاڑنا ہے، اور یہ لفظ اصطلاح فقہاء میں مذکور دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

تخلیق بمعنی تشہد میں حلقہ بنانا:

۲۔ تخلیق کے معنی: نماز میں تشہد کے اندر حلقہ بنانے کے ہیں، خواہ



(۱) لسان العرب مادة ”خلق“۔

(۲) ترتیب القاموس الجید۔

(۳) سورہ فجر ۲۷۔

(۴) حدیث: ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُخَلِّقِينَ“..... کی روایت بخاری (الفتح ۵/۳۶۱)

طبع استغنی (اور مسلم ۴/۵۳۵ طبع المناسک) نے کی ہے۔

تخلیق ۳

محرم کے بدن سے متعلق ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَخْلِقُوا رءُؤَ وَنَسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرْيُتًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفُلْبَةً مِنْ صَبَامٍ أَوْ صَدَقَةً أَوْ نَسَكًا“^(۱) (اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ سونڈاؤ لیں اگر تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو دو روزوں سے یا خیرات سے یا ذبح سے نہ یہ دے دے)۔ چنانچہ محرم کے لئے اپنے یا کسی دیگر محرم کے سر کے بال کاٹنا ممنوع ہے، اور چند بالوں کا جڑ سے یا دوپٹے سے کاٹنا بھی ممنوع ہے، اگر محرم نے اپنے احرام کے درمیان اپنے بال کاٹنے تو اس پر مذکورہ نص کی وجہ سے نذ یہ لازم ہوگا)۔

اور احرام سے نکلنے کے لئے حلق کو اپنا تقصیر سے افضل ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللهم ارحم المخلوقين، قالوا: والمقصرون يا رسول الله قال: اللهم ارحم المخلوقين قالوا: والمقصرون يا رسول الله قال: ”(۲) (اے اللہ خلق کرنے والوں پر رحم فرما، صحابہؓ نے عرض کیا: اللہ کے رسول اور قصر کرنے والوں پر، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ خلق کرنے والوں پر رحم فرما، صحابہؓ نے پھر کہا: اللہ کے رسول اور قصر کرنے والوں پر، آپ ﷺ نے فرمایا: اور قصر کرنے والوں پر)۔

رسول اللہ ﷺ نے حلق کرنے والوں کے لئے تین مرتبہ اور قصر کرنے والوں کے لئے ایک مرتبہ دعا فرمائی، یہاں بات کی دلیل ہے کہ حج و عمرہ میں حلق تقصیر سے افضل ہے۔ اور یہ اس صورت میں ہے جب صرف عمرہ کا احرام باندھا جائے، تمتع کا ارادہ نہ ہو، اور اگر

تعدہ اولیٰ میں تشہد ہو یا تعدہ اخیرہ میں، اس کا طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے خضر و نضر (چھٹلی اور اس کے برابر کی انگلی) کو بند کرے، اور انگوٹھے کو درمیان کی انگلی کے ساتھ ملا کر حلقہ بنا لے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے (اور یہ دو انگلی ہے جو انگوٹھے کے بعد ہوتی ہے) اور یہ اشارہ لکھنا کہتے وقت شہادت کی انگلی اٹھا کر کیا جائے، متبادل کا مذہب، شافعیہ کا دوسرا قول، اور حنفیہ کا ایک قول یہی ہے، فقہاء نے اسی کو مفتی یہ کہا ہے اور مذکورہ طریقہ پر حلقہ بنانا سنت ہے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ نمازی تشہد میں اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے خضر و نضر اور وسطیٰ کا حلقہ بنا کر اپنی دائیں ران پر رکھ لے اور ان کے کناروں کو انگوٹھے کے نیچے والے گوشے پر اس طرح رکھ لے کہ نو کے عدد کی شکل بن جائے، اور شہادت کی انگلی اور انگوٹھے کو پھیلا لے، اور انگوٹھے کے پہلو کوچ کی انگلی پر اس طرح پھیلائے کہ بیس کے عدد کی شکل بن جائے، چنانچہ اس صورت میں پوری ہیئت انتیس کے عدد کی ہو جائے گی، اکثر مالکیہ کا یہ قول ہے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پورے تشہد میں شہادت کی انگلی کو درمیان کی طریقہ پر دائیں بائیں حرکت دیتا رہے^(۲)۔ مالکیہ اس صورت کو تخلیق کا نام نہیں دیتے ہیں۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”تشہد“ میں ہے۔

تخلیق بمعنی بال صاف کرنا:

۳۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ حلق ان ممنوعہ اشیاء میں سے ہے جو

(۱) کشاف القناع ۱/ ۲۹۲ طبع مکتبۃ قصر المحمد، نہایت لمحاج ۱۳۵۳ھ، ۵۰۲، ۵۰۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، شرح المنہاج ۱/ ۱۳۳ طبع مصطفیٰ کتب، حاشیہ ابن حابدین ۱/ ۵۰۸، ۵۰۹ طبع مصطفیٰ کتب۔

(۲) حاشیہ الدسوقی علیٰ لشرح الکبیر ۱/ ۲۵۱، ۲۵۰ طبع عیسیٰ کتب۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کی تحریر بخبرہ نمبر ۱ میں کدرہ کی۔

تحلیل

تمتع کرے، اور عمرہ سے حائل ہونے کا ارادہ کرے تو اس کے لئے
تقصیر افضل ہے تاکہ حج کے احرام سے حائل ہونے کے لئے پورے
طور پر حلق ہو سکے^(۱)۔

تحلیل

تعریف:

۱۔ لغت میں تحلیل تحریم کی ضد ہے، اصل فعل "حَلَّ" ہے جو ہنزد
اور مشدو حرف کے ذریعہ متعدی ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: أَحْلَلْتَهُ۔ اِس
سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ"^(۱) (اللہ نے بیع کو
حائل کیا ہے)۔ اسے مباح قرار دیا ہے اور اس کے کرنے اور نہ
کرنے کا اختیار دے دیا ہے، اس سے اسم فاعل محل اور مفعول آتا
ہے^(۲)۔

شریعت میں تحلیل اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہے کہ فلاں فعل حائل ہے۔
ابن جب کہتے ہیں کہ مالک نے کہا کہ لوگوں کے فتوے یہ نہیں
ہیں کہ وہ کہنے لگیں کہ یہ حائل ہے اور یہ حرام ہے۔ بلکہ یوں کہیں کہ
فلاں، فلاں کام سے بچو، میں یہ کام نہیں کر سکتا۔ قرطبی کہتے ہیں کہ اس
کا مطلب یہ ہوا کہ کسی چیز کو حائل یا حرام کرنا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات
کے ساتھ خاص ہے، اللہ تعالیٰ نے اگر کسی چیز کے حائل یا حرام ہونے کو
بیان فرمایا ہو تو کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اس چیز کے حائل و حرام
ہونے کی بات کہے اور اس کی سرایت کرے^(۳)۔

پھر مزید فرمایا کہ بسا اوقات مجتہد کے پاس کسی چیز کے حرام
ہونے کی دلیل قوی ہوتی ہے، ایسی صورت میں وہ اس چیز کو حرام کہہ سکتا

اس پر علماء کا اجماع ہے کہ مردوں کے لئے تقصیر بھی کافی ہے اور
عورتوں کے لئے حائل ہونے کا طریقہ تقصیر ہی ہے، نبی ﷺ سے
منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقُ
إِنَّمَا عَلَيْهِنَ التَّقْصِيرُ"^(۲) (عورتوں کے لئے حلق نہیں ہے، ان
کے لئے تقصیر ہی ہے)۔ اور حج میں سر کا حلق کرنا بالاتفاق حج کے
اہمال میں سے ہے۔ اگر سر پر بال ہوں تو حلق یا تقصیر فی غسہ واجب
ہے، اور اگر سر پر بال نہ ہوں، جیسے گنجا اور وہ شخص جس کے سر میں زخم
ہوں تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس کے لئے اپنے سر پر استر و پھیلا
واجب ہے اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک استر و پھیلا مستحب ہے^(۳)۔

خلق سے فارغ ہو کر تین مرتبہ اللہ اکبر کہے اور یہ دعا پڑھے:
"اللَّهُمَّ هَلِّهِ نَاصِيَتِي بِوَدَّكَ، فَاجْعَلْ لِي بِكُلِّ شَعْرَةٍ نُودًا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَاعْفُ عَنِّي ذَنْبِي يَا وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ"^(۴) (اے
اللہ میری پیٹانی تیرے قبضہ میں ہے، قیامت کے روز مجھے ہر بال
کے بدلہ نور عطا فرما، اور اے بہت زیادہ مغفرت کرنے والے میری
مغفرت فرما)۔

اس کی تفصیل کا مقام اصطلاح "احرام" اور "حلق" ہے۔

(۱) کشاف القناع ۲/۳۸۸، الدرر النوری ۲/۳۶۲۔

(۲) حدیث: "لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقُ وَإِنَّمَا عَلَيْهِنَ التَّقْصِيرُ" کی
روایت ابوداؤد (۵۰۳/۲) طبع عزت عبیدہ (۱) نے کی ہے ورنہ ابن جریر نے
المنہج (۲/۶۱۲) طبع شرکت المطابع (۱) میں اسے حسن کہا ہے۔

(۳) تفسیر القرطبی ۲/۳۸۱، ۳۸۳ طبع دوم بولاق المصنوع ۳۰۲ طبع اول مصر،
حاویہ الدرر النوری علی المشرح الکبیر ۲/۳۶۵ طبع مصطفیٰ الحلبي، نہایہ المحتاج
۲۹۹/۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) نہایہ المحتاج ۳۹۷/۳، المجموع ۸/۲۱۵۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) المصباح المہیر ۱/۱۰۶ "حلّ"۔

(۳) تفسیر القرطبی ۱۰/۱۱۶ دارالکتب۔

تحلیل ۲-۳

يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ^(۱) (اور اپنی زبانوں کے جھوٹ بتا لینے سے یہ مت کہہ دیا کرو کہ فلاں چیز حلال ہے اور فلاں حرام جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گے بے شک جو لوگ اللہ پر جھوٹی تہمتیں لگاتے ہیں وہ نفاق نہیں پاتے)۔

قرضوں وغیرہ سے معاف کرنا:

۳- قرض میں تحلیل سے مراد قرض کو قرض سے نکالنا ہے، اور تحلیل مظالم سے چھٹکارا مطلب کرنے کو کہتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرْضِهِ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ“^(۲) (جس نے اپنے بھائی کی عزت یا کسی دوسری چیز پر ظلم کیا ہو تو اس کو چاہئے کہ آج ہی اس سے معاف کرا لے قبل اس کے کہ نہ کوئی دینار ہو اور نہ ہی کوئی درہم)۔

اور تحلیل کبھی کسی چیز کے عوض میں ہوتی ہے اور کبھی بغیر عوض کے۔

عوض میں ہونے کی صورت یہ ہے کہ مثلا کوئی عورت اپنے شوہر سے خلع کرنا چاہے تو وہ اسے کچھ مال دے تاکہ وہ اس کے ساتھ خلع منظور کر لے۔ اس کی اصل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَالَا أَلَا يَقْضِيَا خُدُودَ اللَّهِ، فَإِنْ عَقَبْتُمْ أَلَا يَقْضِيَا خُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ“^(۳) (اور تمہارے لئے جائز نہیں کہ جو

ہے، جیسے کہا جاتا ہے کہ چھ چیزوں کے علاوہ میں بھی سود حرام ہے۔ بسا اوقات تحلیل بول کر ظلم کو معاف کرنا مراد لیا جاتا ہے، اور کبھی تحلیل بول کر اس عورت کو جس کو تین طلاقیں دی جا چکی ہوں طلاق دینے والے کے لئے حلال کرنا مراد ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

اباحت:

۲- لغت میں اباحت حلال کرنے کو کہتے ہیں، اور اصل اصول کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کے اس خطاب کو کہتے ہیں جو مکلفین کے اعمال سے اس طرح متعلق ہو کہ انہیں اس کے کرنے نہ کرنے میں اختیار ہو^(۱)۔ اور اس پر اس کے بدلہ میں کوئی چیز واجب نہ ہو۔

اور فقہاء کے نزدیک اباحت کے حد میں رو کر کرنے والے کی مشیت کے مطابق کام کرنے کی اجازت دینا اباحت ہے^(۲)۔

کبھی لفظ اباحت کا استعمال مقرر (ممانعت) کے مقابلہ میں ہوتا ہے، اس صورت میں لفظ اباحت فرض، واجب اور مندوب سب کو شامل ہوگا^(۳)۔ اباحت میں اختیار ہوتا ہے، بری حلت تو یہ شرعا اباحت سے عام ہے، دیکھئے: ”اباحت“۔

حرام کو حلال کرنا:

۳- اس سے مراد حرام کو حلال بنانا ہے، جیسے سود کو حلال کرنا، یہ اللہ تعالیٰ پر افتراء و کذب ہے، اللہ تعالیٰ کے فرمان مقدس میں اس پر وعید ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَفَ الْكُذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ فَتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ، إِنَّ الَّذِينَ

(۱) سورہ نحل ۱۱۶، القرطبی ۱۱۶/۱۰۔

(۲) حدیث: ”مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرْضِهِ.....“ کی روایت

بخاری (التح ۱۰۱/۵ طبع استغبر) نے کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۲۹۔

(۱) مسلم الشیوخ اور اس کی شرح ۱۱۲/۱۔

(۲) تعریضات البحر جانی۔

(۳) تبیین الحقائق ۱۰/۱۔

تحلیل ۵-۷

نکاح محلل:

۶- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک یا دو مرتبہ طلاق دے دے تو اس کے لئے جائز ہے کہ عدت کے اندر اسے لوٹا لے۔

اگر طلاق بائنہ غیر مغلط ہو تو تین سے کم یعنی ایک یا دو طلاق بائنہ کا حکم یہ ہے کہ طلاق کا عدد کم ہو جائے گا اور وہ اس سے استمتاع کا مالک نہیں رہے گا، حتیٰ کہ اگر نو نکاح کے بغیر اس سے وطی کرنا جائز نہیں ہوگا، البتہ اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہوگا بغیر اس کے کہ وہ عورت کسی دوسرے شوہر سے شادی کرے، اس لئے کہ تین سے کم طلاق کے نتیجے میں خود وہ بائنہ ہی کیوں نہ ہو استمتاع کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے لیکن محل کی حلت ختم نہیں ہوتی ہے۔

اور اگر اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دے تو تین طلاقوں کا اصل حکم یہ ہے کہ بیوی سے فائدہ اٹھانے کی ملکیت بھی ختم ہو جاتی ہے، اور محل کی حلت بھی باقی نہیں رہتی، حتیٰ کہ اس عورت سے نکاح کرنا اس کے لئے جائز نہیں رہتا قبل اس کے کہ دوسرے شوہر کے ساتھ اس عورت کی شادی ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ" (۱) (پھر اگر کوئی اپنی عورت کو طلاق دے دے تو وہ عورت اس کے لئے اس کے بعد جائز نہ ہے گی یہاں تک کہ وہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے)، جو اس فرمان باری کے بعد ہے: "الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ" (طلاق تو دو ہی بار کی ہے)۔

نیز حرمت ختم ہونے اور پہلے شوہر کے لئے حلال ہونے کے لئے بھی کچھ شرائط ہیں:

الف- نکاح:

۷- حلال ہونے کی پہلی شرط نکاح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا

مال تم انہیں دے چکے ہو اس میں سے کچھ واپس لو، ہاں بجز اس صورت کے کہ جب اندیشہ ہو کہ اللہ کے ضابطوں کو دونوں قائم نہ رکھ سکیں گے، سو اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم اللہ کے ضابطوں کو قائم نہ رکھ سکو گے تو دونوں پر اس مال کے باب میں کوئی گناہ نہ ہوگا جو عورت معاوضہ میں دے دے)۔

اور بسا اوقات تحلیل بغیر عوض کے ہوتی ہے۔ جس کی اصل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَآتُوا النِّسَاءَ صَنَائِقَهُنَّ نَحْلَةً فَلَنْ يَبْلُغَنَّ لَكُمْ عَنْ نَفْسٍ مِنْهُنَّ نَفْسًا لَكُمْ لَوْ هُنَّ مَرِيضَاتٌ" (۱) (تم بیویوں کو ان کے مہر خوش دلی سے دے دیا کرو، لیکن اگر وہ خوش دلی سے تمہارے لئے اس میں کا کوئی جز چھوڑ دیں تو تم اسے مزید اور خوشگوار سمجھ کر کھاؤ)۔

یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کے لئے مہر بیہ کر دینا جائز ہے در اس حالیکہ وہ شوہر پر قرض ہے (۲)۔

زندہ اور مردہ شخص کے غیر مالی حقوق اور واجبات سے معاف کرنا:

۵- جس نے اپنے مسلمان بھائی کے حق میں کوئی خطا کی، اس پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہ کی توبہ کرے، علماء کہتے ہیں کہ توبہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، مثلاً توبہ کرنے والا اس شخص کے حق سے بری ہو جائے جس پر اس نے ظلم کیا ہے، اگر وہ مال ہو تو اسے واپس کر دے، اور اگر حد قذف وغیرہ ہو تو اسے اس پر قدرت دے دے کہ وہ بدلہ لے لے، یا پھر اس سے معاف کرا لے، اور اگر غیبت کی ہو تو اسے اس سے معاف کرائے (۳)۔ دیکھیے: "توبہ"۔

(۱) سورہ نساء ۴۰

(۲) البصائر ۲/۷۰

(۳) ریاض الصالحین ۱/۱۱

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۹

تحلیل ۸-۹

رج فرج میں وطی:

۹- جمہور کے مذہب کے مطابق صحت نکاح کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ فرج میں وطی کی ہو، لہذا اگر اس نے فرج کے علاوہ میں یا دہ میں اس سے وطی کر لی تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نبی ﷺ نے صلت کو ان دونوں کے عسلیۃ (مزد) پہنچنے پر معلق کیا ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے رقاء قرظی کی بیوی سے فرمایا: "أقریدین أن ترجعی الی دلاءة؟ لا حتی تلوفی عسلته ویلوفی عسلک" (۱) (کیا تو رقاء کے (نکاح میں) لوٹنا چاہتی ہے؟ نہیں یہاں تک کہ تو اس کا مزد چکھ لے اور وہ تیرا مزد چکھ لے)۔

اور یہ چیز فرج میں چلی گئے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی۔ لیکن حضرت سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ وہ (پہلے شوہر کے لئے) صرف عقد نکاح ہی سے حلال ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ قرآن کریم کی آیت میں وارد لفظ نکاح کو جماع کے بجائے عقد پر محمول کرتے ہیں، اور عام علماء نے اس آیت کو جماع پر محمول کیا ہے، نیز وطی کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ حشفہ فرج کے اندر داخل ہو جائے، کیونکہ وطی کے احکام اسی سے متعلق ہیں، اور اس میں بھی آلودہ منتشر ہونا شرط ہے، کیونکہ حکم مزد پہنچنے سے متعلق ہے، جو بغیر منتہا کے متصور نہیں۔

حضرت حسن بصری کے علاوہ کسی فقیہ نے انزال کی شرط نہیں لگائی ہے، حضرت حسن بصری کہتے ہیں کہ وہ بغیر وطی اور انزال کے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی۔

اگر وطی غیر مباح وقت جیسے حیض یا نفاس میں ہو جائے تو اس وطی سے عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہوگی یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

(۱) حدیث: "أقریدین أن ترجعی الی دلاءة؟ لا، حتی....." کی روایت بخاری (صحیح ۲۳۹۵/۵ طبع استنبی) اور مسلم (۱۰۵۶/۲ طبع المکتب) نے کی ہے۔

فرمان ہے: "حَتَّى تَنْكِحَ ذَوْجًا غَيْرَهُ" (جب تک نکاح نہ کرے کسی خاوند سے اس کے سوا)، اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں تین طلاقیں دینے والے شوہر کے حق میں عورت کی حلت کی نفی فرمادی، اور نفی کی حدود دوسرے شوہر کے ساتھ شادی مقرر فرمائی اور جس حکم کی کوئی حد مقرر ہو اس حد کے وجود سے پہلے وہ حکم شتم نہیں ہوتا، لہذا (دوسرے شخص سے) شادی کرنے سے پہلے حرمت شتم نہیں ہوگی لہذا اس سے قبل وہ سابق شوہر کے لئے لازماً حلال نہیں ہوگی۔

اسی سے یہ مسئلہ ظاہر ہے کہ اگر کسی نے عقائد ثلاثہ سے زما کر لیا یا شبہ کے طور پر وطی کر لی تو وہ اپنے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ ان صورتوں میں نکاح نہیں پایا گیا (۲)۔

ب- صحت نکاح:

۸- پہلے شوہر کے حق میں عورت کے حلال ہونے کے لئے نکاح ثانی میں شرط ہے کہ وہ نکاح صحیح ہو، لہذا اگر نکاح فاسد ہو، خود بخود و صحبت بھی ہو جائے تب بھی وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نکاح فاسد حقیقت میں نکاح ہی نہیں ہے، اور نکاح جب مطلق بولا جائے تو اس سے حقیقی نکاح مراد ہوتا ہے۔

اگر نکاح ثانی کا فاسد ہونا مختلف قیود، اور اس میں دخول و صحبت ہو جائے تو جو لوگ اس نکاح کے فساد کے قائل ہیں ان کے نزدیک مذکورہ دلیل کی وجہ سے وہ شوہر اول کے لئے حلال نہ ہوگی (۲)۔

(۱) البدائع ۳/۱۸۷، فتح القدیر ۳/۷۸، ابن ماجہ ۴/۵۳ طبع بولاق اور اس کے بعد کے صفحات، بیرونی الجہد ۴/۹۵، القوانین الفعیہ ۳/۲۳۱، الدر المنیر ۲/۱۸۳، تفسیر القرطبی ۳/۹۳، مشی الحج ۳/۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸،

تحلیل ۱۰

اور امام مالک، ربیعہ اور ابن القاسم کے نزدیک اس کی وجہ سے
وہ حامل نہ ہوگی^(۱)۔

حلالہ کی شرط کے ساتھ نکاح:

۱۰۔ اگر کوئی شخص مطلقہ نکاح سے نکاح کرے اور عقد نکاح
میں صراحت یہ شرط لگائے کہ وہ اس کو اس کے پہلے شوہر کے لئے حامل
کرے گا تو یہ جمہور کے نزدیک حرام ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مکروہ
تحریمی ہے، اس لئے کہ حضرت ابن مسعود کی حدیث ہے: "لعن
رسول اللہ ﷺ المحلل والمحلل لہ" (۲) (رسول اللہ
ﷺ نے حاملہ کرنے والے اور جس کے لئے حاملہ کیا جائے دونوں
پر لعنت فرمائی ہے)۔

دوسری حدیث ہے: "الا تحببکم بالنہس المستعار؟ قالوا:
ہی یا رسول اللہ قال: هو المحلل لعن اللہ المحلل لہ" (۳)
(کیا میں تمہیں مانگے ہوئے سائے کے بارے میں نہ بتاؤں؟ صحابہؓ نے
کہا: کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ حاملہ
کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے حاملہ کرنے والے پر لعنت
فرمائی ہے)۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم (جس چیز سے روکا جائے) کے فساد پر دلالت
کرتی ہے۔

امام ابوحنیفہ، امام شافعی، ثوری اور اوزاعی کہتے ہیں کہ وہی سے
عورت حامل ہو جاتی ہے، خواہ وہی غیر مباح وقت ہی میں ہو جیسے حیض
یا نفاس، اور خواہ وہی کرنے والا عاقل و بالغ ہو، یا قریب البلوغ بچہ
ہو یا مجنون ہو، کیونکہ بچہ اور مجنون کی وہی سے بھی احکام نکاح جیسے مہر
اور حرمت اسی طرح متعلق ہوتے ہیں جیسے عاقل و بالغ کی وہی سے
ہوتے ہیں۔

حنابلہ اس میں جمہور کے ساتھ ہیں کہ عورت مجنون کی وہی سے
حامل ہو جائے گی جس طرح عاقل کی وہی سے حامل ہو جاتی ہے۔
اسی طرح اتنی کم عمر بچی ہو جس سے جماع کیا جاسکتا ہو، اگر اس
کا شوہر اسے تین طلاقیں دے دے اور دوسرے شوہر نے اس سے
دخول کر لیا تو وہ پہلے شوہر کے لئے حامل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس
کی وہی سے بھی احکام نکاح جیسے مہر و حرمت اسی طرح متعلق ہوتے
ہیں، جیسے بالغہ کی وہی سے متعلق ہوتے ہیں۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہی کا حامل (مباح) ہو یا شرط
ہے، کیونکہ غیر مباح وہی اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے حرام ہے، اس لئے
اس سے طہت حاصل نہ ہوگی، جیسے مرد عورت سے وہی کرے۔
اس بنیاد پر اگر دوسرا شوہر اس سے روزہ، حج، یا حیض یا اعتکاف
کی حالت میں وہی کر لے تو وہ عورت اپنے پہلے شوہر کے لئے حامل نہ
ہوگی۔

مالکیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جماع کرنے والا بالغ ہو،
اور حنابلہ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ وہ بارہ سال کا ہو، اس لئے کہ جو بالغ
نہ ہو یا بارہ سال سے کم کا ہو اس کے لئے جماع کرنا ممکن نہیں۔
اور ربیعہ ذی عورت تو اس کے متعلق جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ
اگر اس کا ذی شوہر اس سے وہی کر لے تو اس کی وجہ سے وہ پہلے
شوہر کے لئے حامل ہو جائے گی، کیونکہ نصرانی شوہر ہے۔

(۱) ماہد مراجع۔

(۲) حدیث ۳۴۷۱ رسول اللہ ﷺ المحلل..... کی روایت ترمذی
(۳۱۹/۳ طبع المجلد) نے کی ہے اور انھیں لاہن حجر (۳۰۹/۳ طبع شرکت
الطباعہ) میں ہے کہ ابن مسعود نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) حدیث ۳۴۷۱ الا تحببکم بالنہس المستعار؟ هو المحلل..... کی
روایت ابن ماجہ (۱۳۳/۱ طبع المجلد) اور حاکم (۱۹۹/۳ طبع دار الفکر العارف
الاحیاء) نے کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے ان کی
سوغت کی ہے۔

تحلیل ۱۱-۱۳

جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف) نے سابقہ دونوں حدیثوں کے پیش نظر اس نکاح کے فاسد ہونے کی صراحت فرمائی ہے، اور اس لئے بھی کہ جو نکاح حالہ کی شرط کے ساتھ ہو وہ نکاح موقت کے معنی میں ہے، اور توقیت کی شرط نکاح کو فاسد کر دیتی ہے، اور جب تک نکاح فاسد ہو اس کے ذریعہ مطاقہ طلاق اپنے سابق شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی، اس کی تائید حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہوتی ہے: ”اللہ کی قسم میرے پاس جس کسی حالہ کرنے والے یا حالہ کرانے والے کو لایا جائے تو میں ان دونوں کو رجم کروں گا۔“

امام ابو حنیفہ اور امام زہری کا مذہب یہ ہے کہ نکاح صحیح ہے۔ اور اگر دوسرا شوہر طلاق دے دے اور اس عورت کی عدت گزر جائے تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی۔ اگرچہ یہ فعل پہلے شوہر اور دوسرے شوہر دونوں کے لئے مکروہ ہے، اس لئے کہ نکاح کا عموم جواز کا تقاضا کرتا ہے، خواہ اس میں حالہ کی شرط ہو یا نہ ہو، تو اس شرط کے ساتھ نکاح صحیح ہوگا اور وہ اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ“ میں داخل ہوگا، لہذا اس نکاح کے وجود سے حرمت ختم ہو جائے گی، لیکن اس شرط کے ساتھ نکاح مکروہ و غیر دہ ہے، اس لئے کہ یہ شرط مقاصد نکاح یعنی سکون، تولد و تناسل اور پاکدامنی کے منافی ہے، کیونکہ یہ مقاصد نکاح کے بقاء اور دوام پر موقوف ہوتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ دوسرا نکاح صحیح ہے، لیکن اس سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نکاح دائمی عقد کا نام ہے، اور حالہ کی شرط اس چیز کو جلدی طلب کرتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حالہ کی غرض کے لئے مؤثر کیا ہے، لہذا شرط باطل ہو جائے گی اور نکاح صحیح

ہوگا، لیکن اس سے مقصد حاصل نہ ہوگا (۱)۔

حلالہ کے ارادہ سے شادی کرنا:

۱۱- حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ عقد میں شرط لگائے بغیر، حالہ کے ارادہ سے شادی کرنا صحیح ہے، البتہ شافعیہ کے نزدیک یہ جواز کراہت کے ساتھ ہے، اور دوسرا شوہر اگر اس سے وطی کرے تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، اس لئے کہ معاملات میں مجرد نیت کا اعتبار نہیں ہے، لہذا عقد صحیح ہوگا، اس لئے کہ صحت عقد کی تمام شرطیں موجود ہیں اور وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، جیسے کہ ماتح و منکوحہ دونوں توقیت یا دیگر شرائط فاسدہ کی صرف نیت کر لیں۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ حالہ کے ارادہ سے نکاح باطل ہے اگرچہ عقد میں حالہ کی شرط نہ ہو اور اس کی صورت یہ ہے کہ عقد سے پہلے مائدین مذکورہ اشیاء میں سے کسی چیز پر اتفاق کر لیں، اور پھر اسی ارادہ کے مطابق نکاح کر لیں، اس نکاح سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، فقہاء کے حامدہ ”سد ذرائع“ پر عمل کرتے ہوئے اور اس حدیث پر بھی عمل کرتے ہوئے: ”لعن اللہ المحلل والمحلل لہ“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے حالہ کرنے والے اور حالہ کرانے والے پر لعنت کی ہے)۔

دوسرے نکاح سے پہلے شوہر کی طلاقوں کا ختم ہونا:

۱۳- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر پہلے شوہر نے تین طلاقیں دی ہوں تو دوسرا شوہر انہیں ختم کر دیتا ہے، لیکن اگر طلاقیں تین سے کم

(۱) ماہد فقہی مراجع۔

(۲) حدیث: لعن رسول اللہ ﷺ المحلل..... کی تخریج فقہ نمبر ۱۰ میں گذری ہے نیز دیکھئے ماہد فقہی مراجع۔

تخلیہ ۱-۳

تخلیہ

ہوں تو انہیں دوسرا شوہر ختم کر دیتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً تیسری طلاق سے قبل دوسرے شوہر سے نکاح کرے، پھر اس سے مطلقہ ہو جائے، پھر اس کے بعد اپنے پہلے شوہر کے پاس لوٹ کر آئے (توپہ) شوہر کتنی طلاق کا مالک ہوگا؟

اس میں جمہور (امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام محمد بن الحسن) کا مذہب یہ ہے کہ دوسرا شوہر تین طلاق سے کم کو ختم نہیں کرتا، اس لئے کہ طلاق کو ختم کرنا شریعت میں تین کے ساتھ مخصوص ہے، اس لئے تین سے کم کو ختم نہیں کرے گا۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ دوسرا شوہر تین طلاق سے کم کو بھی ختم کر دیتا ہے، کیونکہ جب وہ تین کو ختم کر دیتا ہے تو تین سے کم کو تو بدرجہ اولیٰ ختم کر دے گا، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، عطاء اور نخی بھی اسی کے قائل ہیں (۱)۔

تعریف:
۱- نفث میں تخلیہ عورت کو زیور پہنانے یا اس کے پہننے کے لئے زیور لینے کو کہتے ہیں۔

کہا جاتا ہے: **تعطت المرأة**: یعنی اس نے زیور پہنا یا زیور حاصل کیا۔ اور **حلیتها تشدید** کے ساتھ یعنی میں نے اسے زیور پہنایا یا اس کے پہننے کے لئے زیور حاصل کیا (۱)۔
تخلیہ شرعاً بھی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

ترتیب:

۲- ترتیب زینت سے مشتق ہے، اور **لفظ زینت** ان تمام چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے جن سے زینت حاصل کی جائے (۲)۔

لہذا ترتیب تخلیہ سے عام ہے، اس لئے کہ وہ زیور کے علاوہ اشیاء کو بھی شامل ہے جیسے سرمہ لگانا، بالوں میں کنگھی کرنا اور خضاب لگانا۔

شرعی حکم:

۳- تخلیہ (آرائش) کا حکم حالات کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے۔



(۱) المصباح لمیر مادہ "علا"۔

(۲) لسان العرب، المصباح للمرحوم، مختار المصباح مادہ "زین"۔

(۱) ماہدہ فقہی مراجع۔

تخلیہ ۳-۵

ہے، اور کبھی حرام کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔

اسراف: میانہ روی کی حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں، جو کبھی حلال سے حرام تک تجاوز کرنے سے ہوتا ہے، اور کبھی شرع کرنے میں حد سے تجاوز کے ذریعہ ہوتا ہے۔

اس سے آئی اللہ تعالیٰ کی وعید کا مستحق ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِنَّ الْمُبْتَغِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ" (۱) (بے شک فضولیات میں آزادینے والے شیطانوں کے بھائی ہیں)، چنانچہ اسراف (نیادہ و تجاوز) اور اتقار (کمی و نخل) دونوں مذموم ہیں، اور میانہ روی وسط درجہ ہے (۲)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا" (۳) (اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں، اور اس کے درمیان ان کا خرچ معتدل میں رہتا ہے)۔

سوگ والی عورت کی زیب و زینت:

۵- سوگ والی عورت اس کو کہتے ہیں جو اپنے شوہر کے انتقال کے بعد عدت و قات میں زینت و آرائشی اور خوشبو چھوڑ دے، اور اس عورت کا ان چیزوں کو چھوڑ دینا حداد (سوگ) کہلاتا ہے (۴)۔

اصطلاح فقہاء میں اس عورت کا سوگ یہ ہے کہ وہ مخصوص احوال میں مخصوص مدت تک اپنے شوہر کی جدائی کے غم میں زینت اور ان تمام چیزوں کو چھوڑ دے جو زینت کے معنی میں ہیں، خواہ یہ جدائی

۱- اسلامیات، نہایہ المحتاج علی شرح لمبدا، ۳/۶۲، کشاف القناع عن متن الإقناع، ۲/۲۸۶، طبع مصر ۱۳۸۵ھ۔

(۱) سورہ اسراء ۲۷۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۳/۳۱، طبع المطبعہ الدبیہ۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۴) لسان العرب، المصباح المیر، ج ۱، اصباح مادہ "عدو"۔

کبھی تخلیہ واجب ہو جاتا ہے جیسے ستر چھپانا (۱) اور شوہر کے مطالبہ پر بیوی کا اس کے لئے زینت اختیار کرنا (۲)۔

کبھی آرائشی مستحب ہوتی ہے جیسے مرد کا جمعہ و عیدین، لوگوں کے مجمعوں اور وفود سے ملاقات کے لئے آراستہ ہونا (۳) اور مرد اور عورت کا زریا سرخ خضاب لگانا، جیسا کہ حنفیہ کا مذہب ہے (۴)۔

کبھی یہ آرائشی مکروہ ہو جاتی ہے جیسے حنفیہ کے نزدیک مردوں کے لئے مصطربا و عفران سے رنگا ہوا کپڑا پہننا (۵) یا مرد کا ہاتھوں یا پیروں پر خضاب لگانا، اس لئے کہ اس میں عورتوں کی مشابہت ہے (۶)۔

کبھی یہ آرائشی حرام ہوتی ہے جیسے مردوں کے لئے عورتوں کے مانند اور عورتوں کے لئے مردوں کی طرح زیب و زینت اختیار کرنا، اور جیسے مردوں کے لئے سوا پہننا (۷)۔

آرائشی میں اسراف:

۴- مباح یا مستحب آرائشی میں اگر اسراف ہو تو وہ ممنوع ہو جاتی

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۲۳، اختیار شرح القاری ۵/۵۵، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۷۱، المغنی لابن قدامہ ۱/۵۷۷، ۵۷۹، طبع المریض المدینہ، لشرح الکبیر ۱/۲۱۱۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۴/۱۵۲، ۳/۵۸۸، ۵/۴۷۳، رد المحتار ۱/۶۸، ۲/۶۷۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۵۶، ۵۵۷، فتح القدیر ۴/۵۰۴، رد المحتار ۱/۶۸، ۲/۶۷، جامع الترمذی علی شرح الترمذی ۱/۶۸، ۲/۶۷، لشرح الکبیر مع جامع الدسوقی ۱/۳۸۱، ۳/۹۸، جوہر لا کلیل ۱/۹۱، ۳/۱۰۳، طبع فی فقہ الامام احمد بن حنبل ۱/۱۹۷، ۲/۲۰۰، کشاف القناع عن متن الإقناع ۲/۲۸۶، ۳/۵۱۵، طبع مصر المدینہ، الجامع والحکام القرآن للقرطبی ۷/۱۵۵، ۷/۱۵۷، المغنی لابن قدامہ ۲/۳۷۰، طبع المریض المدینہ۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۸۲، ۵/۲۸۱۔

(۵) سابقہ مراجع۔

(۶) ابن عابدین ۵/۴۷۱۔

(۷) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۱۱، ۲/۱۹۷، ۲/۲۱۱، رد المحتار ۲/۲۸۶، المکتب

تخلیہ ۸

ابن قدامہ کہتے ہیں کہ پازیب اور اس جیسے دیگر زیورات مثلاً کنکین و بازو بند کے سلسلہ میں شرعی کے حکام کا ظاہر یہ ہے کہ ان کا پہننا جائز نہیں۔ امام احمد کہتے ہیں کہ احرام والی عورت اور وہ عورت جس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو، خوشبو اور زینت چھوڑ دیں، ان کے علاوہ کی انہیں اجازت ہے، عشاء سے مروی ہے کہ وہ احرام والی عورت کے لئے ریشم اور زیور کو مکروہ قرار دیتے تھے، اور اسے شری اور ابو ثور نے بھی مکروہ کہا ہے۔ اور قنادہ سے روایت ہے کہ احرام کی حالت میں عورت کے لئے انگوٹھی اور ہالی پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، البتہ کنکین، بازو بند اور پازیب کا پہننا مکروہ ہے۔ امام احمد بن حنبل کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ اس کی رخصت ہے۔ اور یحییٰ حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور اصحاب رائے کا قول ہے، امام احمد نے حنبل کی روایت میں کہا کہ احرام والی عورت زیور اور زرد کپڑے پہن سکتی ہے۔ اور مانع کی روایت سے کہا کہ حضرت ابن عمر کے گھر کی عورتیں اور ان کی بیٹیاں حالت احرام میں زیور اور مصفر سے رنگے ہوئے (زرد) کپڑے پہنتی تھیں اور حضرت عبداللہ اس پر کوئی نکیر نہیں کرتے تھے۔ نیز امام احمد نے مناسک میں حضرت عائشہ سے روایت بیان کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ عورت احرام کی حالت کے علاوہ میں جو خام یا پختہ ریشم کے کپڑے اور زیورات پہنتی ہے وہ حالت احرام میں بھی پہن سکتی ہے۔ اور ہم نے حضرت ابن عمر کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو ذکر فرماتے ہوئے سنا: ”وَلْتَلْبَسْ بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتْ مِنَ أَلْوَانِ الثِّيَابِ مِنْ مَعْصُورٍ أَوْ خَزٍّ أَوْ حَلَمِي“ (اس کے بعد عورت کو چاہئے کہ جس رنگ کے کپڑے پسند آئیں پہنے زرد رنگ کے یوں یا ریشمی یا زیور ہو)، ابن اہمذ کہتے ہیں کہ بغیر کسی دلیل کے عورت کو اس سے روکنا جائز نہیں، اور امام احمد اور شرعی نے جو منع فرمایا ہے اس ممانعت کو کراہت

پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں زینت ہے۔

حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک چاندی کی انگوٹھی پہننا مرد و عورت دونوں کے لئے جائز ہے، مالکیہ کے نزدیک مرد کے لئے جائز نہیں ہے اور پہننے پر فہم یہ لازم ہوگا، البتہ عورت کے لئے جائز ہے (۱)۔

۸- حالت احرام میں بدن پر خوشبو لگانا بھی آرائش میں داخل ہے، اور خوشبو اگرچہ احرام کی حالت میں منوٹ ہے، لیکن احرام کے لئے تیار ہوتے وقت خوشبو لگانا جمہور کے نزدیک مسنون ہے، مالکیہ کے نزدیک خوشبو لگانا کر احرام باندھنا مکروہ و بغیر خوشبو کے مندوب ہے۔

احرام باندھنے سے قبل احرام کے کپڑوں میں خوشبو لگانا جمہور کے نزدیک منوٹ ہے اور شافعیہ نے اپنے قول معتد میں اس کو جائز قرار دیا ہے۔

اور احرام باندھنے کے بعد خوشبو یا ایسی کسی دھری چیز سے آرائشی منوٹ ہے (۲) اور حالت احرام میں عورت کے زیور پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ اس میں کوئی قند نہ ہو، دیکھئے: ”احرام“۔

(۱) المسلك المختص ۸۳، المشرح الكبير ۵۵۲/۲، المجموع ۲۶۰، نہایہ المحتاج ۳۹۳، مطالب ولی ۲/۲، المغنی ۳۵۳، المغنی ۳۳۰، طبع المباحث۔

(۲) المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۲۱۶، المغنی لابن قدامہ ۳۱۰، طبع المباحث المختص، تجرید البصار ۲/۲۲۱، رد المحتار علی الدر المختار ۲/۱۶۲، ۱۶۳، المشرح الكبير ۵۹۲، ۶۱، ۶۲، مدار المسئل فی شرح الدلیل ۲/۲۷۳، طبع المکتب الاسلامی، شرح اللباب ۸۱، ۸۰۔

شرعی حکم:

۲- اپنے سوا قلع کے لحاظ سے قتل کا حکم بدلتا رہتا ہے، چنانچہ شہادت میں قتل فرض کفایہ ہے، اور قتل خطا و قتل شبہ عمدہ کی دیت میں عاقلہ پر واجب عین ہے۔

تخل

اول- تخل شہادت:

۳- مالک، شافعیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ حدود کے علاوہ مثلاً نکاح اور قمار کی تمام قسموں میں قتل شہادت فرض کفایہ ہے، اور اس فرضیت کی وجہ یہ ہے کہ شہادت کی ضرورت پیش آتی ہے، نیز اس لئے کہ نکاح کا انعقاد ہی شہادت پر موقوف ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا يَأْتِ الشَّهَدَاءُ إِذًا عَاذُوا" (۱) (اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں)، آیت میں ان لوگوں کو شہادت دینے والے مجازاً مستقبل کے اعتبار سے کہا گیا ہے، اگر اتنی تعدد اور میں لوگ کو گواہ بن گئے جو شہادت میں شرط ہے تو باقی لوگوں سے ذمہ داری ساقط ہو جائے گی، ورنہ سب گنہگار رہیں گے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ لوگ بہت سے ہوں، اور اگر صرف اتنے ہی لوگ ہوں جتنے شہادت کے لئے شرط ہیں تو قتل شہادت انہیں پر ضروری ہے (۲)۔

گواہ بننے سے گریز کرنا:

۴- کسی مکلف آدمی کو نکاح یا قرض وغیرہ میں گواہ بننے کے لئے کہا جائے تو اس پر کوئی جواز لازم ہے۔ نیز اگر اس کے پاس شہادت ہو اور اسے شہادت دینے کے لئے کہا جائے تو اس پر شہادت دینا لازم ہے، پھر اگر وہ آدمی بھی گواہ بننے یا گواہی دینے کا فریضہ انجام دے دیں تو

تعریف:

۱- لغت میں قتل مصدر ہے تحمل الشیء کا جس کے معنی کوئی چیز اٹھانے کے ہیں، لیکن یہ لفظ محنت و مشقت کے ساتھ اٹھانے ہی کے معنی میں بولا جاتا ہے، رجل حمائل اس مرد کو کہا جاتا ہے جو لوگوں کا بوجھ اٹھائے (۱)۔

روایت میں ہے: "لا فعل المسألة إلا لثلاث منها: رجل تحمل حمالة عن قوم" (سوال کو صرف تین طرح کے آدمیوں کے لئے جائز ہے، ان میں سے ایک وہ ہے جو لوگوں کا بوجھ اٹھائے)۔

اور جس سلسلہ میں آدمی سے شہادت طلب کی جاتی ہے اسے قتل نام رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ شہادت امانت کا اعلیٰ درجہ ہے جس کے اٹھانے میں تکلیف و مشقت کی ضرورت پیش آتی ہے (۲)۔

اصطلاح شریعت میں قتل کسی ایسی چیز کو اپنے اختیار سے اپنے ذمہ لازم کر لینا ہے جو ابتداً کسی اور پر واجب ہوئی ہو، یا وہ شریعت کی طرف سے اس پر لازم کر دیا گیا ہو (۳)۔

(۱) لسان العرب مادة "حمل"۔

(۲) تحفہ المحتاج ۸/۳۸۰۔

(۳) الانصاف ۱۲/۲۳۳ تصرف کے ساتھ۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) المغنی ۹/۱۲۴ تحفہ المحتاج ۸/۳۸۰، اترغانی ۷/۱۹۰۔

تخل ۵

گیا تو وہ اس کے لئے متعین ہو گیا، نیز اس لئے کہ گریز کرنے کی ممانعت ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا يَأْتِ الشَّهَدَاءُ إِذًا عَاذُغُوا" (اور کوئی جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ: اس پر کوئی گناہ نہ ہوگا، اس لئے کہ دوسرا آدمی اس کے قائم مقام ہے تو یہ ہر اسی کے لئے متعین نہ رہا جیسا کہ اگر اسے بلایا نہ جاتا^(۱)۔

گواہ بننے پر اجرت لیما:

۵۔ اگر کوئی بنا فرض کفایہ ہو اور اس میں مشقت ہو تو مالکچہ اور شافعیہ دونوں کے مذہب میں ایک قول کی رو سے جائز ہے، اور اگر اس میں مشقت نہ ہو تو اس پر اہمیت لیما جائز نہیں، اور اگر کوئی بنا اس پر متعین ہو گیا کہ اس کے علاوہ کوئی دوسرا شخص موجود نہ ہو تو دونوں مذہب کے اصح قول میں اہمیت لیما اس وقت جائز ہوگا جب کوئی بننے میں مشقت ہو۔
پھر کوئی بننے پر اہمیت لینے کے متعلق حنابلہ کے یہاں مختلف قول ہیں، اگر کوئی بنا کسی کے لئے متعین ہو تو اسے اس پر اہمیت لیما جائز نہیں، یہی مطلق مذہب ہے، اور جس کے لئے کوئی بنا متعین نہ ہو اس کے لئے بھی حنابلہ کی دو روایتوں میں سے اصح کے مطابق اہمیت لیما جائز نہیں، اور دوسری روایت یہ ہے کہ اہمیت لیما جائز ہے۔

پھر ایک قول یہ ہے کہ ضرورت ہو تو اہمیت لیما جائز ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ مطلقاً جائز ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی دوسرا نہ ہو تو کوئی بنا اور اسی طرح کوئی دینا کواد پر واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ فرض عین ہے، اور کواد کے لئے کوئی اہمیت نہ ہوگی^(۲)۔

(۱) المغنی ۴/۳۷۷۔

(۲) ابن ماجہ ۴۰۷۳، صحیح ابی داؤد ۴۷۴۲، الترمذی ۴۵۲۳، الدارقونی ۴۷۹۹، تہذیب ۸/۸۸، ابوداؤد ۴۵۷۱، الاصحاح ۶/۱۲، ۷/۷۰۔

سب کا گناہ ختم ہو جائے گا اور اگر کوئی بھی اس ذمہ داری کو انجام نہ دے تو سب گناہ گار ہوں گے، لیکن اس فریضہ کو انجام نہ دینے کی صورت میں گناہ اسی کو ہوگا جسے اس فریضہ کی انجام دہی میں کوئی ضرر نہ ہو، اور اس کی شہادت سے کوئی فائدہ بھی ہو، اور اگر کوئی بننے یا گواہی دینے سے اسے کوئی ضرر پہنچتا ہو، یا وہ ان لوگوں میں سے ہونہن کی شہادت قبول نہیں کی جاتی ہو یا ترکیہ وغیرہ میں وقار سے گرا ہو یا طرز عمل اختیار کرنے کی ضرورت پیش آتی ہو تو یہ لازم نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا يَضَارُّ كِتَابُ وَلَا شَهِيدٌ"^(۱) (اور نہ نقصان پہنچایا جائے لکھنے والے کو اور نہ گواہ کو)، اور نبی ﷺ نے فرمایا: "لَا ضَرَرُ وَلَا ضَرَارٌ"^(۲) (نہ ضرر اٹھانا ہے اور نہ ضرر پہنچانا ہے)، نیز اس لئے کہ دوسروں کو فائدہ پہنچا کر خود کو ضرر پہنچانا کسی پر لازم نہیں، اور اگر وہ شخص ان لوگوں میں سے ہونہن کی شہادت قبول نہیں کی جاتی تو اس پر کواد بنایا کوئی دینا واجب ہی نہیں، اس لئے کہ اس سے شہادت کا مقصد ہی حاصل نہ ہوگا، اور اگر کوئی شخص کواد بننے یا گواہی دینے کا فریضہ انجام نہ دے اور اس کے قائم مقام کوئی دوسرا آدمی مل جائے تو وہ گناہ گار ہوگا یا نہیں؟ اس میں حنابلہ کی دو روایتیں ہیں:

ایک یہ کہ وہ گناہ گار ہوگا، کیونکہ جب اسے اس امر کے لئے بلایا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) حدیث: "لَا ضَرَرُ وَلَا ضَرَارٌ" کی روایت ابن ماجہ اور احمد بن حنبل نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے اور پیش نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔ اور عاکم اور دارقطنی نے اس کی روایت حضرت ابوسعید خدریؓ سے کی ہے نووی نے اسے حسن قرار دیا ہے اور کہا کہ اس کی روایت امام مالک نے کی ہے اور اس کے متعدد طرق ہیں جن میں سے بعض کو بعض سے تصدیق حاصل ہوتی ہے علانی کہتے ہیں حدیث کے متعدد شواہد ہیں جن کا مجموعہ درجہ صحت یا حسن تک جو قائل استدلال ہے پہنچ جاتا ہے (سنن ابن ماجہ ۴۸۳۴ طبع المجلس فیض القدیر ۱/۶۳۱، ۲/۳۳۲ جامع العلوم والحکم ص ۲۸۶ طبع المجلس)۔

تخل ۶-۷

گواہی پر گواہی دینا:

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ امول، بورود اور جن سے مال مقسود ہو اور نکاح، عقود کا فسخ کرنا، طلاق، رضاعت، ولادت، عورتوں کے عیوب، حدود کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے حقوق جیسے زکاۃ، مساجد کا وقف اور عمومی اوقاف میں کوئی پرکوا دینا جائز ہے (۱)۔

تقصاص اور حد قذف میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ قصاص اور حد قذف میں کو دینا جائز ہے، اس لئے کہ یہ آدمی کا حق ہے۔ اور منازعت پر مبنی ہے۔ اگر کوئی اس کا قرار کرنے کے بعد رجوع کر لے تو بھی یہ حق ساقط نہیں ہوتا، اور اس کو چھپانا پسندیدہ اور اچھا نہیں ہے، لہذا یہ حق امول کے مشابہ ہوا۔

حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں قصاص اور حد قذف میں دوسرے کی کوئی پرکوا دینا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ وہ دونوں جسمانی سزائیں ہیں جو شہادت سے ختم ہو جاتی ہیں، اور وہ ساقط کرنے پر مبنی ہوتی ہیں، لہذا یہ حدود کے مشابہ ہوتے ہیں (۲)۔

کوئی پرکوا دینے کے لئے کچھ شرائط ہیں جن کے لئے اصطلاح ”شہادت“ دیکھی جائے۔

دوم - جنایت کرنے والے کی طرف سے عاقلہ کا قتل خطا و شبہ عمدہ کی دیت دینا۔

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ قتل خطا کی دیت عاقلہ پر واجب ہے، پھر اس میں اختلاف ہے کہ دیت اولاً کس پر واجب ہے۔ جمہور

کا مذہب اور شافعیہ کا اصح و معتد قول یہ ہے کہ قتل خطا کی دیت ابتداً جنایت کرنے والے پر لازم ہے، پھر اسی کی طرف سے عاقلہ اسے برداشت کرتے ہیں اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ دیت ابتداً عی عاقلہ پر واجب ہوتی ہے (۱)۔

اندر ثلاث امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک قتل شبہ عمدہ کی دیت کا بھی یہی حکم ہے، اور امام مالک قتل شبہ عمدہ کے مالکیہ قائل ہی نہیں (۲)۔ اندر ثلاث شبہ عمدہ میں عاقلہ پر وجوب دیت کے سلسلہ میں اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں جس میں حضور ﷺ نے عاقلہ پر دیت کا فیصلہ فرمایا ہے، چنانچہ متفق علیہ حدیث ہے (۳): ”ان امراتین القتلتا، فحلفتا احداهما الاخری بحجر فقتلتها وما فی بطنها،“ ”لقضی النبی ﷺ ان دية جنيها غرة عبد أو أمة، وقضی بدية المرأة علی عاقلتها“ (۴) (دو عورتوں میں جنگرا ہوا، اور ایک نے دوسرے کو پتھر مار کر اسے اور اس کے پیٹ کے بچہ کو مار ڈالا، تو نبی ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اس خنین کی دیت ایک غلام یا ایک باندی ہے اور فیصلہ فرمایا کہ مقتولہ عورت کی دیت قتل کرنے والی عورت کے عاقلہ پر ہے)۔

اس واقعہ میں اس کا قتل شبہ عمدہ تھا، تو قتل خطا میں اس کا ثبوت بدرجہ اولیٰ ہے۔

پھر دیت کے برداشت کرنے میں عاقلہ کی جہت وترتیب کے لئے اصطلاح ”عاقلہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۳/۱۹۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، اہلبیروت ۱۵۵۳ھ، المغنی ۷/۷۷۰، حاشیۃ الدسوقی ۳/۲۸۲، حاشیۃ ابن ماجہ ۵/۴۱۰، ۴۱۱۔

(۲) ساہنہ مراجع۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۷/۳۶۹۔

(۴) حدیث من فضلاء النبی ﷺ بالعبیۃ علی العاقلۃ کی روایت بخاری (صحیح ۲۵۲/۱۲ طبع المنقح) اور مسلم (۳/۳۱۰ طبع المصحح) نے کی ہے۔

(۱) المغنی ۶/۲۰۶، روحۃ المالکین ۱۱/۲۸۹، نہایۃ المحتاج ۸/۴۸۷، حاشیۃ ابن ماجہ ۳/۹۳۔

(۲) المغنی ۶/۲۰۱، ۲۰۹، روحۃ المالکین ۱۱/۲۸۹، حاشیۃ ابن ماجہ ۳/۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳

سوم: مقتدی کی طرف سے امام کا تخل:

۸- امام کے پیچھے مقتدی پر قرأت واجب نہیں، اس کی طرف سے امام کی قرأت کافی ہے، امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک مقتدی مسبوق ہو یا غیر مسبوق دونوں کا حکم یکساں ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کا حکم کیا ہے؟ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک جبراً اور جہراً قرأت مکروہ ہے، مالکیہ کے نزدیک جبراً مکروہ ہے، اور حنابلہ کے نزدیک مستحب ہے (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر مقتدی مسبوق ہو، اور امام کو رکوع میں پائے، یا قیام میں اس وقت پائے کہ وہ فاتحہ نہ پڑھ سکے تو امام کا سورۃ فاتحہ پڑھ لینا مقتدی کے لئے کافی ہوگا، نیز اقتداء کی صورت میں امام مقتدی کے سہو کی طرف سے کافی ہوگا (۲)۔

اور اگر مقتدی مسبوق نہ ہو تو امام کا پڑھنا مقتدی کے لئے کافی نہ ہوگا اور اس پر قرأت واجب ہوگی جس کی تفصیل اصطلاح "قرأت" میں ہے۔

نیز درج ذیل امور میں امام مقتدی کی طرف سے حتم کرنا ہے: مجہد، سہو، مجہد، تلاوت اور مترد، اس لئے کہ امام کا مترد پیچھے والوں کا بھی مترد ہوتا ہے۔

بحث کے مقامات:

۹- فقہاء حتم کا ذکر شہادت، دہیت، امام کا مقتدیوں کی غلطی کو برداشت کرنے اور حتم حدیث کے باب میں کرتے ہیں۔

تحمید

تعریف:

۱- تحمید کا لغوی معنی: عمدہ صفات پر کثرت کے ساتھ تعریف کرنا ہے، یہ حمد کے مقابلہ میں زیادہ بلیغ ہے (۱)۔ اور شریعت میں تحمید سے مراد کثرت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی تعریف کرنا ہے، اس لئے کہ ہدیۃ حمد کا مستحق ہی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی سب سے بہتر تعریف سورۃ فاتحہ، اور نماز میں پڑھی جانے والی تالیفیں سبحانک اللہم و بحمدک ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- شکر:

۲- طاعت میں شکر یہ ہے کہ محسن نے دوسرے پر جو احسان کیا ہو اس پر اس کی تعریف کی جائے (۳)۔

اس کے اصطلاحی معنی بھی یہی ہیں۔

اور شکر جس طرح زبان سے ہوتا ہے اسی طرح ہاتھ اور دل سے

بھی ہوتا ہے۔

(۱) لسان العرب، اصحاح، حجاز، اصحاح، لمصباح لمیر مادہ "حمد"، الجامع لا حکام القرآن للقرطبی ۱/۱۲۳۔

(۲) الجامع لا حکام القرآن للقرطبی ۱/۱۲۳، ۱۲۴، لرسالہ الراہدین قواعد الفقہ للبرکاتی ص ۲۲۲۔

(۳) لسان العرب، اصحاح، لمصباح لمیر مادہ "شکر"۔

(۱) سواہب الجلیل ۱/۵۱۸، من ماجلین ۱/۶۶۱، المغنی ۱/۵۶۶۔

(۲) الجمل علی شرح الحج ۱/۵۳۵، ۵۳۶۔

تحمید ۵-۳

کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ تَعْلَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا“ (۱) اور اتر تم اللہ کی نعمتوں کو گننا چاہو تو انہیں شمار نہ کر پاؤ گے، اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اتنی بے شمار ہیں کہ انسانی طاقت و قدرت ان کا شمار کرنے سے عاجز ہے، جیسے کان، آنکھ اور عافیت و رزق وغیرہ اللہ تعالیٰ کی پاک ذات ہی کی نعمتیں ہیں، اسی لئے اس نے انسان کو وہ اسباب فراہم کئے جن کے ذریعہ وہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی ثنا خوانی کا فریضہ اس طریقہ پر انجام دے سکے جس کا وہ اہل ہے۔

حمد بیان کرنا کبھی واجب ہوتا ہے جیسے خطبہ جمعہ میں، کبھی سنت مؤکدہ ہوتا ہے جیسے چھینکنے کے بعد، اور کبھی مندوب ہوتا ہے جیسے خطبہ نکاح اور دعاؤں کے شروع میں، اور ہر اہم کام کی ابتداء میں، نیز ہر مرتبہ کھانے پینے کے بعد وغیرہ۔ بسا اوقات حمد بیان کرنا مکروہ ہو جاتا ہے جیسے گندگی کی جگہوں میں اور کبھی حرام ہو جاتا ہے جیسے معصیت سے خوش ہو کر (۲)۔

اس کی پوری تفصیل درج ذیل ہے:

جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا:

۵- جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا شرعاً مطلوب ہے، اگرچہ اس کے فرض یا مندوب ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے (۳) اور حمد سے دونوں خطبوں کی ابتداء کرنا مستحب ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے: ”کل کلام لا یبدأ فیہ بالحمد فهو أجمل“ (۴) (ہر وہ کلام جو حمد سے شروع نہ کیا جائے

(۱) سورہ ہریم ۳۳

(۲) حاشیہ المطاوع علی مرقی الخلل ص ۵۸، کشف القناع ص ۱۲۔

(۳) من طایعین ص ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، مرقی الخلل ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱

تحمید ۷-۷

وہ دم بردہ رہتا ہے)، اور حضرت جابرؓ سے روایت ہے: ”لن النبی ﷺ کان یخطب الناس یحمد اللہ ویثنی علیہ بما ہو اہلہ“^(۱) (نبی ﷺ لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے تو اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی دو ثنا کرتے جس کا وہ مستحق ہے)۔
اس کی تفصیل ”صلاة الجمعة“ میں ہے۔

خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا:

۶- عقد سے قبل خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ سے خطبہ کے سلسلے میں یہ الفاظ وارد ہیں: ”الحمد لله نحمده، ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وإنشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وإنشهد أن محمداً عبده ورسوله“^(۲) ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ دَقِيقًا“^(۳) ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ“^(۴) ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَفُؤُكُوا فُؤُلَا

سَدِيدًا، يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا“^(۱) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں ہم اسی کی حمد بیان کرتے ہیں، اسی سے مدد طلب کرتے ہیں، اسی سے مغفرت کی درخواست کرتے ہیں، ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں اپنے نفسوں کے شر اور اپنے برے اعمال سے، جسے اللہ تعالیٰ ہدایت دے دیں اسے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں، اور جسے گمراہ کر دیں اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں، میں کوئی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اور میں کوئی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں)۔ (اے لوگو! ڈرتے رہو اپنے رب سے جس نے پیدا کیا تم کو ایک جان سے اور اسی سے پیدا کیا اس کا جوڑا اور پھیلانے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں اور ڈرتے رہو اللہ سے جس کے واسطے سے سولہ کرتے ہو آپس میں اور خبردار رہو پھر بتوں کے باپ میں، بیشک اللہ تم پر نگہبان ہے)۔ (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ ڈرنے کا حق ہے، اور جان نہ دینا بجز اس حال کے کہ تم مسلم ہو)۔ (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور راسخی کی بات کہو، اللہ تمہارے لئے تمہارے اعمال سنو اور گناہ تمہارے گناہ معاف کر دے گا، اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی سو وہ بڑی کامیابی کو پہنچ گیا)۔

نماز کے شروع میں حمد بیان کرنا:

۷- نماز کے آغاز میں حمد بیان کرنا جس کو ثنا کہا جاتا ہے مسنون ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو تکبیر کہتے، پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ اپنے دونوں انگوٹھوں کو اپنے دونوں

(۱) ۷۲/۵ طبع عزت مجید دہاس نے کی ہے اور اس حدیث کو درالکبریٰ کی وجہ سے مائل کہا ہے نیز اس کی سند میں ایک ضعیف دوی ہے (فیض القدیر للحدادی

۱۳/۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ک

(۱) حدیث: ”کان یخطب الناس یحمد اللہ...“ کی روایت مسلم

(۲/۵۹۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إن الحمد لله نحمده و نستعينه“ کی روایت ابوداؤد

(۳/۵۹۳ طبع عزت مجید دہاس) نے کی ہے اور اس کے طرق صحیح

ہیں (تخصیص التیمر ۵ بن حجر ۱۵۲/۳ طبع مرکز المدینۃ العلمیہ)۔

(۳) سورۃ نساء ۱۔

(۴) سورۃ آل عمران ۱۰۲۔

(۱) سورۃ احزاب ۷۰، ۷۱۔

نیز دیکھئے ابن ماجہ ۱/۱۵۱، ۲/۴۶۲، کشاف القناع عن متن الاقناع

۲/۴۱۶، الاذکار للحدادی ۲/۵۰، الشرح الکبیر ۲/۲۱۶۔

تحمید ۷

(جب نام سمع اللہ لمن حمدہ کہے، تو تم ”ربنا ولك الحمد“ کہو)، مورخ بخاری میں حضرت رفاع بن رافع الزرقانی سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”کنا یوما نصلي وراء النبي ﷺ، فلما رفع رأسه من الركعة قال: ”سمع الله لمن حمده“، فقال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال: ”من المتكلم“ قال: أنا. قال: ”رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتعدون بها نهم يكتبها أول“^(۱) (ایک روز ہم نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ نے جب رکوع سے سر اٹھایا تو ”سمع الله لمن حمده“ کہا، آپ ﷺ کے پیچھے ایک شخص نے یہ کہا: ”ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه“ (اے ہمارے پروردگار تمام تعریفیں تیرے لئے خاص ہیں، ہم تیری بہت زیادہ پاکیزہ اور بابرکت تعریف کرتے ہیں)۔ آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف رخ کیا تو فرمایا کہ ”یومئذ عاَسَ نے پرہی؟“ اس شخص نے کہا کہ میں نے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم سے زائد فرشتوں کو اس دعا کی طرف تیزی سے دوڑتے دیکھا کہ اے سب سے پہلے کون نکلتے)۔

امام بائعہ کے ”سمع الله لمن حمده“ کہنے کے بعد یہ حمد بیان کرنا مالک کے نزدیک مندوب ہے^(۲)۔

کانوں کے برابر کر لیتے، پھر یہ دعاء پڑھتے: سبحانک اللہم وبحمدک، و تبارک اسمک، وتعالیٰ جدک ولا إله غیرک“^(۱) (اے اللہ ہم تیری پاکی کا قرا کرتے ہیں، اور تیری تعریف بیان کرتے ہیں، اور تیرا نام بہت بڑکت والا ہے، اور تیری بزرگی بڑھ رہی ہے، اور تیرے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں)۔ اس پر حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا اتفاق ہے^(۲)۔

حنابلہ کے نزدیک نماز میں رکوع سے کھڑے ہونے کے وقت حمد بیان کرنا واجب ہے۔ دارقطنی میں روایت ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت بریدہؓ سے فرمایا: ”یا بریدہ اذا رفعت رأسک من الركوع فقل: سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد“^(۳) (اے بریدہ جب تم رکوع سے سر اٹھاؤ تو: سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد کہا کرو)، اور حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مقتدی ومنفرد کے لئے اس مقام پر حمد بیان کرنا سنت ہے۔ مقتدی اور منفرد سمع الله لمن حمده اور ربنا ولك الحمد دونوں کہیں گے، اور مقتدی بالاتفاق صرف حمد بیان کرنے پر اکتفا کرے گا، اس لئے کہ اسے اپنی کا حکم ہے، حضرت انس اور حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا قال الإمام: سمع الله لمن حمده، فقولوا: ربنا ولك الحمد“^(۴)

(۱) حدیث: قولہ: سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک۔ کی روایت ابو داؤد (۱/۳۹۱ طبع عزت مجید دہاس) نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے اس کی سند میں الفاظ ہے لیکن اس کے دیگر طرق بھی ہیں جن سے اسے تصویب ملتی ہے (المجلد ۱/۳۹۱ طبع شرکت المصنفون لغیرہ)۔

(۲) مرآۃ المفلاح ۱/۱۳۹، ۱۳۱، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹،

تحمید ۸

سلام پھیرنے کے بعد نماز سے فارغ ہونے والے کے لئے حمد بیان کرتا:

۸۔ سلام پھیرنے کے بعد حمد بیان کرنا شافعیہ کے نزدیک مستحب ہے (۱)، اس لئے کہ حضرت ابن الزبیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد تسبیح پڑھتے اور یہ کہتے: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، اللَّهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، وَلَهُ النِّعْمَةُ، وَلَهُ الْفَضْلُ، وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ" (۲) (خدائے واحد کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ یکتا ہے، کوئی اس کا شریک نہیں، اسی کی بادشاہی ہے، اسی کے لئے تمام تعریفیں ہیں، وہ ہر چیز پر قادر ہے، اور اللہ ہی کی اصل طاقت بقوت ہے اور ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں، اسی کی نعمتیں ہیں اور اسی کے لئے فضیلت و بزرگی خاص ہے، اور اسی کی اچھی تعریف ہے، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں، ہم صرف اسی کی عبادت کرتے ہیں اخلاص کے ساتھ اصاحت کرتے ہوئے اگر چہ کافر اسے پسند نہ کریں)۔

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک نماز کے بعد حمد بیان کرنا سنت ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدَ اللَّهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، فَتُكْرِمُ نَفْسَهُ وَتَسْعَوْنَ وَقَالَ فِي تَمَامِ الْحَمْدِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ

الحمد، وهو على كل شيء قدير" (۱) (جو شخص ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، تینتیس مرتبہ الحمد للہ، اور تینتیس مرتبہ اللہ اکبر کہے۔ یہ تانویں ہوئے، اور سو پورا کرتے ہوئے کہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تو اس شخص کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

اور ان کے نزدیک اس کے بعد یہ پڑھنا مسنون ہے: "اَللّٰهُمَّ اِنْعِنِيْ عَلٰى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحَسَنِ عِبَادَتِكَ" (اے اللہ اپنے ذکر، اپنے شکر اور حسن عبادت پر میری مدد فرما) اور آخر میں یہ پڑھئے: "سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ" (۲) (پاک ہے آپ کا پروردگار بڑی عزت و کرامت پروردگار ان چیزوں سے جو یہ لوگ بیان کرتے ہیں، اور سلام ہو پیغمبروں پر اور ساری خوبیاں اللہ پروردگار عالم کے لئے ہیں)، اور حنابلہ نے شافعیہ کی استدلال کردہ روایت سے اپنی استدلال کردہ روایت پر اضافہ کیا ہے (۳)۔

اولیٰ بہتر یہ ہے کہ پہلے سبحان اللہ کہے، اس لئے کہ یہ از قبیل تحمید ہے، اس کے بعد الحمد للہ کہے، اس لئے کہ یہ تخلیہ و ترتیب کے باب سے ہے، اس کے بعد اللہ اکبر کہے، اس لئے کہ یہ تعظیم ہے (۴)۔

(۱) حدیث: "مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ..." کی روایت مسلم (۳۱۸/۱ طبع النجفی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ" کی روایت ابو یوسف نے حضرت ابوسعید سے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے فقیر ابن کثیر (۲/۶ طبع دارالاندلس)۔

(۳) مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۵۷۳، ابن عابدین ج ۱ ص ۵۶، کشاف القناع عن متن الاتباع ج ۱ ص ۶۵، ۶۷۔

(۴) مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۵۷۳۔

(۱) اہم روایات فی فقہ الامام شافعی ج ۱ ص ۷۸، ذکاء اللووی ج ۱ ص ۶۸، نزہۃ الصغریٰ شرح ریاض الصالحین للہووی ج ۱ ص ۷۳، ۷۴۔

(۲) حدیث: "كَانَ يَهْتَلِيْ فِيْ اٰخِرِ كُلِّ صَلَاةٍ..." کی روایت مسلم (۳۱۵/۱، ۳۱۶/۱ طبع النجفی) نے کی ہے۔

عیدین کی نماز میں تحریمہ کے بعد حمد بیان کرنا:

۹- حنفیہ کے نزدیک یہ امام و مقتدی سب کے لئے سنت ہے، چنانچہ وہ ثنا و حمد بیان کرتے ہوئے یہ پڑھے گا: ”سبحانک اللہم وبحمدک، وتبارک اسمک، وتعالیٰ جددک، ولا الہ غیرک“ (اے اللہ ہم تیری پاکی کا ترار کرتے ہیں اور تیری تعریف بیان کرتے ہیں، اور تیرا نام بہت برکت والا ہے، اور تیری بزرگی بڑا ہے، اور تیرے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں)، اسے زائد تکبیروں سے پہلے پڑھا جائے گا (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک تکبیرات کے درمیان حمد بیان کرنا مستنون ہے، چنانچہ تکبیرات کے درمیان کہے گا: اللہ اکبر اکبر، والحمد لله کثیرا، وسبحان اللہ بکرة و اصیلا، وصلى الله على محمد النبي و آله وسلم تسليما کثیرا“ (اللہ بہت بڑا ہے، ہم اس کی بار بار تعریف بیان کرتے ہیں اور صبح و شام اس کی تقدیس بیان کرتے ہیں اور بار بار درود و سلام مازل ہو اللہ کے نبی محمد پر اور ان کی آل پر)۔ اس لئے کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعودؓ سے معلوم کیا کہ وہ عید کی تکبیرات کے درمیان کیا پڑھتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کرتے ہیں، نبی ﷺ پر درود بھیجتے ہیں، پھر دعا کرتے ہیں اور تکبیر کہتے ہیں (۲)۔

استسقاء اور جنازہ کی نماز میں حمد بیان کرنا:

۱۰- نماز استسقاء کے خطبہ میں ثنائیہ اور حنابلہ کے نزدیک حمد بیان کرنا سنت ہے، اور حنفیہ ہونا لکھ کے نزدیک مستحب ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد حمد بیان کرنا مستنون ہے، نماز پڑھنے والا یہ دعا پڑھے ”سبحانک اللہم وبحمدک، وتبارک اسمک وتعالیٰ جددک، ولا الہ غیرک“ (۱)۔

تکبیرات تشریق میں حمد بیان کرنا:

۱۱- حنفیہ ثنائیہ اور حنابلہ کے نزدیک تکبیرات تشریق میں حمد بیان کرنا سنت ہے، ان تکبیرات میں وہ دعا پڑھی جائے گی جو نبی ﷺ نے پڑھی: ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، وللہ الحمد“ (۲) (اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے اور تمام تعریفیں اسی کے لئے خاص ہیں)، نیز روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صفا پر یہ دعا پڑھی: ”اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر کثیرا والحمد لله کثیرا، وسبحان اللہ بکرة و اصیلا، لا الہ الا اللہ ولا نعبد الا اياه مخلصین له الدین ولو کره الکافرون، لا الہ الا اللہ وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، لا الہ الا اللہ واللہ

(۱) المہذب فی فقہ الامام مالک ص ۱۳۲، کشاف القناع عن متن الإقناع ۲/۵۶، ۵۶۹، مرقا الفلاح ۲/۴۹۹، ۴۹۹، ابن ماجہ ۱/۵۶۱، ۵۶۱۔

(۲) صحیح مسلم ج ۱ ص ۵۰۳، اللہ اکبر، اللہ اکبر..... کی روایت دار قطنی (۵۰۳ طبع شرکت المطابع القدیہ) نے کی ہے ابن حجر نے کہا کہ اس کی سند میں عمرو بن شمر ہے اور وہ متروک ہے (تفہیم الحدیث ۲/۸۷ طبع شرکت المطابع القدیہ)۔

(۱) مرقا الفلاح ۲/۴۹۹، کشاف القناع عن متن الإقناع ۲/۵۶، ۵۶۹ طبع مصر

الحدیث۔ (۲) تکبیرات عید کے درمیان اذکار و اہل حدیث کی روایت تکلفی نے حضرت ابن مسعود سے قولہ دفعتا حمد و سند کے ساتھ کی ہے، ابن علان نے ”الفتوحات المرانیہ“ میں بھی کہا ہے (۲۳۲ ص) نیز دیکھئے: السنن الکبریٰ للبیہقی (۳۹۱، ۳۹۲ ص)۔

اکبر“^(۱) (اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، ہم تمام تر تعریف بہت زیادہ اللہ تعالیٰ کی بیان کرتے ہیں، ہم صبح و شام اللہ کی پاکی کا قرا کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں، ہم صرف اسی کی عبادت کرتے ہیں اخلاص کے ساتھ اصاحت کرتے ہوئے، اگرچہ کافر اسے پسند نہ کریں، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے، اس نے اپنا وعدہ حج کروکھایا، اس نے اپنے بندہ (محمد ﷺ) کی مدد فرمائی، صرف اسی نے تن تنہا (کافروں کے) گروہوں کو شکست دی، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے)۔

مالکیہ کے نزدیک افضل اور بہتر یہ ہے کہ یام تشریق میں بحیر، تہلیل اور تحمید تمام کو جمع کرے، چنانچہ اگر سب کو جمع کرنا چاہے تو یہ دعا پڑھے: ”اللہ اکبر اللہ اکبر۔ لا اِلهَ اِلاَ اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر، ولله الحمد“ امام مالک سے یہی روایت منقول ہے^(۲)۔

خارج نماز چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۳ - علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب کسی کو چھینک آئے تو اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرنا اس کے لئے سنت ہے، چنانچہ چھینک کے بعد کہے: ”الحمد لله“ اور ”الحمد لله رب العالمین“ یا ”الحمد

(۱) حدیث: ”قوله على الصفا: اللہ اکبر، اللہ اکبر۔۔۔“ صحیح مسلم میں حضرت جابر سے باب حمد مجاہد بنی ﷺ میں آیا ہے کہ جب آپ ﷺ صفا پر چڑھے تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی بڑائی بیان فرمائی اور یہ دعا پڑھی: ”لا اِلهَ اِلاَ اللہ وحده لا شریک له، له الملک وله الحمد وهو على کل شیء قدير“ ابن ماجہ میں ”وحمدہ“ کا اضافہ ہے صحیح مسلم (۸۸۸/۳ طبع مجلس) ابن ماجہ (۱۰۲۳/۳ طبع مجلس) نیز دیکھئے مراقی الفلاح ۲/۲۹۶، المہذب فی فقہ امام شافعی ۱/۲۲۸، کشاف القناع عن متن الإقناع ۲/۵۸۔

(۲) المغا کر الدوا فی ۱/۳۶۱ شائع کردہ دار المعرف

لله علی کل حال“ کہنا افضل ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا عطس أحدکم فليقل: الحمد لله وليقل له أخوه أو صاحبه: يرحمک اللہ“^(۱) (جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو چاہئے کہ وہ ”الحمد لله“ کہے اور چاہئے کہ اس کا بھائی یا ساتھی اسے کہے ”یرحمک اللہ“۔)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إذا عطس أحدکم فليقل الحمد لله علی کل حال“^(۲) (جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو چاہئے کہ وہ کہے ”الحمد لله علی کل حال“، حضرت انسؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: ”عطس رجلان عند النبی ﷺ، فشمّت أحدهما، ولم يشمّت الآخر۔ فقال الذي لم يشمته: عطس فلان فشمته، وعطس فشمتمني؟ فقال: ”هذا حمد الله تعالى، وإنک لم تحمد الله تعالى“^(۳) (نبی ﷺ کے پاس دو آدمیوں کو چھینک آئی تو آپ ﷺ نے ان میں سے ایک کا جواب دیا، اور دوسرے کا جواب نہیں دیا۔ جس شخص کا آپ نے جواب نہیں دیا اس نے کہا کہ فلاں کو چھینک آئی تو آپ نے اس کا جواب دیا، اور مجھے چھینک آئی تو آپ نے جواب نہیں دیا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس نے اللہ

(۱) حدیث: ”إذا عطس أحدکم فليقل: الحمد لله“ کی روایت بخاری (۱۰۸/۱ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إذا عطس أحدکم فليقل: الحمد لله علی کل حال“ کی روایت بیہود (۲۹۰/۵ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کی تصحیح ہے۔

(۳) حدیث: ”هنا حمد الله وإنک لم تحمد الله“ کی روایت بخاری (۱۱۰/۱۰ طبع استقبر) اور مسلم (۲۲۹۳/۳ طبع مجلس) نے کی ہے القل مسلم کے ہیں۔

تعالیٰ کی حمد بیان کی، اور تو نے اللہ کی حمد نہیں کی، حضرت ہوسنی
شعریٰ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو
فرماتے ہوئے سنا: ”إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَحَمْدُ اللَّهِ فَشْتَوْهُ
فَإِنْ لَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ فَلَا تَشْتَوْهُ“^(۱) (جب تم میں سے کسی کو
چھینک آئے اور وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے تو اس کا جواب دو، اور
اگر وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان نہ کرے تو اس کا جواب نہ دو)۔

قضاء حاجت کے بعد بیت الخلاء سے نکلنے والے کا حمد
بیان کرنا:

۱۳ - مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک یہ مندوب ہے، ابو حنیفہ اور حنابلہ
کے نزدیک سنت ہے، لہذا (نکلتے وقت) یہ کہے ”غفرانک“^(۲)
(اے اللہ میں تجھ ہی سے بخشش طلب کرتا ہوں)۔ ”الحمد لله
الذي اذهب عني الاذى و عافاني“^(۳) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ
ہی کے لئے خاص ہیں جس نے مجھ سے اذیت کو دور کر کے مجھے عافیت
بخشی)۔

حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے: ”الحمد

(۱) حدیث: ”إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَحَمْدُ اللَّهِ فَشْتَوْهُ“ کی روایت
مسلم (۳/۲۹۲ طبع النجفی) نے کی ہے نیز دیکھئے: ”أَذْكَارُ لِلْعَوْدِي
ر ۲۳۰۔

(۲) حدیث: ”قَوْلُهُ: غُفْرَانُكَ“ کی روایت ابو داؤد (۳۰/۱) طبع عزت عید
دعاس (اور حاکم (۱/۵۸ طبع دائرة المعارف اصفہانیہ) نے کی ہے اور ذہبی
نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) حدیث: ”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَ عَافَانِي“ کی روایت
ابن ماجہ (۱/۱۱۰ طبع النجفی) نے کی ہے اور ابن ماجہ کے حاشیہ میں ہے کہ اس
حدیث کی سند میں اسحاق بن مسلم ہیں جن کے ضعف ہونے پر اتفاق ہے
اور ان الفاظ کے ساتھ حدیث ثابت نہیں ہے۔

لله الذي اذاني لنته، و ابقى في قوته و اذهب عني
اذاه“^(۱) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے مجھے
کھانے کی لذت سے لطف اندوز کیا، اور میرے اندر اس کی قوت کو
باقی رکھا، اور اس کی اذیت کو مجھ سے دور کیا)۔

کھانے پینے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۴ - کھانے اور پینے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے،
رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”إِنَّ اللَّهَ لِيَرْضَى مِنَ الْعَبْدِ أَنْ
يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ أَوْ يَشْرِبَ الشَّرْبَةَ فَيَحْمَدَهُ عَلَيْهَا“^(۲)
(بیشک اللہ تعالیٰ اس بندہ سے راضی ہو جاتا ہے جس نے جو کوئی نعمہ کھائے یا
کوئی کھونٹ پئے اور اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے)۔

۱۵ - حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے
ہیں: رسول اللہ ﷺ جب کچھ کھاتے یا پیتے تو یہ دعا پڑھتے:
”الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وجعلنا مسلمين“^(۳)
(تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے ہمیں کھانا کھلایا
اور تیرا پکیا اور ہمیں مسلمان بنایا)۔ اور حضرت معاذ بن انسؓ
نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
”مَنْ أَكَلَ طَعَامًا فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا
وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ غَفَرُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ

(۱) حدیث: ”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى...“ کی روایت ابن
اسحق (۸/ص ۸ طبع دائرة المعارف اصفہانیہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں دو
دعویٰ ضعیف ہیں، ہودہ دیکھئے الفتوحات الربانیہ (۱/۳۰ طبع المیزان)۔

(۲) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ لِيَرْضَى مِنَ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ...“ کی روایت
مسلم (۳/۲۹۵ طبع النجفی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”كَانَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ...“ کی روایت ترمذی
(۵۰۸/۵ طبع النجفی) نے ابو یزید نے شرح ابن (۱۱/۲۷۹ طبع المکتب
الاسلامی) کی ہے ابو یزید نے تصحیح کی وجہ سے اس کو معلول کہا ہے۔

دیا اس پر تیری ہی تعریف ہے۔)

خوش خبری سننے، کسی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی مصیبت پریشانی کے دور ہونے پر حمد بیان کرنا:

۱۵۔ ہر شخص کے لئے مستحب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کی حمد بیان کرے، اور اس کی ثنائیں شان ثناء کرے، اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ فرمان اس سلسلہ میں ہے: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ" ^(۱) (اللہ کا شکر ہے جس نے ہم سے غم دور کیا)، یہ کلمات جنت میں داخل ہونے والے نہیں گے۔

پھر حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کے قصہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ" ^(۲) (اور وہ دونوں بولے: تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں فضیلت دی اپنے بہت سے مومن بندوں پر)۔

پھر حضرت ہریم علیہ السلام کا ارشاد قرآن کریم میں ہے: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ" ^(۳) (شکر ہے اللہ کا جس نے بخشا مجھ کو اتنی بڑی عمر میں اسماعیل اور اسحاق)۔

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے حضرت عبداللہ

ذنبہ ^(۱) (جس نے کھانا کھا کر یہ دعا پڑھی: "الحمد لله الذي أطعمني هذا ووزنيه من غير حول مني ولا قوة" تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے مجھ کو یہ کھانا کھلایا اور میری قوت و طاقت کے بغیر مجھے رزق دیا اس کے بچھے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں)۔

نیز حضرت ابو ایوب خالد بن زید الانصاریؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "كان رسول الله ﷺ إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله الذي أطعم وسقى و سوغه وجعل له مخرجاً" ^(۲) (جب رسول اللہ ﷺ کھانا کھاتے یا کوئی چیز پیتے تو یہ دعا پڑھتے: "الحمد لله الذي أطعم وسقى و سوغه وجعل له مخرجاً" (تمام تعریفیں اس اللہ رب اعزت کے لئے خاص ہیں جس نے کھانا کھلایا اور میرا پیرا فرمایا اور منعم کر دیا اور اس کے نکلنے کی جگہ بنائی)۔

نیز حضرت عبدالرحمن بن حبیہؓ کی روایت ہے کہ ان سے ایک ایسے شخص نے بیان کیا جس نے آٹھ سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت کا شرف حاصل کیا تھا کہ جب وہ آپ ﷺ کو کھانا پیش کرتے تو آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے: "بسم الله" اور جب کھانے سے فارغ ہو جاتے تو یہ پڑھتے تھے: "اللهم أطعمت وسقيت وأغثيت وأقثيت وهديت وأحسنيت، فلك الحمد على ما أعطيت" ^(۳) (اے اللہ تو نے کھلایا، میرا پیرا کیا، تو نے مال عطا کیا اور اسے باقی رکھا، ہدایت دی اور احسان فرمایا، پس جو کچھ تو نے

(۱) حدیث: "المن أكل طعاماً قال: الحمد لله الذي أطعمني هذا" کی روایت ترمذی (۵۰۸/۵ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اس کی سند حسن ہے۔

(۲) حدیث: "كان إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله الذي أطعم..." کی روایت ابو داؤد (۱۸۷۴-۱۸۸۸ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے نووی نے "الاذکار" میں اسے صحیح کہا ہے (۳۱۲ طبع لکھنؤ)۔

(۳) حدیث: "كان إذا قرب إليه طعاماً يقول: بسم الله..." کی روایت

ابن ابی نعیم نے نقل ایوم و المیلاد (ص ۱۲ طبع دار الفکر البغدادیہ) میں کی ہے وراثت طالت البانیہ لابن علان میں ہے کہ ابن حجر نے اسے صحیح قرار دیا ہے (۳۶۱/۵ طبع المیزان) نیز دیکھئے: کشاف القناع ۵/۱۷۳، واذا ذکر للنوی ۲۱۲، طوطی لابن الحاج ۲۲۷، الجامع الاحکام القرآن لقرطبی ۱/۱۳۱، وادب الشرعیہ لابن منلیح ۱/۱۸۱، ۲۲۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۳۲۔

(۲) سورہ نمل ۱۵۔

(۳) سورہ ہریم ۳۹۔

کان فی مجلسہ ذلک۔^(۱) (جو شخص کسی مجلس میں بیٹھا اور وہاں اس کی فضول باتیں بہت ہوئیں پھر مجلس سے کھڑے ہونے سے پہلے اس نے یہ دعا پڑھ لی: ”سبحانک اللہم و بحمدک، أشهد أن لا إله إلا أنت، نستغفرک و أتوب إليك“ تو اس کی اس مجلس کی تمام غلطیاں معاف کر دی جاتی ہیں)۔

اعمال حج میں حمد بیان کرنا:

۱۷- اعمال حج میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، اور ملتزم کے پاس رسول اللہ ﷺ نے جو دعائیں مانگیں ان میں سے ایک یہ ہے: ”اللهم لك الحمد حمدا بوا في نعمك، و بكافىء مزيدك، أحمدک بجميع محامدك، ما علمت منها وما لم أعلم، وعلى كل حال۔ اللهم صل وسلم على محمد وعلى آل محمد اللهم أعطني من الشيطان الرجيم وأعطني من كل سوء، وفطني بما رزقني، وبارك لي فيه۔ اللهم اجعلني من أكرم وفدك عليك، وأزمني سبيل الاستقامة حتى أقفأك يا رب العالمين“^(۲) (اے اللہ میں تیری ایسی تعریف کرتا ہوں جو تیری نعمتوں کے برابر ہو، اور مزید نعمتوں کا ذریعہ ہو، میں تمام خوبیوں پر تیری تعریف و حمد کرتا ہوں، خواہ مجھے وہ محامد معلوم ہوں یا معلوم نہ ہوں، اور ہر حال میں تیری حمد بیان کرتا ہوں، اے اللہ درود و سلام مازل فرما حضرت محمدؐ پر اور حضرت محمدؐ کی آل پر۔

(۱) حدیث: ”من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه...“ کی روایت ترمذی (۵/۳۹۳ طبع اکتلی) نے کی ہے، مؤلف لما یحدث من صحیح ہے۔
اور دیکھئے: الأذکار للحویری ۱۷۷، ۲۶۳، ۲۶۵، الآداب الشریعہ لابن مفلح ۱۳۱، ۱۳۳۔

(۲) حدیث ملتزم کے بارے میں ابن حجر نے کہا ہے کہ مجھے اس کی اصل معلوم نہیں ہوئی (افتوحات البیان ۳۹۱، ۳۹۲ طبع المیزان)۔

کو حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا کہ وہ ان سے اجازت لیں کہ عمر اپنے صاحبزادے (رسول اللہ ﷺ) اور حضرت ابو بکرؓ کے پاس دُفن ہونا چاہتے ہیں، جب حضرت عبداللہؓ واپس آئے تو حضرت عمرؓ نے کہا: کیا جواب لائے ہو؟ حضرت عبداللہؓ نے کہا: امیر المؤمنین جو آپ چاہتے ہیں، انہوں نے اجازت مرحمت فرمادی تو حضرت عمرؓ نے کہا: ”الحمد لله“ کوئی چیز میرے نزدیک اس سے اہم نہیں تھی^(۱)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے: ”أن النبي ﷺ أتى ليلة أسري به بقدر حنين من خمر ولبن، فنظر إليهما، فآخذ اللبن، فقال له جبريل عليه السلام: ”الحمد لله الذي هداك للفطرة، لو أخذت الخمر غوت أمتك“^(۲) (شب معراج میں نبی ﷺ کے پاس ایک پیالہ شراب کا اور ایک پیالہ دودھ کا لایا گیا، آپ ﷺ نے ان دونوں کی طرف دیکھا، اور دودھ کو اختیار فرمایا، تو حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ ﷺ سے فرمایا: ”الحمد لله الذي هداك للفطرة“ (تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے آپ کی فطرت کی طرف رہنمائی فرمائی) اگر آپ شراب لے لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی)۔

مجلس سے کھڑے ہونے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۶- مجلس سے کھڑے ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرک و أتوب إليك“^(۱)

(۱) حضرت عمرؓ کے قول کی روایت بخاری (۲۵۶/۱ طبع المنقہ) نے کی ہے۔
(۲) حدیث اسراء کی روایت بخاری (۲۷۷/۱ طبع المنقہ) اور مسلم (۱۵۳/۱ طبع اکتلی) نے کی ہے نیز دیکھئے: الأذکار للحویری ۲۶۳، ۲۶۵۔

کے لئے خاص ہیں جس نے ہمیں ماردینے کے بعد زندگی بخشی اور اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”اذا استيقظ أحدكم فليقل: الحمد لله الذي رد علي روحي، وعافاني في جسدي، وأذن لي بذكره“^(۱) (جب تم میں سے کوئی سوکر اٹھے تو چاہئے کہ یہ دعاء پڑھے: تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے میری روح لوٹائی، میرے جسم کو عافیت بخشی، اور مجھے اپنے ذکر کی توفیق دی۔)

حضرت عائشہؓ نبی ﷺ سے نقل فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ما من عبد يقول عند رد الله تعالى روحه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير إلا غفر الله تعالى له ذنوبه، ولو كانت مثل زبد البحر“^(۲) (جو بندہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنی روح کے لوٹائے جانے (سوکر اٹھنے) پر یہ دعاء پڑھے: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير“ (نہیں ہے کوئی معبود سوائے اللہ تعالیٰ کے وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، بادشاہت اسی کے لئے خاص ہے اور اسی کے لئے حمد ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے) تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں، جو وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔)

(۱) حدیث: ”اذا استيقظ أحدكم فليقل: الحمد لله الذي رد علي روحي...“ ابن اسی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۲ طبع دار الفکر العثمانیہ) میں کی ہے اور الفتوحات میں ہے کہ ابن حجر نے اس کو حسن قرار دیا ہے (۱/۲۹۱ طبع الممیر یہ)۔

(۲) حدیث: ”ما من عبد يقول عند رد الله روحه...“ کی روایت ابن اسی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۲ طبع دار الفکر العثمانیہ) میں کی ہے ابن حجر نے اسے ضعیف کہا ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ (۱/۲۹۲ طبع الممیر یہ) میں ہے نیز دیکھئے: الاذکار للحووی ص ۲۱۔

اے اللہ مجھے شیطان مردود سے اپنی پناہ میں رکھ، اور مجھے پناہ دے۔ برہائی سے، اور مجھے جو رزق تو نے عطا فرمایا ہے اس پر قناعت میں فرما، اور اس میں میرے لئے برکت عطا فرما۔ اے اللہ اپنے پاس آنے والوں میں مجھے سب سے کرم بنا، اور اے تمام جہانوں کے پائیدار اپنی ملاقات تک میرے لئے انتقامت کی رو کو لازم کر دے۔

نیا کپڑا پہننے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۸- نیا کپڑا پہننے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ چنانچہ حضرت معاذ بن انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من لبس ثوبا جديدا فقال: الحمد لله الذي كساني هذا، ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه“^(۱) (جو شخص نیا کپڑا پہن کر یہ دعاء پڑھے: ”الحمد لله الذي كساني هذا، ورزقني من غير حول مني ولا قوة“ (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے مجھے یہ کپڑا پہنایا، اور میری کسی قوت و طاقت کے بغیر مجھے یہ عطا فرمایا) تو اللہ تعالیٰ اس کے پچھلے گناہ معاف فرما دیتے ہیں۔)

سوکر اٹھنے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۹- سوکر اٹھنے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ رسول اللہ ﷺ جب سوکر اٹھتے تو یہ دعاء پڑھتے: ”الحمد لله الذي احبانا بعد ما اهاننا، واليه النشور“^(۲) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ) (۱) حدیث: ”من لبس ثوبا جديدا فقال...“ کی روایت ابو داؤد (۳۱۰ ص طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے اور ابن حجر نے اس کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ (۱/۳۰۰ طبع الممیر یہ) میں ہے نیز دیکھئے: الاذکار للحووی ص ۶۲۔

(۲) حدیث: ”كان إذا استيقظ قل: الحمد لله...“ کی روایت بخاری (۱/۱۳۰ طبع الممیر یہ) نے کی ہے۔

بستر پر لیٹتے وقت حمد بیان کرنا:

۲۰- سونے کے لئے بستر پر آتے وقت حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ سے ارشاد فرمایا: "إذا أويتما إلى فراشكما، أو إذا أخذتما مضاجعكما فكبرا ثلاثا وثلاثين، وسبحا ثلاثا وثلاثين، واحمدا ثلاثا وثلاثين" (۱) (جب تم اپنے بستر پر جاؤ اور اپنے لیٹنے کی جگہ پر پہنچ جاؤ تو تینتیس مرتبہ اللہ اکبر، تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، اور تینتیس مرتبہ الحمد للہ کہو) ایک روایت میں ہے: "التسبيح أربعة وثلاثين" (سبحان اللہ "چونتیس مرتبہ") اور ایک روایت میں "التكبير أربعة وثلاثين" (اللہ اکبر "چونتیس مرتبہ") اور دوا ہے۔ حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ میں نے جب یہ رسول اللہ ﷺ سے سنا اس وقت سے اس کو کبھی نہیں چھوڑا (۲)۔

وضو کے شروع میں اور وضو سے فراغت پر حمد بیان کرنا:

۲۱- وضو میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ بسم اللہ کے بعد وضو کرنے والا یہ دعا پڑھے: "الحمد لله الذي جعل الماء طهورا" (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے خاص ہیں جس نے پانی کو پاکی کا ذریعہ بنایا)۔ اور سننے سے منقول ہے کہ آپ ﷺ سے اس دعا کے یہ الفاظ بھی نقل کئے گئے ہیں: "باسم الله العظيم، والحمد لله على دين الإسلام" (۳) (اللہ تعالیٰ کی عظیم ذات

کدام سے شروع کرنا ہوں اور تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے دین اسلام میں فرمایا)۔

وضو سے فارغ ہو کر حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ وضو سے فارغ ہو کر یہ دعا پڑھی جائے: "أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اللهم اجعلني من التوابين، واجعلني من المتطهرين. سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرک و أتوب إليك" (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمدؐ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اے اللہ مجھے توبہ کرنے والوں میں سے، اور خوب خوب پاکی حاصل کرنے والوں میں سے بنا۔ اے اللہ میں تیری تسبیح اور تیری حمد بیان کرنا ہوں، میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے علاوہ کوئی بھی لائق عبادت نہیں، میں تجھ سے مغفرت طلب کرتا ہوں، اور تیری طرف لوٹتا ہوں)۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا: "من توضأ فاسبغ الوضوء ثم قال عند فراغه من وضوئه: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرک و أتوب إليك ختم عليها بخاتم فوضعت تحت العرش فلم يكسر إلى يوم القيامة" (۱) (جس نے وضو کیا اور اچھی طرح کیا، پھر وضو سے فارغ ہو کر یہ دعا پڑھی: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن

= اس کی سند ضعیف ہے

(۱) حدیث: "سبحانك اللهم وبحمدك أشهد....." کی روایت ابن ابی (رحمہ طبع دائرة المعارف الشامية) نے کی ہے۔ شیخ نے بھی مجمع (۲۳۹/۱ طبع التذکر) میں اس کا ذکر کیا ہے اور کہا کہ طبرانی نے الاوسط میں اسے روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۱) حدیث: "إذا أويتما إلى فراشكما أو إذا أخذتما مضاجعكما..." کی روایت بخاری (المصحح ۱۱۹/۱ طبع المنقذ) اور مسلم (۳۰۹۰ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) الاذکار للرووی رحمہ ۸۳۔

(۳) حدیث: "باسم الله العظيم....." کی روایت دیلمی نے سند افراس میں کی ہے جیسا کہ تحف المسادة الخیر (۲/۳۵۳ طبع المبرور) میں ہے اور

لا إله إلا أنت، استغفرک و اتوب إليك تو اس پر ایک مہر لگا کر اسے عرش کے نیچے رکھ دیا جاتا ہے، جسے روز قیامت تک نہیں توڑا جاتا ہے۔

حال دریافت کئے جانے پر حمد بیان کرنا:

۲۲- جس شخص سے اس کی خیریت اور حال دریافت کیا جائے اس کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے اٹھے تو جب رسول اللہ ﷺ اپنی اس تکلیف میں تھے جس میں آپ ﷺ کا انتقال ہوا تو لوگوں نے ان سے پوچھا: اے ابوالحسن! رسول اللہ ﷺ کی ملیعت کیسی ہے؟ تو حضرت علیؓ نے فرمایا ”أحمدتہ آپ ٹھیک ہیں“ (۱)۔

۲۳- جو شخص کسی کو مرض یا کسی اور پریشانی میں مبتلا دیکھے اس کے لئے بھی حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من رأى مبتلى فقال: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً، لم يصبه ذلك البلاء“ (۲) (جس نے کسی کو کسی پریشانی میں مبتلا دیکھ کر یہ دعا پڑھی: ”الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً“ (تمام تعریفیں اللہ کے

لئے خاص ہیں جس نے مجھے اس مرض یا پریشانی سے عافیت بخشی جس میں تو مبتلا ہے، اور بہت سی مخلوق پر مجھے فضیلت عطا فرمائی) تو اس شخص کو دو مصیبت لاحق نہیں ہوتی)۔ نووی نے کہا: علماء کہتے ہیں کہ یہ دعا اس طرح آہستہ پڑھنی چاہئے کہ خود ہی کو شافی دے، اور اس کو مصیبت زدہ شخص نہ سن سکے تاکہ اس کے دل کو اس سے تکلیف نہ ہو، لہذا یہ کہ اس کی دو مصیبت مصیبت ہو تو اگر کسی مفسد و کاذب یشم نہ ہو تو اسے یہ دعا سنانے میں منہا نقد نہیں (۱)۔

۲۴- بازار میں داخل ہونے والے کے لئے بھی حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيي ويميت وهو حي لا يموت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير، كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحاه عنه ألف ألف سيئة، ورفع له ألف ألف درجة“ (۲) (جو شخص بازار میں داخل ہو کر یہ دعا پڑھے: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيي ويميت وهو حي لا يموت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير“ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ تنہا ہے، اس کا کوئی سا بھی نہیں، تمام تر بادشاہت اسی کے لئے ہے اور تمام تعریفیں اسی کے لئے مخصوص ہیں، وہی زندہ کرتا ہے اور وہی مارتا ہے اور وہ زندہ ہے، اس پر موت طاری نہیں ہوتی، خیر اور بھلائی اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اور وہ ہر چیز

(۱) حضرت علیؓ کے قول: ”أصبح بحمد الله بارئاً.....“ کی روایت بخاری

(اصح ۵۷/۱ طبع المستقر) نے کی ہے نیز دیکھئے الاذکار للمووی ۲۶۹۔

(۲) حدیث: ”من رأى مبتلى فقال.....“ کی روایت ترمذی (۵/۲۳۳ طبع الکلی) نے کی ہے اور یہ طرق کے اعتبار سے حسن ہے نیز دیکھئے الاذکار للمووی ۲۶۹۔

(۱) الاذکار للمووی ۲۶۹۔

(۲) حدیث: ”من دخل السوق فقال لا إله إلا الله.....“ کی روایت ترمذی (۵/۳۹۰ طبع الکلی) نے کی ہے اور عاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے (اختصاصات لابن عثمان ۱۳/۱۹۳ طبع المصیر) نیز دیکھئے الاذکار للمووی ۲۶۹۔

تحمید ۲۵

کہنا مکروہ ہے، البتہ اگر بغیر تلفظ کے صرف دل میں دل کہہ لے تو کوئی حرج نہیں، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”کروہت ان اذکر اللہ بلا علی طہر“^(۱) (پاک کی کے بغیر اللہ تعالیٰ کا ذکر مجھے مکروہ و ناپسند ہے)۔

پرتاور ہے)۔ اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے دس لاکھ نیکیاں لکھ دیتے ہیں، اور اس کی دس لاکھ برائیاں معاف فرما دیتے ہیں، اور اس کے دس لاکھ درجات بلند فرما دیتے ہیں)۔

نماز میں چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا:

۲۵- اگر نماز پڑھتے ہوئے چھینک آجائے تو خفیہ اور محتالہ کے نزدیک جبراً الحمد للہ کہنا مکروہ ہے، اور اگر بغیر تلفظ کے صرف دل ہی دل میں الحمد للہ کہہ لے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں^(۱) اور شافعیہ کے نزدیک الحمد للہ کہنا حرام ہے، اس لئے کہ حضرت معاویہ بن الحکم کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں تھا کہ لوگوں میں سے ایک شخص کو چھینک آئی تو میں نے کہا: یوحکمک اللہ، تو لوگ مجھے نکلیوں سے دیکھنے لگے، میں نے کہا: اللہ تمہارا بھلا کرے، میری طرف کیوں دیکھ رہے ہو؟ لوگوں نے رانوں پر ہاتھ مارے، پھر جب رسول اللہ ﷺ متوجہ ہوئے تو مجھے بلایا، میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں، آپ ﷺ سے بہتر تعلیم دینے والا معلم میں نے نہیں دیکھا، اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے نہ مجھے مارا اور نہ ڈانٹ ڈپٹ کیا، پھر فرمایا: ”ابن صلا تنا ہلہ لا یصلح فیہا شیء من کلام الادمیین، انما ہی التسبیح والتکبیر وقراءۃ القرآن“^(۲) (ہماری اس نماز میں آدمیوں کی گفتگو میں سے کچھ بھی درست نہیں، یہ نماز تو تسبیح و تکبیر اور قرأت قرآن کا نام ہے)۔

اور اگر قضاء حاجت کے وقت چھینک آجائے تو بھی الحمد للہ

(۱) مرآۃ الاخلاص ۲/۳۸۳، کشاف القناع عن متن مفتاح ۲/۳۸۱، ۳۸۲۔

(۲) حدیث: ”ان صلا تنا ہلہ لا یصلح فیہا شیء من کلام الادمیین“ کی روایت

مسلم (۱/۳۸۱ طبع النجفی) نے کی ہے۔

نزدیک مجھے اہدب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۴۲، ۴۳۔

(۱) حدیث: ”کروہت ان اذکر اللہ بلا علی طہر“ کی روایت ابو داؤد

(۱/۲۳ طبع عزت ہید دہلی) اور حاکم (۱/۱۶ طبع دارۃ المعارف

احمدیہ) نے کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے ان کی

سوغت کی ہے۔

نزدیک مجھے مرآۃ الاخلاص ۱/۳۸۱، اہدب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۳۸۳، ۳۸۴،

جوہر الکلیل ۱/۸۸، اشرح الکبیر ۱/۱۰۶، الاذکار للشیخ ۱/۲۳۲۔

تَحْنِیْک ۱-۷

وَحَنَكُهُ بَنَمْرَةَ“^(۱) (میرے یہاں بچہ پیدا ہوا، میں اسے نبی ﷺ کے پاس لے آیا تو آپ ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا اور کھجور سے اس کی تحنیک فرمائی)۔

۶- بچہ کی تحنیک مرد و عورت دونوں کے لئے درست ہے، نبی ﷺ سے روایت ہے: ”اِنَّهٗ كَانَ يُوْتَى بِالصَّبَاَنِ فَيُرَكُّ عَلَيْهِمْ وَيَحْنِكُهُمْ“^(۲) (آپ کے پاس بچے لائے جاتے تو آپ ﷺ ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے اور ان کی تحنیک فرماتے)۔

دن القیم نے بیان کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل کے یہاں بچہ پیدا ہوا تو انہوں نے عورت کو اس کی تحنیک کے لئے کہا^(۳)۔

۷- نومولود کی تحنیک کھجور سے کی جائے گی، اس لئے کہ حضرت اسماءؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ ان کے حمل میں تھے وہ فرماتی ہیں: ”خَرَجْتُ وَاَنَا مُتَمِّمٌ، فَاتَّيْتُ الْمَدِيْنَةَ، فَنَزَلْتُ بِقَبَاءَ، فَوَلَدَتْهُ بِقَبَاءَ، ثُمَّ اتَّيْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَوَضَعْتُهُ فِي حَجْرِهِ، ثُمَّ دَعَا بَنَمْرَةَ فَمَضَغَهَا ثُمَّ تَفَّلَ فِي فِيهِ، فَكَانَ اَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ حَوْفَهُ رِيقُ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ، ثُمَّ حَنَكُهُ بَنَمْرَةَ، ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ“^(۴) (میں گمر سے) نکل جب کہ بچہ پیدا ہونے کے قریب تھا، اور مدینہ میں آ کر قباء میں

تَحْنِیْک

تعریف:

۱- لغت میں تحنیک کا ایک معنی یہ ہے کہ کھجور کو بار یک کر کے بچہ کے منہ کے اندر تالو پر رگڑا جائے^(۱)۔

تحنیک کو اصطلاحاً مذکورہ معنی میں بھی بولا جاتا ہے اور اس کے علاوہ دوسرے معنی میں بھی، جیسے میت وغیرہ کی تحنیک۔

۲- میت کی تحنیک یہ ہے کہ کپڑے کا ٹکڑا لے کر تالو اور ٹھوڑی کے نیچے تھمایا جائے۔ اس کی تفصیل ”جنائز“ میں ہے۔

۳- بنو میں تحنیک یہ ہے کہ بنو کر تے ہوئے تالو اور ٹھوڑی کے نیچے کے حصہ کا مس کیا جائے جس کی تفصیل ”بنو“ میں ہے۔

۴- تحنیک نامہ جسے تلخی بھی کہتے ہیں یہ ہے کہ بکڑی کے ایک دو لپیٹ ٹھوڑی کے نیچے سے دیئے جائیں^(۲)۔

نومولود بچہ کی تحنیک:

شرعی حکم:

۵- نومولود بچہ کی تحنیک مستحب ہے، صحیحین میں حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث ہے، وہ حضرت ابو موسیٰؓ سے نقل کرتے ہیں: انہوں نے فرمایا: ”وَلَدَ لِي غُلَامٌ فَاتَّيْتُ النَّبِيَّ ﷺ، فَسَمَاهُ اِبْرَاهِيْمَ“

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر: ۱۰۷۰، حک۔

(۲) کشاف القناع ۱/۱۱۹، ۲۸۶۔

(۱) حضرت ابو موسیٰؓ کی حدیث: مولد لي غلام فأتيت النبي ﷺ..... کی روایت بھاری (تذکرہ ۵۷۷/۱ طبع انتقیر) اور مسلم (۳/۱۹۰ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: كَانَ يُوْتَى بِالصَّبَاَنِ فَيُرَكُّ عَلَيْهِمْ وَيَحْنِكُهُمْ کی روایت مسلم (۱/۲۳۷ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۳) تحت الزورود فی احکام المولود ص ۱۹، فتح الباری ۹/۵۸۸، ۷/۲۳۹، قلیوبی وغیرہ ۲۵۶/۳، روح المعانی ۳۳۳/۳ طبع مکتب الاسلامی، المغنی ۶۵۰/۸، الخطاب ۲۵۶/۳ جامعہ الحرمین علی شرح النسخ ۸۹/۲۔

(۴) حدیث: أَسَمَاهُ اِبْرَاهِيْمَ حَمَلْتُ بَعْدَ اللّٰهِ بْنِ الزُّبَيْرِ..... کی روایت بخاری (تذکرہ ۲۳۸/۲ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

تَحْسَنِک ۸-۹

ہے۔ خفیہ اور شافیہ کے نزدیک پگڑی میں تحسینک مسنون نہیں ہے بلکہ صرف شملہ مسنون ہے (۱)۔

قیام کیا، اور بچہ قباء میں پیدا ہوا، پھر میں اسے لے کر نبی ﷺ کے پاس گئی اور آپ ﷺ کی آغوش میں دے دیا، آپ ﷺ نے ایک کھجور منگائی، اسے چبایا اور اپنے منہ سے اس کے منہ میں ڈال دیا تو اس کے پیٹ میں سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کا لعاب پڑا، پھر آپ ﷺ نے ایک کھجور سے اس کی تحسینک فرمائی۔ پھر اس کے لئے برکت کی دعائیں کیں۔

اگر کھجور میسر نہ ہو تو تر کھجور سے، ورنہ کسی بھی میٹھی چیز سے تحسینک کی جائے گی، نیز میٹھی چیزوں میں شہد سب سے زیادہ بہتر ہے، اس کے بعد وہ چیزیں جن کو آگ کی آٹھ نہ تکی ہو، اس کی نظیر روزہ افطار کرنے والی اشیاء ہیں۔

۸- بچہ جس روز پیدا ہوا اسی دن تحسینک کی جائے گی، ابن حجر کہتے ہیں کہ ”غداۃ“ کی قید الفاظ حدیث کی اثبات کرتے ہوئے لکھائی گئی ہے، اور لفظ ”غداۃ“ بول کر وقت مراد لیا جاتا ہے۔ تحسینک کے وقت مستحب ہے کہ تحسینک کرنے والا بچہ کامنہ کھولے، تاکہ کھجور وغیرہ کی مٹھاس بچہ کے پیٹ میں پہنچ جائے (۱)۔

پگڑی میں تحسینک:

۹- پگڑی میں تحسینک کی صورت یہ ہے کہ ٹھوڑی کے نیچے پگڑی کے ایک دو چھتھمے جائیں، اور پگڑی میں تحسینک مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک سنت ہے، ان کے نزدیک اس سلسلہ میں حاصل کلام یہ ہے کہ تحسینک و شملہ کے بغیر پگڑی مکروہ ہے، اگر تحسینک و شملہ دونوں ہوں تو یہ نہایت مکمل درجہ اور سنت ہے، اور اگر ان دونوں میں ایک بھی پایا جائے تو کراہت ختم ہو جاتی ہے، البتہ کراہت کی علت میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کی وجہ سنت کے خلاف ہونا

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۱، مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۵۴، جامعہ الترمذی ج ۲ ص ۸۹، کشاف (۱) فتح الباری ج ۹ ص ۵۸۸، ۲۳۹۔

تحول ۱-۳

چیز میں گرجانے سے ہوتا ہے، جس کی تفصیل عنقریب آ رہی ہے۔

تحول کے احکام:

تحول کے کچھ احکام ہیں جو مقام کے لحاظ سے مختلف ہوتے رہتے ہیں، چند اہم احکام درج ذیل ہیں:

تحول

تعریف:

۱- تحول لغت میں ”فحول“ کا مصدر ہے، اس کے معنی ہیں: ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو جانا، اور اس کا ایک معنی زوال بھی ہے، بولا جاتا ہے: ”فحول عن الشيء“ یعنی اس کے پاس سے فلاں چیز کسی دوسرے کے پاس جاتی رہی۔

اس کے معنی تغیر اور بدلنے کے بھی ہیں، اور تحویل ”حوّل“ کا مصدر ہے، جس کے معنی نقل کے ہیں، اس لئے تحول، تحویل کا اثر اور نتیجہ ہے (۱)۔

فقہاء تحول کو اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

استحالة:

۲- لغت میں استحالة کا ایک معنی کسی چیز کا اپنی طبیعت و وصف سے نکل جانا ہے، اور ایک معنی ممکن نہ ہونا ہے (۲)۔

چنانچہ استحالة کبھی تحول کے معنی میں بولا جاتا ہے، جیسے عین نجس یعنی گندگی، شراب اور خنزیر کا استحالة یعنی ان کا اپنی ذات سے نکل جانا اور ان کے اوصاف کا بدل جانا۔ یہ استحالة چلنے، سرک بنانے یا کسی

الف- عین کا تحول اور طہارت وحلت میں اس کا اثر:

۳- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ کوئی نجس العین استحالة (حقیقت کے بدلنے) سے پاک ہو جاتا ہے، چنانچہ مایا کی کی راکھ مایا پاک نہیں ہوتی، اور دھنک مایا پاک نہیں ہوگا جو پہلے گدھا یا خنزیر یا کچھ اور رہا ہو اور نہ ہی وہ نجاست جو کنویں میں گر کر مٹی ہو جائے مایا پاک رہے گی، اور اسی طرح شراب جب سرکہ بن جائے تو مایا پاک نہیں رہے گی، خواہ خود ہی سرکہ بن جائے یا کسی انسان وغیرہ کے فعل سے بنے، اس لئے کہ اس طرح اس کی حقیقت بدل جاتی ہے، اور اس لئے کہ شریعت نے وصف نجاست کو اس حقیقت سے وابستہ کیا ہے، تو اس حقیقت کے ختم ہونے سے نجاست کا وصف بھی ختم ہو جائے گا، لہذا جب ہڈی اور گوشت نمک ہوئی تو ان دونوں کا حکم نمک ہی کا ہوگا، اس لئے کہ نمک ہڈی اور گوشت نہیں ہے۔

شریعت میں اس کی بہت سی نظیریں ہیں، جیسے علقہ (بست خون) مایا پاک ہے، لیکن جب وہ مصفیہ (گوشت کا لوتھڑا) میں بدل جائے تو پاک ہو جاتا ہے، اور کشید کیا ہوا اس پاک ہے، لیکن اگر وہ شراب ہو جائے تو مایا پاک ہو جاتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ جب کسی شے کی حقیقت بدل

(۱) مختار الصحاح، الصحاح فی اللغة والعلوم لسان العرب مادة ”حول“۔

(۲) المعجم لہبیر مادة ”حول“۔

تحول ۳-۶

جائے تو اس پر مرتب ہونے والا ضعف بھی ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک اصل اور حنا بلہ کے ظاہر مذہب میں یہ ہے کہ کوئی ناپاک چیز حقیقت کے بدلے سے پاک نہیں ہوتی، لہذا کتا وغیرہ اگر نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائیں، اور نجاست کی ایندھن سے اٹھنے والا دھواں، اسی طرح اس سے اٹھنے والی بناپ جب کسی ٹھوس جسم پر تراوٹ کی شکل میں جمع ہو جائیں، پھر ٹپکنے لگیں تو یہ سب نجس ہوں گے (۲)۔

۴- شافعیہ اور مالکیہ کے یہاں اس میں کچھ مستثنیات ہیں، مثلاً شراب اگر خود ہی سرکہ بن جائے تو سرکہ بن جانے سے وہ پاک ہو جاتی ہے، اس لئے کہ نجاست کی علت نشہ پیدا کرنا ہے اور وہ علت ختم ہو گئی، نیز اس لئے کہ عموماً شراب بننے کے بعد ہی سرکہ بنتا ہے، تو اگر اس کی پاکی کا حکم نہ لگایا جائے تو سرکہ حاصل نہیں ہو سکے گا، جبکہ سرکہ بالاتفاق حلال ہے۔

اور اگر آدمی اس میں کچھ ڈال کر اس کا سرکہ بنائے تو ان کے نزدیک وہ پاک نہ ہوگی۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ہوا کے گراہینے کی وجہ سے شراب سرکہ بن گئی تو بھی ان کے یہاں وہ پاک نہیں ہوگا، خواہ سرکہ بنانے میں اس کا دخل ہو، جیسے پیاز اور گرم روٹی یا دھل نہ ہو جیسے کنگری۔

اسی طرح اس میں بھی کوئی فرق نہیں کہ جو چیز اس میں ڈالی جائے وہ پاک ہو یا ناپاک ہو (۳) اور اس موضوع میں مزید تفصیل ہے جسے اصطلاح ”تحلیل“ اور ”استحالة“ میں دیکھا جائے۔

ب- کھال کو دباغت کے ذریعہ پاک کرنا:

۵- دباغت سے پہلے مردار کی کھال کے ناپاک ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)، البتہ دباغت کے بعد اس کی پاکی میں فقہاء کا اختلاف ہے، جس میں فقہاء کے رجحانات مختلف ہیں، اور اس موضوع کی مختلف تجزیات ہیں اور مذہب میں متعدد اختلافات ہیں جس کی تفصیل فقہاء نے نجاست اور اس سے پاکی کی کیفیت پر کلام کرتے ہوئے کی ہے (۲)، نیز اس کے لئے اصطلاح ”دباغت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج- جوف یا حالت کا تحول:

نخبرے ہوئے پانی کا جاری ہو جانا:

۶- حنفیہ کے نزدیک مختار یہ ہے کہ خبر ابو ناپاک پانی اگر جاری پانی میں تبدیل ہو جائے تو صرف جاری ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جاتا ہے، اور جاری وہ پانی کہلاتا ہے جسے لوگ جاری سمجھتے ہوں (۳) کہ پانی ایک طرف سے داخل ہو رہا ہو اور اسی وقت دوسری طرف سے نکل رہا ہو، اگرچہ نکلنے والا پانی کم ہی ہو، اس لئے کہ وہ حقیقتاً جاری ہے، اور کچھ پانی کے نکل جانے سے پانی میں نجاست کے باقی رہنے میں شک پیدا ہو گیا، اور شک کے ہوتے ہوئے وہ نجاست نہ رہی۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کے نزدیک دو ضعیف اقوال ہیں۔

پہلا قول یہ ہے کہ صرف جاری ہو جانے سے وہ پاک نہ ہوگا،

(۱) دباغت سے قبل کھال کو ربی میں ”بھاب“ اور ”مسک“ کہتے ہیں۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۶، طبع دار احیاء التراث الاسلامی بیروت، حاشیہ

الروسی ص ۵۵، طبع دار الفکر، دمشق ۶۶/۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) الاختیار ص ۱۵۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۶، طبع دار الفکر، دمشق ۵۲/۱، حاشیہ ص ۳۶، طبع دار الفکر، دمشق ۵۲/۱۔

(۲) نہایت المختار ص ۲۳، طبع مصطفیٰ الدیوبی، دمشق، دمشق ۲۲/۱، طبع مکتبۃ المریض

المحدث، بیروت، طبع مکتبۃ المریض، دمشق ۲۸/۱، طبع مکتبۃ المریض، دمشق ۲۸/۱۔

(۳) ماہذ مراجع۔

تحول ۶

بلکہ اتنے پانی کا ٹھٹھا ضروری ہے جتنے میں نجاست ہو۔

اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے تین گنے پانی کا ٹھٹھا ضروری

ہے۔

مختار قول اور دوسرا قول کے درمیان فرق اس وقت ظاہر ہوگا کہ

قول مختار کے اعتبار سے حوض سے نکلنے والا پانی صرف نکلنے ہی سے

پاک ہو جائے گا اور دوسرا قول کے لحاظ سے ٹھہرے ہوئے پانی کی

پاکی کا حکم لگائے جانے سے قبل وہ پاک نہیں ہوگا۔

یہی اختلاف کنویں، غسل خانہ کے حوض اور برتنوں کے متعلق

ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک کثیر مایہ پاک پانی تغیر کے زائل ہونے سے

پاک ہو جاتا ہے، خود یہ تبدیلی قلیل یا کثیر یا مطلق پانی ڈالنے سے

ہوتی ہو، یا اس میں دوسری چیز ملا ہو یا کوئی قید لگا ہو ایسا پانی مانے

سے ہوا جو جس کی نجاست ختم ہوگئی ہو یا یہ تبدیلی اس میں کوئی دوسری

چیز ڈال دینے سے جیسے مٹی یا گارے سے ہوتی ہو، لیکن جو چیز اس میں

ڈالی گئی ہو اس کا کوئی وصف اس میں ظاہر نہ ہو، اس لئے کہ اس کی

مایہ پاک کی سرف تغیر کی وجہ سے تھی اور وہ تغیر ختم ہو گیا، اور حکم اپنی علت

کے ساتھ ہی باقی رہتا ہے یا ختم ہوتا ہے، جیسے کہ شراب جب دوسرے

ہو جائے، اور اگر وہ خود بدل جائے یا بعض کے نکالنے سے بدلے تو

اس میں دو اقوال ہیں (۲)۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ پانی جب دو ٹکڑے ہو جائے تو وہ مایہ پاک

کے ملنے سے مایہ پاک نہیں ہوتا، کیونکہ حدیث ہے: "اذا كان الماء

(۱) ابن ماجہ ص ۳۰، ۳۱۔

(۲) حاشیۃ الدرر ص ۶، ۷۔

قلتین لم یحمل الخبث" (۱) (جب پانی دو ٹکڑے کے برابر

ہو جائے تو اس پر مایہ پاک کی اثر انداز نہیں ہوگی)۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلے

ہوں، لہذا بدلنے سے مایہ پاک ہو جائے گا، کیونکہ حدیث میں ہے:

"ان الماء طهور لا ینجسہ شیء الا ما غیر لونہ أو طعمہ

أو ریحہ" (۲) (یا شبہ پانی پاک ہے، اسے کوئی چیز مایہ پاک نہیں کرتی

مگر وہ چیز جو اس کا رنگ یا مزہ یا بو بدل دے)۔

(۱) حدیث: "اذا كان الماء قلتن لم یحمل الخبث" کی روایت ابو داؤد

ترمذی اور حاکم نے کی ہے اور یہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں نیز ابن حجر نے اسے

شافعی، احمد، ابن خزیمہ، ابن حبان، دارقطنی اور ترمذی کی طرف منسوب کیا ہے

مبارک ہندی نے اس حدیث کے مختلف طرق بیان کرنے کے بعد کہا ہے:

حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح و درجہ اول کے لئے لائق ہے اس حدیث

کے مطابق رائے اپنانے اور اس پر عمل کرنے سے معذوری کے لئے فقہاء نے

جو اہل تدبیر ہیں ان سب کا جواب دیا جا چکا ہے (سنن ابی داؤد ص ۵۱

طبع عزت عیدہ طبع، تختہ لا حوزی ص ۳۱، ۳۲، طبع کردہ المکتبۃ المستقیمہ

المسعودی ص ۱۳۲، المکتبۃ المستقیمہ ص ۱۶، طبع کردہ المکتبۃ المستقیمہ لاہور

۱۳۲۷ھ، طبع دار الفکر، سنن ابی داؤد ص ۲۶۰)۔

(۲) حدیث: "ان الماء طهور لا ینجسہ شیء الا ما....." کی روایت ترمذی

نے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "ان الماء طاهر الا ان لغيره ریحہ أو

طعمہ أو لونه ینجسہ حدیث صحیحہ" اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث قوی

فہم عمر نجاست سے متغیر ہونے کے بعد پانی کے مایہ پاک ہونے میں ہمیں

کوئی اختلاف معلوم نہیں۔ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو ضعیف قرار دینے

پر محدثین کا اتفاق ہے۔ "ابدرالمعیر" میں ہے کہ مذکورہ اشواء ضعیف ہے

اس لئے نجاست کی وجہ سے بدل جانے والے پانی کے مایہ پاک ہونے پر

استدلال کا انعام سے متین ہو گیا۔

جہاں تک حدیث کے پہلے جز "ان الماء طهور لا ینجسہ شیء" کا

تعلق ہے اس کی روایت احمد، ابو داؤد اور ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ

حدیث حسن ہے اور غنی بن مسکن، احمد بن حنبل اور حاکم وغیرہ نے اسے صحیح

قرار دیا ہے (سنن ابی داؤد ص ۲۶۰، طبع المکتبۃ المستقیمہ ص ۳۰۳،

۲۰۵، طبع کردہ المکتبۃ المستقیمہ، تہذیب الاوطار لکھنؤ ص ۳۳، ۳۵، طبع

دار الفکر)۔

تحول ۶

برہمہ ہو جائے تو اس پر مایا کی اثر انداز نہیں ہوتی، دوسری حدیث ہے: ”بن الماء طهور لا ینجسہ شیء الا ماء غیر لونہ أو طعمہ نو ریحہ“^(۱) (باشیرہ پانی پاک ہے، اسے کوئی چیز مایا پاک نہیں کرتی مگر وہ چیز جو اس کا رنگ یا ذائقہ یا بو بدل دے)۔

اس میں تمام نجاستوں کا حکم یکساں ہے، لیکن انسان کے پیشاب اور ان کے پتلے پانچاخانہ کے بارے میں امام احمد کی اکثر روایتیں یہ ہیں کہ ان سے ماء شیر بھی مایا پاک ہو جاتا ہے، الا یہ کہ پانی کی مقدار اتنی ہو کہ اس کا کاناٹا ممکن ہی نہ رہے، جیسے بڑے تالاب، چنانچہ ایسا پانی کسی چیز سے پاک نہیں ہوتا۔

(۲) دوسری صورت یہ کہ پانی دو مشکوں کے برابر ہو۔

اگر وہ پانی متغیر نہ ہو تو مذکورہ زیادتی سے وہ پاک ہو جاتا ہے، اور اگر وہ متغیر ہو تو زیادتی سے اس صورت میں پاک ہوتا ہے جب اس زیادتی سے تغیر ختم ہو جائے، یا اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے، یہاں تک کہ ہر تک ٹھہرے رہنے سے اس کا تغیر ختم ہو جائے۔

(۳) تیسری حالت یہ کہ پانی دو مشکوں سے زیادہ ہو۔

اگر وہ تغیر کے بغیر مایا پاک ہو تو بغیر زیادتی کے اس کے پاک کرنے کا کوئی دوسرا طریقہ نہیں ہے۔

پھر اگر نجاست سے متغیر ہو کر مایا پاک ہوا ہو تو اس کی پاکی کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں پانی کا اضافہ کر دیا جائے، یا اس کے ٹھہرے رہنے سے اس کا تغیر ختم ہو جائے، یا اس میں سے اتنا پانی نکال دیا جائے جس سے اس کا تغیر ختم ہو جائے، اور اس کے بعد بھی پانی دو مشکوں یا اس سے زیادہ بچا رہے^(۴)۔

پس اگر ان اوصاف میں سے کوئی نصف متغیر ہو جائے تو پانی مایا پاک ہو جاتا ہے، اور اگر اس کا یہ تغیر ختم ہو جائے، خود خود بخود ختم ہو یا پانی لانے سے ختم ہو تو پھر وہ پاک ہو جاتا ہے، اور جو پانی دو مشکوں سے کم ہو وہ نجاست کے ملنے سے مایا پاک ہو جاتا ہے، اور پانی مل جائے اور اس میں کوئی تغیر نہ ہو تو وہ پاک ہے اور اگر پاک پانی ملا کر اس میں اضافہ کیا گیا لیکن وہ دو مشکوں سے کم نہ ہوگا، اور کہا گیا ہے کہ وہ خود تو پاک ہے، لیکن دوسری چیز کو پاک کرنے والا نہیں^(۱)۔

حنابلہ کے نزدیک مایا پاک پانی کو پانی کی زیادتی کے ذریعہ پاک کرنے کے مختلف طریقے ہیں جو پانی کے تین مختلف احوال کے لحاظ سے ہیں۔

دو تین مختلف احوال یہ ہیں: پانی دو مشکوں سے کم یا دو مشکوں کے برابر یا دو مشکوں سے زیادہ ہو۔

(۱) اگر پانی دو مشکوں سے کم ہو تو دوسرا پانی ملا کر زیادہ کرنے سے پاک ہو جاتا ہے۔

اگر مایا پاک پانی میں مایا پاک پانی ملا دیا جائے تو وہ تمام مایا کی ہوگا، خواہ وہ کتنا ہی زیادہ ہو، اس لئے کہ مایا پاک سے مایا پاک کے ملنے سے کوئی پاکی حاصل نہیں ہوتی، جیسے کتے و خنزیر سے پیدا ہونے والی نسل، اس سے معلوم ہوا کہ اگر تغیر زائل ہو جائے اور پانی دو مشکوں سے کم ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا^(۲)، حدیث شریف میں ہے: ”إذا بلغ الماء قلتین لم يحمل الخبث“^(۳) (جب پانی دو مشکوں کے

(۱) الجمعاء طہور و شریعہ للعلیٰ ۱/۲۱، ۲۲۔

(۲) الکافی ۱/۱۰۸، طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حدیث کی تخریج گندوبگی۔

(۱) حدیث کی تخریج گندوبگی۔

(۲) المغنی ۱/۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹

تحول ۷-۸

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”طہارت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

قبلہ کی طرف یا قبلہ سے تحول:

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر کعبہ کو دیکھ رہا ہو تو نماز میں پورے بدن کا رخ عین کعبہ کی طرف کرنا اس پر فرض ہے کہ بدن کا ایک عضو بھی کعبہ کے عین سے نہ پھرے، اگر بغیر عذر کے کسی دوسری جہت کی طرف پھر گیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

چہ و گھمانے کے متعلق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس کا چہ و عین کعبہ سے اس طرح پھر گیا کہ بالکل مواجہت ختم نہ ہوتی تو کراہت کے ساتھ نماز درست ہے (۲)۔

اور بغیر عذر اگر سید کعبہ سے پھر جائے تو نماز قاسد ہے (۳)۔
مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر کسی کا پورا جسم بھی قبلہ سے ہٹ جائے لیکن اس کے دونوں پیر قبلہ کی طرف ہوں تو اس کی نماز قاسد نہ ہوگی (۴)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ کعبہ سے کسی دوسری طرف گھومنا اگر جان بوجھ کر ہو تو نماز باطل ہو جائے گی، اور اگر بھولے سے ہو تو نماز باطل نہیں ہوگی (۵)۔ اس موضوع میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”استقبال“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) ابن عابدین ۱/ ۴۸۷، جامع الدرر ۱/ ۴۲۳، لطیف ۱/ ۵۰۸، رد المحتار ۱/ ۴۱۶، المغنی ۱/ ۳۳۹، کشاف ۱/ ۳۰۵۔

(۲) ابن عابدین ۱/ ۴۸۷، ۴۸۸۔

(۳) ابن عابدین ۱/ ۴۲۱، ۴۳۳۔

(۴) لطیف ۱/ ۵۰۸، ۵۰۹، شرح الفرقۃ فی ۱/ ۱۸۳، طبع دار الفکر، کشاف ۱/ ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷۔

(۵) رد المحتار ۱/ ۴۱۳۔

نماز میں قیام سے قعود کی طرف آنا:

۸- قیام سے قعود کی طرف، اور قعود سے چٹ لینے یا پہلو کے مل لینے کی طرف آنا کلمہ: ”المشقة تجلب التیسر“ (مشقت آسانی کو کھینچ لاتی ہے) کی فروعات میں سے ہے اور اس سلسلہ میں اصل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ“ (۱) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا)، دوسری جگہ فرمان خداوندی ہے: ”وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الْقِنَ مِنْ حَرْجٍ“ (۲) (اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)، اسی لئے اہل علم کا اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص قیام کی حالت نہ رکھے، اور نماز سے پہلے یا نماز کے دوران اس پر حقیقتاً حکماً قیام دشوار ہو جائے، بایں طور کہ اسے مرض میں زیادتی کا اندیشہ ہو، یا مرض کے دیر سے ٹھیک ہونے یا سر پکڑانے کا خوف ہو، یا کھڑے ہونے میں شدید تکلیف محسوس ہوتی ہو وغیرہ، تو اس کے لئے بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت ہے، اور اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو چٹ لیٹ کر ارشاد سے نماز پڑھے، چنانچہ نبی ﷺ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما سے فرمایا: ”صَلِّ قَائِمًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِلًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلًى جَبْ“ (۳) (نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اگر اتنی ہمت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اتنی بھی استطاعت نہ ہو تو پہلو کے مل پر پڑھو)، اور نسائی میں اتنا اضافہ ہے: ”فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَمُسْتَلْقِيًا“ (اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو چٹ لیٹ کر پڑھو)۔

نوائل میں مزید یہ ہے کہ نوائل میں بغیر عذر بھی قیام کو چھوڑ کر

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) سورہ حج ۷۸۔

(۳) حدیث: ”صَلِّ قَائِمًا...“ کی روایت بخاری (صحیح ۲/ ۵۸۷، طبع الاستیعاب) نے کی ہے جامع و اصول ۵/ ۳۱۲، فتح کرد مکتبہ المدینہ۔

تحول ۹-۱۰

تعوذ اختیار کرنا درست ہے۔

بول: مسافر اپنے وطن اصلی میں لوٹ آئے، اگرچہ وہاں اقامت کی نیت بھی نہ کرے۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے ”کتاب المسافر“ میں مریض کی نماز کی بحث دیکھی جائے۔

اس میں اصل یہ ہے کہ اس جگہ میں واپس داخل ہو جائے جہاں سے تجاوز کرنے کو آغاز سفر کے سلسلہ میں نقباء نے شرط قرار دیا ہے^(۱)۔

مقیم کا مسافر اور مسافر کا مقیم ہونا:

الف- مقیم کا مسافر ہونا:

۹- دو امور میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے مقیم مسافر ہو جاتا ہے:

دوم: جس جگہ کے لئے سفر کیا ہے اس جگہ پہنچ جائے، اور اس جگہ پر اتنی مدت قیام کا پختہ ارادہ ہو جتنی مدت رخصت سفر سے مانع ہے، اور وہ جگہ قیام کی صلاحیت بھی رکھتی ہو، اور رخصت سفر سے مانع مدت میں اختلاف ہے، اس کے لئے ”صلاة المسافر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اول یہ کہ سفر کی نیت سے اپنے مقام کے گمروں، اور ان سے متصل شہر کے توابعات کو تجاوز کر جائے، اور اتنی مسافت کا ارادہ ہو جس سے اس سفر کا تحقق ہو جائے جس سے احکام بدل جاتے ہیں۔ اور نیت میں اعتبار مقبوض و پیشوا کی نیت کا ہے، نہ کہ تابع کی نیت کا، چنانچہ شوہر کی نیت سے بیوی مسافر ہو جاتی ہے، اور لشکر کے سفر کا تحقق قائم کی نیت سے ہو جاتا ہے، اور ہر اس شخص کا یہی حکم ہے جس پر دوسرے کی اطاعت لازم ہو، جیسے سلطان اور لشکر کا امیر^(۱)۔

سوم: مسافر کسی ہستی میں تلاح کرے، اگرچہ اس سے وطن نہ بنائے، اور وہاں اقامت کی نیت بھی نہ کرے۔

دوم یہ کہ اقامت کے بعد سفر شروع کر دے۔

چہارم: راستہ میں اقامت کی نیت کر لے، لیکن اس کے لئے چار چیزیں ضروری ہیں: اقامت کی نیت، مدت اقامت کی نیت، جگہ کا ایک ہونا، اور اس جگہ میں اقامت کی صلاحیت ہونا۔

اس موضوع کی تفصیل کے لئے دیکھئے ”صلاة المسافر“^(۲)۔

پنجم: تابع ہونے کی حیثیت سے اقامت: جس کی صورت یہ ہے کہ اصل شخص مقیم ہو جائے، تو اصل کی اقامت سے تابع بھی مقیم ہو جاتا ہے^(۳)۔

ب- مسافر کا مقیم ہو جانا:

۱۰- درج ذیل امور میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے مسافر مقیم ہو جاتا ہے:

۱) ابن ماجہ میں ۵۲۸، القوانین ۹۰، روضۃ الطالبین ۳۸۳، المغنی ۳۶۰/۲، شرح المغیر ۲۸۱۔

(۲) ابن ماجہ میں ۵۲۸، شرح المغیر ۲۸۱، روضۃ الطالبین ۳۸۳، المغنی ۳۸۳/۲۔

(۳) ابن ماجہ میں ۵۲۸، شرح المغیر ۲۸۱، روضۃ الطالبین ۳۸۳، المغنی ۳۸۳/۲۔

(۱) بدائع الصنائع ۳۳ طبع دارالکتب المرسلہ۔

(۲) ابن ماجہ میں ۵۲۵، ۵۲۶، بدائع الصنائع ۹۳، اختیار التعلیل ۸۰، طبع دارالمرکز القوانین ۸۹، روضۃ الطالبین ۳۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات، ۸۶، المغنی ۳۵۸/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف القناع ۵۰۳، ۵۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

تحول ۱۱

واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا:

واجب کو چھوڑ کر اس کے بدل کو اختیار کرنے کی بحث مختلف مقامات میں ہے جن میں سے چند درج ذیل ہیں:

الف- زکاة:

۱۱- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ زکاة میں واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے، اور اسی اور ثری کا بھی یہی مذہب ہے، اور حضرت عمر بن عبد العزیز اور حسن بصری سے بھی یہی روایت ہے، چنانچہ مالک کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ وہی عین مال دے دے (جو واجب ہوا ہو) یا نقدین (سونا چاندی) اور سامان وغیرہ کی قیمت دے دے، اگرچہ وہ مخصوص سامان موجود ہو جس کے بارے میں حکم وارد ہوا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً“ (۱) (آپ ان کے مالوں میں سے صدق لے لیجئے)۔

اس میں صراحت ہے کہ جو لیا جاتا ہے اس سے مراد ”صدق“ ہے اور جو جس بھی لے گا وہ صدق ہی ہوگا۔

نیز اس لئے کہ حضرت معاذ کو نبی ﷺ نے جب اہل یمن کے پاس بھیجا تو حضرت معاذ نے اہل یمن سے یہ کہا: ”انتونی بعرض ثياب خميص أو لبس في الصدقة مكان الشعير والذرة، أنون عليكم وخير لأصحاب النبي ﷺ بالمدينة“ (۲) (مجھے کئی اور جو کی جگہ پر اوڑھنے یا پہننے کے کپڑے لاؤ)۔

(۱) قول حاکم ”انول بعرض ثياب خميص أو لبس في الصدقة“ کی روایت بخاری (المجلد ۳، ص ۳۱۱ طبع استنباط) سے لی گئی ہے۔

عیاض اور ابن قریظ کے قول کے مطابق بخاری نے لفظ ”خميص“ صاع کے ساتھ ذکر کیا ہے، رووی و رووی وغیرہ نے کہا ہے: ”ثوب قميص“ (سین کے ساتھ) ہے اور اسے قميص بھی کہا جاتا ہے اور اس سے مراد وہ کپڑا ہے جس کی لمبائی چند راع ہو، یعنی پھونکپڑا (عمدة القاری، ص ۲ طبع المصنف، یہ فتح المباری ص ۳۱۱، ۳۱۲ طبع المصنف، التہذیب لابن واثير مدونہ ”خس“۔

کردو، یہ تمہارے لئے آسان ہے اور مدینہ میں نبی ﷺ کے صحابہ کے لئے بہتر ہے) اور حضرت معاذ کو نبی ﷺ کے پاس سامان لائے اور آپ ﷺ نے کوئی تمیز نہیں فرمائی۔

فقہی وجہ اس کی یہ ہے کہ مقصد فقیر کو متعینہ رزق پہنچانا ہے، اور مسکین کی حاجت کو پورا کرنا ہے، اور وہ قیمت سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إن الله تعالى فرض على الأغنياء قوت الفقراء وسماه زكاة“ (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ نے مال داروں پر فقراء کے لئے زکوٰۃ کے بقدر فرض کیا ہے اور اس کا نام زکاة رکھا ہے)۔

قیمت کا اعتبار کرنے کی صورت میں ادائیگی کے دن کی قیمت دی جائے گی یا وجوب کے دن کی؟ اس میں اختلاف ہے جس کے لئے اس کے اصل مقام کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک جو چیز واجب ہوا سے چھوڑ کر بدل

(۱) حدیث ”إن الله تعالى فرض على الأغنياء.....“ کو صاحب الاختیار نے انہیں الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے، اور سنن واکار کے جو مراجع ہمارے پاس ہیں ان میں ہمیں یہ حدیث نہیں ملی، البتہ اس منہوم پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جسے طبرانی نے واسطہ اور اصغر میں ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: ”إن الله فرض على اغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي يسع فقرهم، ولن يجهد الفقراء إذا جاعوا وعروا إلا بما يصنع أغنيائهم، فلا و إن الله يعاسيهم حسب ما شئنا و يعلمهم علمنا ألبما“ (بے شک اللہ نے مسلمانوں کے ہتھ و پیر کے اسواہ میں اتنی مقدار فرض کی ہے جو ان کے فقر اور کے لئے کافی ہو اور فقر واجب ہو کے اور غنی ہوں تو اسی وجہ سے پریشان ہوں گے جو ان کے ہتھ و کامل ہوگا، اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ روز قیامت ان کا سخت حساب لے گا اور انہیں دنیا کا عذاب دے گا)۔ طبرانی نے کہا ہے کہ ثابت بن محمد الزہری اس میں منفرد ہیں، حافظ منذری نے کہا کہ ثابت اللہ ہو صدوق ہیں بخاری وغیرہ نے ان سے روایت کی ہے اور اس کے بغیر رووی بھی ٹھیک ہیں یہ روایت حضرت علی سے موقوفاً منقول ہے اور یہی اشہر ہے (الترغیب والترہیب للہندی، ص ۲۷۱، ۲۷۲ طبع مطبعہ المساعدا مصر)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۲۲، اختصار تہذیب الخیاری، ص ۱۰۲، ۱۰۳۔

تحول ۱۲-۱۳

سالم ہوں تو ناقص اہنت کافی نہیں۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے ”زکاۃ“ کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

حنا بلہ کے نزدیک موسیقی میں ایک جنس سے دوسری جنس یا قیمت کی طرف رجوع جائز نہیں ہے (۱)۔

ب- صدقہ فطر:

۱۳- مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک اور حنا بلہ کے ظاہر مذہب میں صدقہ فطر میں عین کو چھوڑ کر قیمت ادا کرنا جائز نہیں، حنفیہ کے نزدیک جائز ہے (۲)۔

یہ صورت کہ خوراک کی ایک جنس سے دوسری اجناس کی طرف رجوع کیا جائے یا دینی کو چھوڑ کر اہلی جنس دی جائے یا اس کے برعکس ہوتو اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے ”زکاۃ الفطر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج- عشر:

۱۳- مالکیہ اور حنا بلہ کا مذہب یہ ہے کہ عشر (دسویں حصہ) میں اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز نہیں (۳)۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عشر میں بھی اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے، اس کے دلائل وہی ہیں جن کا بیان اس

کو اختیار کرنا صرف دانیہ و دراہم میں جائز ہے، چنانچہ زکاۃ دینے والے کے لئے جائز ہے کہ دانیہ کی زکاۃ میں حساب لگا کر دراہم دے دے، اور چاندی کی زکاۃ میں حساب لگا کر سونا دے دے، خود قیمت اس کی کم ہو یا زائد، اس لئے کہ وہ تو اس کے حق میں معاوضہ ہے، تو دیگر تمام معاوضات کی طرح اس میں بھی قیمت کا اعتبار ہوگا (۱) اور وہ دونوں ایک ہی جنس کے مانند ہیں۔

شافعیہ اسے جائز نہیں کہتے (۲)۔

اور موسیقی میں حنفیہ کے نزدیک قیمت دینی جائز ہے، اس لئے کہ ان کے یہاں قاعدہ یہ ہے کہ ہر چیز میں قیمت دینی درست ہے، اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ مالکیہ کے نزدیک اصل واجب کو چھوڑ کر اس کا بدل دینا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں صدقہ کے اندر رجوع کے معنی پائے جاتے ہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ ہوا کردہ قیمت اصل واجب سے کم ہو جائے، اور فقراء کے حق میں کمی ہو جائے، البتہ اگر زکاۃ وصول کرنے والا خود ہی زکاۃ دینے والے پر اصرار و جبر کرے کہ وہ اصل واجب زکاۃ کے بدلہ دراہم ہی دے کرے تو اس کی طرف سے ادائیگی درست ہو جائے گی، شرط یہ ہے کہ اصل واجب کی پوری قیمت ہو، اور ادائیگی کے وقت کی قیمت ہو (۳)۔

شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر اس کی قیمت بکری کی قیمت سے کم ہو تو وہ کافی نہیں۔ اور ان کے یہاں قیسری رائے یہ ہے کہ اگر تمام اہنت بناریوں، یا کسی عیب کی وجہ سے کم قیمت ہوں تو وہ اہنت کافی ہوگا جس کی قیمت بکری کی قیمت سے کم ہو اور اگر اہنت صحیح و

(۱) روئے الطائین ۲/۵۳، المغنی ۳/۶۶، نیل المآرب ۱/۵۸۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۴۲، اختیار ۱/۱۰۲، روئے الطائین ۲/۳۰۳، المغنی

۳/۶۵، کشاف القناع ۲/۴۵۲، ۲/۵۴، المدونہ ۱/۳۵۸، الخطاب

۲/۳۶۸، نیل المآرب ۱/۵۸۸، شرح المکمل علی المنہاج ۲/۳۷۷۔

(۳) الخطاب ۲/۶۰، المدونہ ۱/۳۵۸، کشاف القناع ۲/۷۷، المغنی ۲/۵۷۸۔

(۱) الخطاب ۲/۵۵، المدونہ ۱/۴۲۳، کشاف القناع ۲/۴۱۷، نیل المآرب ۲/۵۰۱۔

(۲) المسراج الوہاج علی متن المنہاج ۲/۱۲۲، طبع المکمل، اہلیوی ۲/۲۲۔

(۳) الخطاب ۲/۶۰، المدونہ ۱/۳۵۸۔

تحول ۱۳-۱۶

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”کنارات“ کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

نذر:

۱۵- مالک اور حنابلہ کا مذہب، اور شافعیہ کا صحیح مسلک یہ ہے کہ جس نے متعین اور غیر مطلق نذر مانی ہو تو اس پر متعین شی کا نکالنا واجب ہے، عین کو چھوڑ کر کسی دوسری چیز بدل یا قیمت کی طرف رجوع جائز نہیں۔ اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”نذر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ مطلقاً جائز ہے، جیسا کہ ان کے نزدیک نذروں میں واجب کو چھوڑ کر قیمت اختیار کرنی جائز ہے، البتہ انہوں نے حق، بدی اور اضحیٰ کی نذر کا استثناء کیا ہے (۲)۔

فرض روزہ کے بدلہ فدیہ دینا:

۱۶- عام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شی فانی جو روزہ کی طاقت نہ رکھتا ہو، یا روزہ سے اسے سخت تکلیف ہوتی ہو تو اس پر روزہ رکھنا ضروری نہیں، اور اس پر فدیہ دینا واجب میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا ظہر قول اور مالکیہ کا ایک غیر مشہور قول یہ ہے کہ اس پر فدیہ واجب ہے۔

مالکیہ کا مشہور مذہب، اور شافعیہ کے نزدیک غیر ظہر یہ ہے کہ اس پر فدیہ واجب نہیں، اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت جسے

سے پہلے گزر گیا، اور شافعیہ کے نزدیک اگر غلہ جات اور پھل ایک ہی نوع کے ہوں تو اصل واجب کو چھوڑ کر صرف اعلیٰ قسم کو اختیار کرنا جائز ہے۔

اور اگر انواع مختلف ہوں تو ہر نوع سے اس کے حصہ کے قدر لیا جائے، البتہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس میں دشواری نہ ہو، اور اگر اس میں دشواری ہو کہ ہر نوع سے اصل واجب کو لیا جانے میں طور کے انواع کثیر ہوں اور ان کے پھل کم ہوں تو اس میں چند رائیں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ جانبین کی رعایت کرتے ہوئے درمیانی نوٹ سے لیا جائے اور یہی صحیح ہے (۱)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ ہر نوٹ سے اس کی مقدار کے برابر لیا جائے۔

تیسری رائے یہ ہے کہ جو غالب ہو اس سے لیا جائے، اور ایک قول ہے کہ بہر صورت درمیانی نوٹ سے لیا جائے (۲)۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”متر“ میں دیکھا جائے۔

کنارات:

۱۳- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ کنارات میں اصل مخصوص واجب کو چھوڑ کر کسی دوسری چیز کو اختیار کرنا جائز نہیں، اگر واجب کو متعین کر دیا گیا ہو تو وہی متعین ہوگا، اور اگر اختیار دیا گیا ہو تو ان اشیاء میں اختیار ہوگا جن کی ثارت نے صراحت کی ہو۔

حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کنارہ مالی ہو تو کنارات میں اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے۔ نیز اس میں اختلاف اور

(۱) المدونہ ۵/۳۳۳، ابن ماجہ ۲/۲۲۲، الاختیار فی التسلیل ۱/۱۰۲،
۱۰۳، المغنی ۸/۳۸۷، روئے طائیفین ۸/۳۹۸، ۳۰۷، کشاف الغتاج
۱/۳۱۳، ۳۱۷، منی المآرب ۱/۲۵۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۲۲، الاختیار فی التسلیل ۱/۱۰۳، المدونہ ۵/۳۳۵،
۱۰۳، التوہین ۵/۱۷۵، روئے طائیفین ۲/۳۷۷، ۳۷۸، المغنی ۸/۱۸۷۔

(۱) متن المعراج لمطوب مع اسراج الطوابع ۵/۲۲۲، روئے طائیفین ۲/۳۷۷۔
(۲) روئے طائیفین ۲/۳۷۷۔

تحول ۱۷-۱۸

(روزہ رکھنے میں) اپنی ذات یا اپنے بچہ پر اندیشہ ہو، اور ایسا بیمار جس کے تندرست ہونے کی امید نہ ہو ان پر وجوبِ فدیہ کے سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”صوم“ اور ”فدیہ“ کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کا دوسرے عقد کی طرف منتقل ہونا:

۱۷- حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کے مذہب کا ظہر قول یہ ہے کہ بیہ میں اگر عوض کی شرط ہو تو عقد صحیح ہوگا اور وہ بیع کے حکم میں ہو جائے گا، لہذا اس میں خیار اور شفعہ ثابت ہوں گے، اور قبضہ سے پہلے لازم ہو جائے گا، اور غیب اور خیار ردیّت کی بنا پر اسے واپس کیا جاسکتا ہے، شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ عقد باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ بیہ میں یہ ایسی شرط ہے جو اس کے تقاضے کے خلاف ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیہ بالعرض ابتداً بیع ہے، اسی لئے بیہ پر قبضہ سے پہلے واپس کی موت سے وہ باطل نہیں ہوتا، اور یہ بھی جائز نہیں کہ سونے کے بدلہ چاندی یا چاندی کے بدلہ سونا دیا جائے، اس لئے کہ اگر مجلس میں دونوں عوضوں پر قبضہ نہ پایا جائے تو بیع صرف میں ایک عوض کا مؤثر ہو لازم آئے گا۔ اور عوض کے معلوم یا مجہول ہونے، اسی طرح اس کے ابتداً یا انتہاء بیع ہونے میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”بیہ“ کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

اور جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کے دوسرے

عقد کی طرف منتقل ہونے کی بھی دوسری مثالیں ہیں جیسے ایک مثال: مضارب کے تصرفات کے اعتبار سے مضاربیت صحیحہ کا وکالت میں بدل جانا ہے، اسی لئے جمہور فقہاء کی بالجملہ رائے یہ ہے کہ مضارب کے تصرفات وکیل کی طرح مصلحت کے ساتھ درست ہیں (۱)۔

پھر اگر مضارب کو نفع ہو جائے تو مضاربیت شرکت ہو جاتی ہے، اور اگر مضاربیت فاسد ہو جائے تو وہ اجارہ فاسدہ میں منتقل ہو جاتی ہے (۲)۔

دوسری مثال یہ ہے کہ اگر مسلم فیہ عین ہو تو شافعیہ کے ایک قول کے مطابق مسلم بیع مطلق ہو جاتی ہے۔ اور اگر بائع یہ کہے کہ میں نے بغیر قیمت کے فروخت کیا تو وہ بیہ ہو جاتا ہے اور قول ظہر یہ ہے کہ مسلم باطل ہو جاتا ہے (۳)۔

تیسری مثال یہ ہے کہ استصناع میں اگر مدت متعین کر دی جائے تو بعض حنفیہ کے نزدیک وہ مسلم ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ اس میں شرائط مسلم کا اعتبار کیا جائے گا (۴)۔

بیان کردہ مثالوں میں سے ہر ایک مثال میں اختلاف و تفصیل ہے جسے اصطلاحات ”عقد“، ”مسلم“، ”مضاربیت“، ”شرکت“ اور ”استصناع“ میں دیکھا جائے۔

عقد موقوف کا فسخ ہو جانا:

۱۸- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ موقوف کی بیع مالک کی اجازت پر موقوف ہو کر منعقد

(۱) بدائع الصنائع ۱/۸۷، ۲/۸۷، الوضیاء لتبیل الفقار ۳/۱۹۳۔

(۲) ابن عابدین ۳/۸۳، الوضیاء لتبیل الفقار ۳/۲۰۳، الشرح المغیر

۳/۶۸۱، روئے طائیفین ۵/۳۱، المغنی ۵/۶۳، ۶۴۔

(۳) روئے طائیفین ۳/۶۸، البحر ۱/۵۴۔

(۴) ابن عابدین ۳/۲۱۲۔

(۱) ابن عابدین ۳/۱۱۹، القوانین ۹/۱۲۷، ۱۲۹، مثل المآرب ۱/۲۷۳،

المغنی ۳/۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، روئے طائیفین ۳/۳۸۲۔

(۲) ابن عابدین ۳/۵۱۹، بدیہ الجہد ونہایہ المختص ۲/۵۷۲، ۵۸۵، طبع

مکتبہ الکلیات وازہر بیروئے طائیفین ۵/۸۶، ۸۷، المغنی ۵/۶۸۵، الفواکیر

الدوائی ۳/۳۲۲۔

تحول ۱۹-۲۰

اور مرتد اگر دار الحرب میں چلا جائے تو کیا اس کی موت متحقق ہو جائے گی اور اس کی موت کے تعلق احکام ثابت ہوں گے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کے لئے کتب فقہ میں اس کے مقام کی طرف رجوع کیا جائے (۱) نیز اصطلاح ”ردت“ اور اصطلاح ”اجل“ (فقہ ۹۵ ج ۲) کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب۔ مفلس قرار دیا جائے:

۲۰- حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد جو افلاس کی وجہ سے (تصرفات پر) پابندی لگانے کے قائل ہیں ان کے اقوال سے متبادر اور ثنائیہ کا قول ظہر اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ دین مؤجل مفلس قرار دیئے جانے سے معتقل نہیں ہوتا، اس لئے کہ مدت قرض مفلس کا حق ہے تو وہ اس کے مفلس ہو جانے سے ساتھ نہیں ہوگا جس طرح اس کے دیگر حقوق ساتھ نہیں ہوتے، نیز اس لئے کہ اس کے جو حقوق دوسروں پر ہیں اس کے افلاس سے ان میں تعین نہیں ہوتی تو جو حقوق اس کے ذمہ لازم ہیں ان میں بھی تعین نہیں ہوگی (۲)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایسا نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک آزاد عاقل و بالغ شخص پر دین کی وجہ سے (تصرفات پر) پابندی لگانا جائز نہیں ہے (۳)۔

مالکیہ کا مذہب، ثنائیہ کا ایک قول اور حنبلیہ کی ایک روایت جسے ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ جس شخص پر اس کے افلاس

ہو جاتی ہے، اور جب مالک اجازت دے دے تو وہ مانڈ ہو جاتی ہے، ورنہ نہیں، اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

ثنائعیہ کا قول حدید اور حنبلیہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ یہ بیع باطل ہے، اور اس کو رد کر دینا واجب ہے، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی مذہب ہے (۱)۔

جو فقہاء بیع فضولی کے منعقد ہونے کے قائل ہیں انہوں نے اس کے متعلق مسلسل حکام کیا ہے، جس کے لئے اصطلاحات ”مقد“، ”موقوف“ اور ”فضولی“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دین مؤجل کا معتقل ہو جانا:

چند مقامات ایسے ہیں جن میں دین مؤجل معتقل ہو جاتا ہے، جن میں سے بعض یہ ہیں:

الف- موت:

۱۹- حنفیہ، مالکیہ اور ثنائیہ کا مذہب اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ موت سے دین مؤجل معتقل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ موت سے میت کا ذمہ ختم اور مطالبہ دشوار ہو جاتا ہے۔ شعبی، نخعی اور ثوری کا بھی یہی قول ہے۔

حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ اگر ورثہ، اس دین کی توثیق کر دیں تو دین مؤجل معتقل نہیں ہوتا، ابن میرین، عبد اللہ بن الحسن، اسحاق اور ابو عبیدہ کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۰۰ اقلیہ ج ۲ ص ۲۸۵، جوہر لکھل ۲/۹۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، المغنی ۳۰، ۱۳۹/۸۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵ ص ۹۲، شرح المغیر ج ۳ ص ۵۳، ۵۴، قوانین العقبہ ج ۲ ص ۲۳، اقلیہ ج ۲ ص ۲۸۵، روئے فلائین ج ۲ ص ۱۲۸، المغنی ج ۳ ص ۸۱۔

(۳) ابن ماجہ ج ۵ ص ۹۲۔

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح المغیر ج ۳ ص ۲۶،

القوانین العقبہ ج ۲ ص ۵۰، روئے فلائین ج ۳ ص ۵۳، ۵۴، المغنی ج ۳ ص ۲۲۷۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۳، شرح المغیر ج ۳ ص ۵۳، ۵۴، قوانین العقبہ ج ۲ ص ۲۳، اقلیہ ج ۲ ص ۲۸۵، روئے فلائین ج ۲ ص ۱۲۸، المغنی ج ۳ ص ۸۱، ۸۲۔

کی اس قسم کے مصرف کے متعلق شافعیہ کے دیگر اقوال بھی ہیں (۱)۔
اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”وقف“ کی طرف
رجوع کیا جائے۔

اباحت کی ملکیت عامہ کا ملکیت خاصہ کی طرف اور اس
کے برعکس منتقل ہونا:

۲۲- ملکیت کے اسباب میں سے کسی سبب کی وجہ سے بسا اوقات
ملکیت عامہ ملکیت خاصہ ہو جاتی ہے، جیسے بیت المال کی زمینوں سے
جاگیر دینا۔

چنانچہ بادشاہ کے لئے جسے حسب مصلحت مال دینا درست ہے
اسی طرح بیت المال کی زمین کو ملکیت کے طور پر دینا درست اور صحیح
ہے، اس لئے کہ مستحق کو دینے میں مال اور زمین کے اندر کوئی فرق
نہیں ہے (۲)، مزید دیکھئے اصطلاح ”اقطاع“۔

ہر خصوصی ملکیت عمومی ملکیت اس صورت میں ہو جاتی ہے
جب اس کے مالک انتقال کر جائیں اور اس ملکیت کے ذوی القربى
یا عصبہ وارث بھی مستحق نہ ہوں، تو وہ تمام مسلمانوں کی میراث ہو کر
بیت المال میں آ جاتی ہے (۳)۔

پھر ابو یعلیٰ نے بیان کیا ہے کہ ایسی ملکیت مصالح المسلمین میں
صرف کئے جانے کے لئے بیت المال کے پاس آ جاتی ہے، میراث
کے طریقہ پر نہیں آتی (۴)۔

کی وجہ سے پابندی لگا دی گئی ہو اس کا دین مؤجل مجمل ہو جاتا ہے،
اس لئے کہ مالی دین کا تعلق مفلس قرار دینے سے ہے تو موت
کی طرح مدت دین ساتھ ہو جائے گی (۱)، اس کی تفصیل اصطلاح
”حجر“ میں ہے۔

مستحق وقف کے ختم ہونے سے وقف کا ختم ہو جاتا:

۲۱- عام فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وقف میں عین شریک شرط ہے، اور جس
وقف کی صحت میں کوئی اختلاف نہیں وہ وہ وقف ہے جس کی ابتداء
معلوم ہو اور انتہا غیر منقطع ہو، مثلاً اس کی انتہا ایسی جہت ہو جو منقطع
نہ ہو، جیسا کہ وقف کی آخری جہت مساکین، یا ان کی کوئی خاص
جماعت ہو، اس لئے کہ ان کا ختم ہو جانا عادتاً ناممکن ہے (۲)۔

اگر مستحق وقف منقطع ہو جائے تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے:
امام ابو یوسف اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور حنابلہ
کی ایک رائے یہ ہے کہ اس صورت میں وقف و ائف، یا اس کے
ورثاء کی طرف لوٹ جائے گا، لہذا یہ کہ وقف نے یہ کہا ہو کہ یہ صدقہ
وقف ہے، اس سے فلاں فلاں پر خرچ کیا جائے اور جب متعین لوگ
نہ رہیں تو یہ فقراء و مساکین کے لئے ہے (۳)۔

شافعیہ کے نزدیک ائمہ، اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جو وقف
باقی رہے گا اور وقف سے قریب لوگوں پر صرف کیا جائے گا اور وقف

(۱) المشرح المصغر ۱۲/۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۵/۶۲۳، رد المحتار
۵/۳۲۶۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۴۶۵، ۴۷۷، المشرح المصغر ۳/۸۷، ۹۰، القوانین العقبیہ
۳۳۳، ۳۳۴، اقلیوی ۴/۸۷، طبع دار احیاء الکتب العربیہ المغنی
۵/۵۶۳۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للاردن ۱/۷۱۔

(۴) الاحکام السلطانیہ لایران ۵/۲۰۵۔

(۱) المشرح المصغر ۳/۵۳۳، ۵۳۴، القوانین العقبیہ ۳/۳۳۳، اقلیوی ۲/۲۸۵، رد المحتار
۵/۳۸۱۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۱۳۳، ۱۳۴، حیا و تسلیل الخیار ۳/۲۳۳، المشرح المصغر
۱۲/۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۵/۶۱۹، ۶۲۳، ۶۲۶، رد المحتار
۵/۳۲۸۔

(۳) ابن ماجہ ۳/۱۳۳، ۱۳۴، حیا و تسلیل الخیار ۳/۲۳۳، رد المحتار
۵/۳۲۸۔

تحول ۲۵-۲۶

اس صورت میں امام ابو حنیفہ، امام احمد، ثوری اور محمد بن الحسن کا مذہب یہ ہے کہ وہ احتیاً حادوثوں مدتوں (عدت طلاق اور عدت وفات کی مدتوں) میں سے جو زیادہ ہوا اس کے مطابق عدت گزارے گی، اس لئے کہ یہ شبہ ہے کہ زوجیت قائم ہو، کیونکہ وہ اس شوہر کی وارث ہے۔

امام مالک، امام شافعی، ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور ابن المنذر کا مذہب یہ ہے کہ وہ عدت طلاق ہی کو پوری کرے، اس لئے کہ بالکلیہ زوجیت ختم ہو چکی ہے (۱)۔

مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہو جانا:

الف- مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف منتقل ہو جانا:

۲۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ وہ صغیرہ جس کو حیض نہ آتا ہو، اور ایسے ہی وہ بالغہ جسے حیض نہ آتا ہو، اگر کچھ مہینے عدت گزار چکی ہوں، اور مدت پوری ہونے سے پہلے انہیں حیض آجائے تو ان کی عدت مہینوں سے حیض کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مہینوں سے عدت حیض کا بدل ہے، اور یہاں مبدل (اصل) پر قدرت ثابت ہوئی، اور بدل سے مقصود کے حاصل ہونے سے پہلے اگر مبدل پر قدرت حاصل ہو جائے تو بدل کا حکم باطل ہو جاتا ہے جیسے تیمم کرنے والے کے حق میں وضو پر قدرت حاصل ہو جانا، لہذا مہینوں کا حکم باطل ہو کر اس کی عدت حیض کی طرف منتقل ہو جائے گی (۲)۔

(۱) فتح القدیر ۳/۳۲۲، طبع دار احیاء التراث العربی، ابن ماجہ ۴/۱۰۵، التوابع ۲/۲۲۲، لفظ اب ۳/۱۵۰، ۱۵۲ طبع دار الفکر، روضة الفائزین ۸/۳۹۹، المغنی ۷/۲۷۷۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۱۰۶، بدیع الصلاح ۳/۲۰۰ طبع دار الکتب العربی، التوابع ۱/۲۳۱، روضة الفائزین ۸/۳۷۰، المغنی لابن قدامة ۷/۶۸۵۔

پرورش کو چھوڑ دینے کی وجہ سے پرورش کی اہل نہ رہے تو ماں کا عدم ہوگی اور حق پرورش اس کے بعد والے مستحق کو حاصل ہو جائے گا، اور اسی طرح اقرب سے منتقل ہو کر اس کے بعد والے مستحق کو حق پرورش حاصل ہوتا رہے گا (۱)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”حضانت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

معتدہ کی عدت طلاق کا عدت وفات کی طرف منتقل ہو جانا:

۲۵- اگر عورت طلاق کی عدت گزار رہی ہو اور اس کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو اگر طلاق رجعی تھی تو اس کی عدت طلاق ساقط ہو کر عدت وفات کی طرف منتقل ہو جائے گی، یعنی بالاتفاق اس کی عدت وقت وفات سے چار ماہ و دس دن ہوگی۔

ابن المنذر نے کہا ہے کہ جن اہل علم کی رائے ہمیں معلوم ہے ان سب کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے، اس لئے کہ جسے طلاق رجعی دی گئی وہ بیوی ہی ہے، اس پر اس شوہر کی طلاق بھی واقع ہو جاتی ہے، اور اس مطلقہ کو اس شوہر کی میراث بھی حاصل ہوتی ہے، اس لئے اس پر عدت وفات لازم ہوگی۔

اور اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی ہو وہ عدت میں تھی کہ شوہر کا انتقال ہو گیا، اور طلاق صحت و تندرستی کی حالت میں دی تھی، یا اس بیوی کے مطالبہ پر طلاق دی تھی تو وہ مطلقہ مدت طلاق ہی کو پوری کرے گی، اور یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے، البتہ اگر شوہر نے مرض الموت میں اپنی بیوی کے مطالبہ کے بغیر طلاق دی ہو تو اس صورت میں اختلاف ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۳۸، اختیار التعلیل ۳/۵۵، التوابع ۱/۲۳۹، روضة الفائزین ۸/۹۸، المغنی ۷/۶۳، کشاف ۵/۳۹۹۔

تحول ۲۷-۲۸

عورت) کہا جاتا ہے۔ اس کے بارے میں تمام فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر حیض کا منقطع ہوا کسی معروف سبب کی وجہ سے ہو، جیسے رضاعت و نفاس یا ایسا مرض جس سے شفاء کی امید ہو، تو وہ حیض آنے تک رکی رہے، اور حیض آنے پر حیض ہی سے عدت گزارے، یا پھر سن یاس کو پہنچ جائے تو سن یاس کو پہنچنے کے بعد مہینوں سے عدت گزارے اور عدت انتظار کے لمبا ہونے کا کوئی اعتبار نہیں، اس لئے کہ مہینوں سے عدت گزارا مدت یاس کے بعد منصوص ہے، لہذا سن یاس سے پہلے مہینوں سے عدت گزارا جائز نہیں۔

اور جس کا حیض کسی ایسی علت کی وجہ سے منقطع ہو گیا ہو جو علت معروف نہ ہو، اس کے متعلق مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا قول قدیم اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ نوامد انتظار کرے گی، اس کے بعد تین مہینے عدت گزارے گی، اس طرح ایک سال ہو جائے گا اور فقہاء نے اس کی علت بیان کی ہے کہ عام طور پر مدت حمل نوامد ہے، اور جب نوامد گزار گئے تو رحم کا صاف ہونا واضح ہو گیا، اس لئے اب دو مہینوں سے عدت گزارے گی، حسن بصری سے بھی یہی روایت ہے، اور حضرت عمرؓ نے صحابہ رضی اللہ عنہم اتعین کی موجودگی میں یہی فیصلہ فرمایا۔

اور امام شافعی کے قول قدیم میں یہ بھی روایت ہے کہ وہ چھ ماہ انتظار کر کے تین ماہ عدت گزارے گی، اور ان کے قول قدیم میں یہ بھی ہے کہ دو چار سال انتظار کر کے تین ماہ عدت گزارے گی (۱)۔

عشری زمین کا خراجی اور خراجی زمین کا عشری ہو جانا:

۲۸۔ جبہ و فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ خراجی زمین کبھی بھی عشری نہیں ہوتی، اور اسی طرح عشری زمین بھی خراجی نہیں بنتی، اور امام ابوحنیفہ

(۱) ابن ماجہ ۶۰۶/۲، بدائع الصنائع ۳/۳۰۰، القوائین العقبیہ ۲/۲۳۱،
روضة الطالبین ۸/۷۱، المغنی لابن قدامہ ۷/۲۶۳-۲۶۷، متن اسماء الجہاد
المطبوع مع اسراج الوہاب ۳/۳۲۹

اسی طرح آنسہ (جو حیض سے ماہ امید ہو چکی ہو) اگر مہینوں سے کچھ عدت گزار چکی ہو، پھر وہ خون دیکھے، تو بعض حنفیہ کے نزدیک اس کی عدت حیض کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اور یہ حنفیہ کی روایت ہے جس میں انہوں نے ماہ امید کے لئے کوئی عمر متعین نہیں کی۔

یہی حکم شافعیہ کے نزدیک ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر پچاس سال کی عمر کے بعد اور ستر سال کی عمر سے پہلے خون دیکھے۔ اور ایسے ہی حنبلیہ کے نزدیک اگر پچاس سال کی عمر کے بعد اور ساٹھ سال کی عمر سے پہلے خون دیکھے تو وہ خون مفلوک ہوگا جس کے لئے عورتوں کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

البتہ حنبلیہ میں سے ابن قدامہ نے کہا ہے کہ اگر عورت پچاس سال کی عمر کے بعد اسی عادت کے موافق خون دیکھے جو پہلے اس کی عادت تھی تو صحیح قول کے مطابق وہ حیض ہی ہے۔

اور جس روایت میں حنفیہ نے ماہ امید کے لئے عمر متعین کی ہے اس کے موافق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس مدت کے بعد وہ جو خون دیکھے، ظاہر مذہب کے مطابق وہ حیض نہیں، مگر یہ کہ وہ خالص خون ہو تو وہ حیض ہوگا، اور اس کی وجہ سے مہینوں سے عدت گزارا باطل ہو جائے گا (۲)، اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاحات "یاس" اور "عدت" کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب۔ حیض کی عدت کا مہینوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جانا:

۲۷۔ جس عورت نے خون دیکھا اور اس کے بعد اس کا حیض منقطع ہو گیا، اور وہ ابھی سن یاس کو بھی نہ پہنچی ہو، اسے مرثاہ (شک والی

(۱) بدائع الصنائع ۳/۳۰۰، فتح القدیر ۳/۳۵۳، روضة الطالبین ۸/۷۲۲
اسراج الوہاب ۳/۳۲۹
(۲) البدائع ۳/۳۰۰، ابن ماجہ ۶۰۶/۲، الترمذی ۳/۳۰۳، المغنی
۳/۶۱۷، ۳/۶۱۸

تحوّل ۲۹-۳۰

اور امام زفر کا مذہب یہ ہے کہ مشرعی زمین کو اگر کوئی ذمی خرید لے تو وہ خراجی ہو جاتی ہے (۱)۔

امام ابو یوسف کی ”کتاب الخراج“ میں ہے کہ بادشاہ کو اس کی اجازت ہے کہ وہ مشرعی زمین کو خراجی، اور خراجی زمین کو مشرعی بنا دے، البتہ تاج، مدینہ، مکہ اور یمن کی زمینیں اس سے مستثنیٰ ہیں، اس لئے کہ ان زمینوں میں خراج نہیں ہوتا، لہذا بادشاہ کے لئے بھی ان میں کوئی تغیر حائل نہیں ہے۔ اور جس پر رسول اللہ ﷺ کا امر و حکم جاری ہو گیا، اس سے پھیر دینا اس کے لئے جائز نہیں (۲)۔ اس کی تفصیل کے لئے اصطلاحات ”ارض“، ”مشر“، اور ”خراج“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اسی طرح مستامن تابع ہو کر بھی ذمی ہو جاتا ہے، جیسا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ آئے، اور ان کے ساتھ ان کی چھوٹی بڑی اولاد بھی ہو، اور وہ ذمی ہو جائے تو اس کی چھوٹی اولاد اس کے تابع ہوگی، بڑی اولاد کا یہ حکم نہیں ہوگا (۱)۔

اور مستامن کے ذمی ہو جانے پر متعدد احکام مرتب ہوتے ہیں، ان کی تفصیل کے لئے اصطلاحات: ”اہل الذمہ“ اور ”مستامن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

مستامن کا حربی ہو جانا:

۳۰- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ چند امور کی وجہ سے مستامن حربی ہو جاتا ہے:

مستامن جب دار الحرب میں اقامت کی نیت سے چلا جائے، خود اپنے شہر کے علاوہ کسی جگہ پہنچے (تو وہ حربی ہو جائے گا)، لہذا اگر تجارت یا پیغام پہنچانے یا میر تقی میر یا کسی ضرورت کو پورا کرنے کی غرض سے جائے، اور وہ پھر دارالاسلام میں واپس آ جائے تو وہ اپنی جان و مال کے اعتبار سے حسب سابق مامون رہے گا (۲)۔

اگر وہ امان توڑ دے مثلاً؟ عام مسلمانوں سے قتال کرے، یا ہم (مسلمانوں) سے جنگ کرنے کی وجہ سے کسی گاؤں یا قلعہ پر غلبہ حاصل کر لے، یا اقتضائے امان کے خلاف کسی عمل کا قیام کرے (۳) تو اس کا عہد ٹوٹ جائے گا اور وہ حربی ہو جائے گا۔

جن چیزوں سے عہد و پیمان ٹوٹ جاتا ہے ان میں اختلاف اور

مستامن کا ذمی ہو جانا:

۲۹- جمہور فقہاء (حنفی، شافعی اور حنابلہ) کا مذہب یہ ہے کہ غیر مسلم کو مکمل ایک سال دارالاسلام میں رہنے کا موقع نہیں دیا جائے گا، اگر وہ ایک سال یا اس سے زائد دارالاسلام میں رہ جائے تو اس پر جزیہ مقرر کر دیا جائے گا، اور اس کے بعد وہ ذمی ہو جائے گا۔

مذہب حنفی کے متون کے ظاہر سے یہ پتہ چلتا ہے کہ مستامن کے ذمی ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ امام یہ کہے کہ اگر تم ایک سال یا اس سے زیادہ قیام کرو گے تو ہم تم پر جزیہ مقرر کر دیں گے، اس بنیاد پر اگر امام نے اس سے یہ بات نہیں کہی اور اس نے ایک سال یا اس سے زیادہ قیام کیا تو وہ ذمی نہیں ہوگا۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۱۲، مختار تہذیب الفقہ ص ۵۱۳، طبع دار المعرفہ لشرح المستدرک ص ۱۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات، احکام السلطانیۃ للماوریدی ص ۳۵۸، ۳۵۹۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۱۲، ۳۵۰، ۳۵۱، مختار ص ۳۰۰۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۱۲، ۳۵۲، شرح المستدرک ص ۳۱۷، جوہر و الطیل ص ۲۶۹، مختار ص ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۲، مختار ص ۳۰۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۱۲، مختار تہذیب الفقہ ص ۵۱۳، طبع دار المعرفہ لشرح المستدرک ص ۱۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات، احکام السلطانیۃ للماوریدی ص ۳۵۸، ۳۵۹۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۱۲، ۳۵۲، شرح المستدرک ص ۳۱۷، جوہر و الطیل ص ۲۶۹، مختار ص ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۲، مختار ص ۳۰۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

تحوّل ۳۱-۳۶

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاحات ”اہل الحرب“ اور ”مستامن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

نے صحابہ کی جماعت کے ساتھ مرتدین سے قتال کیا (۱)۔
۳۴- امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ تین امور کے بغیر دارالاسلام دارالحرب نہیں ہوتا:

ذمی کا حربی ہو جانا:

الف۔ یہ کہ اس ملک میں غلی غلطان اہل شرک کے احکام جاری ہو جائیں، اور مسلمانوں کے احکام کے مطابق فیصلے نہ ہوں اور اگر مسلمانوں اور اہل شرک دونوں کے احکام جاری ہوں تو وہ ملک دارالحرب نہ ہوگا۔

۳۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ذمی مختار و فرمانبردار ہو کر دارالحرب میں چلا جائے اور وہاں اقامت اختیار کر لے، یا اپنے عہد ذمہ کو توڑ دے، تو وہ حربی ہو جائے گا، اور اس کا خون و مال حلال ہو جائے گا اور اس کے اپنی مامون جگہ پر چلے جانے کے بعد اس کے ساتھ جنگ کے جواز اور وجوب کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اسی طرح جن چیزوں سے عقد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے ان میں تفصیل ہے (۱) جس کے لئے اصطلاحات ”اہل الحرب“ اور ”اہل الذمہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب۔ یہ کہ وہ ملک اس طرح دارالحرب کے پڑوں میں ہو کہ ان دونوں کے درمیان کوئی دارالاسلام نہ ہو۔

حربی کا مستامن ہو جانا:

ج۔ مسلمانوں کو اسلام اور ذمیوں کو عقد ذمہ کی وجہ سے کفار کے غلبہ سے قتل جو امان حاصل تھی وہ باقی نہ رہے۔

۳۲- جن مسلمانوں کو امان دینے کا حق حاصل ہو اگر ان سے کوئی حربی امان حاصل کر لے تو وہ مستامن ہو جاتا ہے، اس میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے جو کتب فقہ میں اس بحث کے مقام پر مذکور ہے، نیز اس کے لئے اصطلاحات ”امان“ اور ”مستامن“ بھی دیکھی جائیں۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک صرف ایک شرط ہے کہ وہاں غر کے فیصلہ کا اظہار ہو، اور یہی قیاس ہے (۲)۔

دارالاسلام کا دارالحرب اور اس کے برعکس ہو جانا:

اور کسی دار کے دارالرد ہو جانے پر چند احکام مرتب ہوتے ہیں، جن میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس کے لئے اسی کی بحث، اور اصطلاحات ”ردت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

۳۳- منافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی بستی کے باشندے مرتد ہو جائیں اور اس بستی میں ان کے احکام جاری ہو جائیں تو وہ بستی دارالحرب ہو جاتی ہے، اور بادشاہ پر ان کو ڈرانے پر اتمام حجت کے بعد ان سے قتال لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیق

۳۵- اور اگر دارالحرب میں مسلمانوں کے احکام جاری ہو جائیں، جیسے جمعہ و عیدین، تو وہ دارالاسلام ہو جاتا ہے، اگرچہ اس میں کوئی کافر اصلی بھی رہ جائے، اور وہ کسی دارالاسلام سے مجاور و متصل بھی نہ ہو (۳)۔

ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہو جانا:

۳۶- ایک دین سے دوسرے دین کی طرف منتقل ہو جانے کی تین

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور دہلی ۱۳۵۵ء، صفحہ ۱۳۸۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۵۳۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامور دہلی ۱۳۵۵ء، ص ۲۵۳۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۳، شرح البیہار ص ۱۶۷، جوہر الاکلیل ص ۲۶۹۔

اصنی ص ۵۸، ص ۵۸، ص ۲۶۲۔

قسمیں ہیں:

پہلی قسم: باطل مذہب سے باطل مذہب کی طرف منتقل ہونا، اس کی تین صورتیں ہیں: اس لئے کہ وہ یا تو ثابت شدہ دین سے ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے نصرانی کا یہودی ہو جانا یا یہودی کا نصرانی ہو جانا یا ثابت شدہ دین سے غیر ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے یہودی یا نصرانی کا بت پرستی کی طرف منتقل ہو جانا یا غیر ثابت شدہ دین سے ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے کسی بت پرست کا یہودی یا نصرانی ہو جانا۔ ان حالات میں جس دین کی طرف وہ منتقل ہوا ہے جز یہ لے کر اس دین پر اسے باقی رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس میں اختلاف اور تفصیل ہے، جس کے لئے کتب فقہ میں اس کے مقامات، نیز اصطلاحات: ”تبدیل“ اور ”ردت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوسری قسم: دین اسلام سے کسی باطل دین کی طرف منتقل ہونا اور اس سے مراد العیاذ باللہ مسلم کا مرتد ہونا ہے، اس صورت میں اس کی طرف سے اسلام کے علاوہ کوئی دین قبول نہیں کیا جائے گا، اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”ردت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تیسری قسم ہے: کسی باطل مذہب سے اسلام کی طرف منتقل ہونا، اور اس پر مختلف احکام مرتب ہوتے ہیں جن کو کتب فقہ میں ان کے مقام پر^(۱) اور خاص اصطلاحات میں دیکھا جائے، نیز اصطلاحات ”تبدیل“ اور ”اسلام“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تحويل

تعریف:

۱- تحويل لغت میں: حَوَّلَ اَلشَّيْءَ (باب تفعیل) کا مصدر ہے، اس کے معنی نقل، تغیر اور تبدیل کے ہیں۔ ”حَوَّلَهُ تَحْوِيلًا“ کسی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کے لئے بولا جاتا ہے، اور ”حَوَّلْتُ الرِّدَاءَ“ کے معنی یہ ہیں: چادر کے ہر کنارہ کو دوسری طرف منتقل کر دیا۔

۲- ”حوالۃ“ فتح کے ساتھ نقل (منتقل کرنے) سے ماخوذ ہے، بولا جاتا ہے: ”أَحْلَلْتُهُ بَدِينَهُ“ یعنی قرآن کو دوسرے کے ذمہ میں منتقل کر دیا۔

اس لفظ کو فقہاء اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نقل:

۲- نقل: کسی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کو کہتے ہیں، اور اس میں اصل ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل کرنا ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیراد، ”حول“۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۲، روایت الطائیف ص ۳۲۔

تحويل ۳-۴

ابن عابدین کا قول ہے کہ وضو میں اگر نیت نہ کی گئی ہو تو بھی اس سے ہمارے نزدیک نماز صحیح ہو جاتی ہے، البتہ وضو کے عبادت ہونے کے لئے نیت مسنون ہے، اس لئے کہ بغیر نیت کے وضو کو ایسی عبادت نہیں کہا جائے گا جس کا حکم دیا گیا ہے، اگرچہ اس سے نماز درست ہو جائے گی۔

لہذا وضو نیت کے ساتھ ہو یا بغیر نیت کے ہو یا تبدیل نیت کے ساتھ ہو، بہر کیف محض نماز کی شرط ہونے کی حیثیت سے صحیح ہے، اگرچہ بغیر نیت کے یا تبدیل نیت کے ساتھ اسے عبادت نہیں کہا جائے گا۔ اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک تحويل نیت کا اثر وضو کے فاسد کرنے اور شرعاً اس کے غیر معتبر ہونے کی صورت میں ظاہر ہوگا^(۱)۔ اس سلسلہ میں مزید تفصیل ہے۔

چنانچہ مالکیہ کے نزدیک وضو کے درمیان میں اگر نیت ختم کر دی، پھر فوراً لوٹ کر اسی نیت کے ساتھ وضو مکمل کر لیا تو کوئی مضائقہ نہیں، اس کی صورت یہ ہے کہ ان کے نزدیک رائج قول کے مطابق رفع حدیث کی نیت کی، پھر اس نے یا تو وضو کی تکمیل ہی نہ کی یا دوسری نیت مثلاً ٹخنہ کیا صفائی کی نیت کے ساتھ اس کی تکمیل کی تو با اتفاق وضو باطل ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اس نے وضو کی تکمیل تو پہلی نیت ہی کے ساتھ کی لیکن لمبے فاصل کے بعد ایسا کیا تو اس صورت میں بھی وضو باطل ہو جائے گا^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر کسی نے صحیح نیت کی، پھر پیر دھوئے ہوئے مثلاً ٹخنہ کیا صفائی کی نیت کر لی تو اس کی وجہ سے نیتیں ہیں؛ پہلی حالت یہ ہے کہ پیر دھوئے وقت وضو کی نیت کا احتضار نہ

ہو، اوقات اس کا استعمال معنوی امور میں بھی کیا جاتا ہے، جیسے ایک صفت سے دوسری صفت کی طرف منتقل کرنا، اور جیسے کسی لفظ کو اس کے استعمال حقیقی سے استعمال مجازی کی طرف منتقل کرنا^(۱)۔

ب- تبدیل، ابدال اور تغیر:

۳- اس سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز کی جگہ کوئی دوسری چیز رہ دی جائے، یا اسے ایک صفت سے دوسری صفت کی طرف منتقل کر دیا جائے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ الفاظ قریب الٰہی ہیں، البتہ تحويل کو ایک ذات کو دوسری ذات سے بدلنے کے معنی میں استعمال نہیں کیا جاتا ہے^(۲)۔

تحويل کے احکام:

الف- وضو میں تحويل نیت:

۴- مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ نیت وضو کے فرائض میں سے ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ نیت، وضو کی صحت کے لئے شرط ہے، حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ وضو میں نیت سنت مؤکدہ ہے، وضو کی صحت کے لئے شرط نہیں، بلکہ وضو کے عبادت بننے کے لئے شرط ہے۔

حاصل یہ کہ وضو میں رفع حدیث کی نیت کے بجائے اگر ٹخنہ کیا صفائی سحرانی حاصل کرنے کی نیت کر لی تو حنفیہ کے نزدیک وضو کے فاسد ہونے پر اس کا کوئی اثر مرتب نہ ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک نیت فرض ہی نہیں۔ اس انتقال نیت کا اثر ان کے نزدیک صرف یہ ہوگا کہ وہ وضو عبادت نہیں کہلائے گی، اسی سلسلہ میں

(۱) المصباح المہیر مادة "نقل"، لفرق ۳۹۔

(۲) المصباح المہیر، فی المصباح لفرق ۳۳، ۳۰۹، الکلیات ۱/۲۷۷، اعراف ۳۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۶، ۱۰۷، فتح القدیر ۲/۲۸، رد المحتار ۱/۷۷۔

حاشیہ الدرر ۱/۹۳، ۹۵، لوطاب ۱/۲۲۰، الاضاف ۱/۱۲۲۔

(۲) الدرر ۱/۹۵، لوطاب ۱/۲۲۰۔

تحويل ۵

رہے، اس میں دو اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ بیروں کا دھوا صحیح نہ ہوگا، اور یہی صحیح ہے۔
دوسرا قول یہ ہے کہ بیروں کا دھوا صحیح ہے، اس لئے کہ پہلی نیت کا حکم باقی ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ نیت وضو کا بھی احتضار ہو اور ٹھنڈک حاصل کرنے کی بھی نیت ہو، جیسے کہ طہارت کے شروع ہی میں ٹھنڈک حاصل کرنے کے ساتھ وضو کی نیت کر لی ہو تو اس میں دو اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ وضو صحیح ہے، اس لئے کہ رفع حدث کی نیت موجود ہے۔ اور یہی صحیح قول ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ بیروں کا دھوا صحیح نہیں، اس لئے کہ اس نے نیکی کے عمل کو دوسرے عمل کے ساتھ شریک کر دیا ہے (۱)۔

مثال کے نزدیک اگر کسی شخص نے بعض اعضاء کو وضو کی نیت کے ساتھ اور بعض کو ٹھنڈک کی نیت سے دھویا تو صحیح نہیں، مگر یہ کہ جو اعضاء ٹھنڈک کی نیت سے دھوئے ہوں انہیں وضو کی نیت سے دوبارہ دھو لے، بشرطیکہ درمیان میں طویل فصل نہ ہو، تو اس صورت میں اس کا وضو صحیح ہوگا، اس لئے کہ نیت بھی موجود ہے اور موالات (پے در پے عمل) بھی۔

اور اگر فصل اس قدر طویل ہو جائے کہ موالات نہ پائی جائے تو اس کی وجہ سے وضو باطل ہو جائے گا (۲)۔

ب۔ نماز میں تحويل نیت:

۵۔ تحويل نیت کے نتیجے کے متعلق فقہاء کے یہاں تفصیل ہے:
حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے اگر دوسری نماز کی

طرف منتقل ہونے کی نیت کر لی جائے تو اس سے نہ نماز باطل ہوتی ہے اور نہ بدلتی ہے، بلکہ تبدیل کی نیت سے پہلے جو نیت کی تھی اسی پر نماز باقی رہتی ہے، مگر یہ کہ دوسری نیت کے ساتھ تکبیر کہ لے، جس کی صورت یہ ہے کہ فرض شروع کرنے کے بعد نفل کی نیت سے تکبیر کہے یا اس کے برعکس کرے، یا تنہا نماز پڑھتے ہوئے ناسیہ کی نیت سے تکبیر کہے یا اس کے برعکس۔

اور ان صورتوں میں بھی پہلی نماز اس وقت فاسد ہوگی جب قعدہ اخیرہ میں تشہد کی مقدار چھیننے سے پہلے نیت کی تبدیلی پائی جائے، اگر اس کے بعد اور سلام سے کچھ پہلے نیت کی تبدیلی پائی گئی تو پہلی نماز باطل نہ ہوگی (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک بغیر طویل قرات اور رکوع کے بھولے سے ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف یا فرض سے نفل کی طرف نیت کو بدلنا کامل معافی ہے۔

دین فروع مالکی کہتے ہیں کہ نماز پڑھنے والا اگر فرض سے نفل کی طرف منتقل ہونے کی نیت کرے، تو اگر نیت کی تبدیلی سے فرض کو چھوڑنے کا قصد کیا ہو تو نماز باطل ہو جائے گی، اور اگر فرضیت کو ختم کرنے کی نیت نہ کی ہو تو اس کی دوسری نیت پہلی نیت کے منافی نہ ہوگی، اس لئے کہ نفل ثارث کا مطلوب ہے، اور مطلق طلب واجب میں موجود ہے، لہذا نفل کی نیت اس میں تاکید پیدا کرنے والی ہوگی، اس میں تخصیص کرنے والی نہ ہوگی (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک نماز پڑھنے والا جو نماز پڑھ رہا ہے اگر اس نماز کو دوسری نماز سے جانتے ہوئے جان بوجھ کر بدل دے تو وہ نماز باطل ہو جائے گی، پھر اگر اسے کوئی عذر ہو تو نفس نماز درست

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۴۱، حاشیہ الطحاوی ج ۱، ص ۱۸۴۔

(۲) حاشیہ الدرر ج ۱، ص ۳۵، مواہب الجلیل ج ۱، ص ۵۱۶۔

(۱) المجموع ج ۱، ص ۳۲۷، حاشیہ المحتاج ج ۱، ص ۱۳۷۔

(۲) کشاف القناع ج ۱، ص ۷۷، مطالب تولى ائیس ج ۱، ص ۱۰۷۔

تحويل ۶

میں ضعیف پر قوی کی بنیاد رکھنا لازم آتا ہے، جو صحیح نہیں۔

ج- روزہ میں نیت کو بدلنا:

۶- خفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ فرض روزہ میں اگر نفل کی طرف منتقل ہونے کی نیت کی جائے تو فرض روزہ باطل نہیں ہوتا، اور نہ ہی نفل سے بدلتا ہے۔

مذہب شافعیہ کے بقول میں سے اس صحیح یہی ہے۔

دوسرے قول یہ ہے کہ اگر غیر رمضان میں ایسا ہو تو روزہ نفل سے بدل جائے گا، اور رمضان میں ہو تو نفل نہیں ہوگا، اس لئے کہ رمضان کا مہینہ رمضان کے فرض روزہ کے لئے ہی متعین ہے، لہذا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ صحیح ہی نہیں۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے نذر کا روزہ رکھ رکھا ہو، پھر وہ اپنی نیت، کفارہ کی طرف پھیر دے یا اس کے برعکس کرے تو ان کے یہاں بالاتفاق وہ روزہ درست نہ ہوگا جس کی طرف منتقل ہوا ہے، اس لئے کہ کفارہ میں رات سے نیت شرط ہے۔

اور جس روزہ کی نیت پہلے کی تھی اس کی دو صورتیں ہیں: پہلی یہ کہ وہ حسب سابق باقی رہے گا، باطل نہ ہوگا۔

دوسری یہ کہ وہ باطل ہو جائے گا، اور قول اظہر کے مطابق نفل سے بھی بدل جائے گا، اور اس کے مقابل یہ قول ہے کہ اگر غیر رمضان میں ہو تو وہ نفل سے بدل جائے گا (۱)۔

مالکیہ اور حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں تفصیل ہے:

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے فرض روزہ رکھا اور پھر اپنی نیت نفل کی طرف پھیر دی تو اگر اس نے جان کر بلا ضرورت ایسا کیا

ہو جائے گی، لیکن وہ نفل سے بدل جائے گی۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً دخول وقت کا گمان ہوا اور فرض کے لئے تکبیر تحریرہ کی، پھر معلوم ہوا کہ وقت تو ابھی ہو ہی نہیں تو اس نے اپنی اس نماز کو نفل سے بدل دیا، یا اس نے اپنی نفر اوی نماز کو نفل سے بدل دیا، تاکہ جماعت میں شریک ہو جائے، لیکن اگر اس نے متعین نفل، جیسے چاشت کی دو رکعت سے بدل دیا تو نماز صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر کسی سبب یا صحیح غرض کے بغیر نیت بدل دی تو ان کے نزدیک اظہر یہ ہے کہ نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک پہلی نماز کا بتاؤ ان اس کے ساتھ مقید ہے کہ اس نے اپنی نیت کو ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف منتقل کر دیا ہو، اور اس حالت میں اس کی نماز نفل سے بدل جائے گی۔

اور اگر فرض سے نفل کی طرف منتقل ہوا ہو تو نماز باطل نہ ہوگی، لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے، البتہ اگر کسی غرض صحیح کی وجہ سے یہ تبدیلی پائی گئی تو کوئی کراہت نہیں اور ایک راہبیت یہ ہے کہ نماز صحیح نہیں، جیسے کوئی منفرد دیکھے کہ جماعت شروع ہوئی، اور جماعت میں شریک ہونے کے لئے دو رکعت پر سلام پھیر دے، تو اس کے حق میں سنت یہ ہے کہ اس نماز کو نفل سے بدل دے اور دو رکعت پر سلام پھیر دے، اس لئے کہ فرض کی نیت نفل کی نیت کو شامل ہے اور جب فرض کی نیت ختم ہوگئی تو نفل کی نیت باقی رہ گئی (۲)۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس پر فقہاء متفق ہیں کہ نفل نماز سے فرض کی طرف منتقل ہونے کی نیت کا نماز کے منتقل ہونے پر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا، بلکہ وہ نفل ہی رہتی ہے، اس لئے کہ اس صورت

(۱) البحر الرائق ۲/۲۸۲، و اشباہ و انظار لابن نجیم بیہقی ۱/۷۸، روح المصابین ۲/۲۵۵، المجموع ۶/۲۹۸، ۲۹۹۔

(۱) المجموع ۶/۲۸۶، نہایۃ الحاج ۱/۳۲۸۔

(۲) کشاف القناع ۱/۱۸، ص ۲۶۳۔

تحويل ۷-۸

”ان النبي ﷺ حين قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور رضي الله عنه فقالوا: توفي، وأوصى بثلثه لك يا رسول الله، وأوصى أن يوجه إلى القبلة لما احتضر۔ فقال رسول الله ﷺ ”أصاب الفطرة، وقد رددت ثلثه علي ولده، ثم ذهب فصلى عليه، وقال: اللهم اغفر له، وارحمه، وأدخله جنتك۔ وقد فعلت“ (۱) نبی ﷺ جب مدینہ تشریف لائے تو حضرت براء بن معرورؓ کے متعلق معلوم کیا، صحابہؓ نے کہا کہ ان کی وفات ہوئی، اور انہوں نے اپنے ثلث مال کی وصیت اے اللہ کے رسول آپ کے لئے کی، اور یہ وصیت کی کہ موت آنے کے وقت ان کو قبلہ رخ کر دیا جائے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: انہوں نے فطرت کو پالیا، اور میں نے ان کا ثلث مال ان کے لڑکے کو دے دیا، پھر تشریف لے گئے اور ان کی نماز پڑھائی، اور فرمایا: اے اللہ تو اس کی مغفرت فرما، اس پر رحم فرما، اسے اپنی جنت میں داخل فرما، اور تحقیق کہ تو نے یہ سب کچھ کر دیا۔

۷-۱ استسقاء میں چادر پلٹنا:

۸- جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد، اور حنفیہ کا مفتی پتول یہی ہے) کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں چادر پلٹنا مستحب ہے، اور امام ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے نزدیک استسقاء میں چادر پلٹنا نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ دعاء ہے، جس میں نماز نہیں ہے۔

اور امام ابو یوسف کی روایتیں ہیں:

(۱) حدیث ابی قتادہؓ ”ان النبي ﷺ سأل عن البراء...“ کی روایت حاکم (۱/۵۳۳، ۲/۵۳۳ طبع دائرة المعارف الشیخانیہ) نے کی ہے، حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی نے ان کی روایت کی ہے۔

ہے تو ان کے نزدیک بالاتفاق اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا، اور اگر اس نے بھول کر ایسا کیا ہو تو ان کے مذہب میں اختلاف ہے (۱)۔
حنابلہ کے نزدیک خارج رمضان میں اگر اوافشاء کی نیت کی، پھر قضاء کی نیت کو نفل سے بدل دیا تو قضاء کا روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے قضاء کی نیت ہی ختم کر دی، اور اس صورت میں نفل بھی صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ جس کے ذمہ رمضان کی قضاء ہو، قضاء سے پہلے اس کا نفل روزہ درست ہی نہیں، ”الاقطار“ میں ایسا ہی ہے، اور ”المقرب“، ”المنہج“ اور ”المستطیع“ میں ہے کہ اس کا نفل روزہ درست ہو جائے گا، اور اگر کسی نے نذریا کفارہ کا روزہ رکھا، پھر اس کی نیت ختم کر دی اور نفل کی نیت کر لی تو درست ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے قضاء کی نیت کو نفل کی طرف پھیر دیا تو اس کی قضاء باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس کی نیت میں تردید ہو گیا یا اس کی نیت بالکلیہ ختم ہی ہوئی، اور اس کا وہ روزہ نفل بھی نہ ہوگا، اس لئے کہ جس کے ذمہ رمضان کی قضاء ہو تو اس قضاء کی ادائیگی سے قبل اس کا نفل روزہ درست ہی نہیں (۲)۔

دقرب المرگ کو قبلہ کی طرف پھیرنا:

۷- قریب المرگ آدمی کو قبلہ رخ کر دینا بالاتفاق فقہاء مندوب ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اسے دائیں پہلو پر قبلہ رخ پھیر دیا جائے، اور اگر جگہ کی تنگی یا کسی دھڑکے سے ایسا کرنا دشوار ہو جائے تو گدی کے بل چٹ لٹا کر اس کے پیچ قبلہ رخ کر دینے جائیں (۳)۔

قبلہ رخ کر دینے کی دلیل حضرت ابو قتادہؓ کی یہ حدیث ہے:

(۱) المراق علی ظیل بہامش لطلاب ۳/۳۳۳

(۲) کشاف القطار ۳/۱۶۲

(۳) البانیہ ۳/۹۳، بشرح المستخرج ۱/۵۶۲، روح المعانی ۳/۹۳، ۷۷، المجموع ۵/۱۰۳، مطالب اولى ۱/۸۳

تحویل ۹

اور چادر پلٹنے کا مطلب یہ ہے کہ چادر کا جو حصہ دائیں کندھے پر ہوا ہے بائیں کندھے پر اور جو بائیں کندھے پر ہوا ہے دائیں کندھے پر کر دیا جائے (۱)۔

مثافعیہ کا مذہب، یعنی ان کا قول جدید جو ان کے نزدیک صحیح ہے، یہ ہے کہ اسی طرح لٹنا مستحب ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ چادر کے اوپر کے حصہ کو نیچے اور نیچے کے حصہ کو اوپر کر دیا جائے، اس میں مالکیہ اور حنابلہ کا اختلاف ہے، وہ اس طرح لٹنے کے قائل نہیں ہیں۔

اور چادر اس وقت پلٹی جائے جب دعاء کے لئے قبلہ کی طرف رخ کریں، اور حنفیہ، مثافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک خطبہ کے درمیان پلٹی جائے۔

اور مالکیہ کے نزدیک دونوں خطبوں سے فارغ ہو کر پلٹی جائے۔ سنت نبوی میں چادر پلٹنے کی دلیل حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث ہے: "ان النبی ﷺ خرج يستسقي، فتوجه إلى القبلة يدعو وحول رداءه، ثم صلى ركعتين جهر فيهما بالقراءة" (۲) (نبی ﷺ "استقاء" کے لئے نکلے، اور قبلہ رخ ہو کر دعا فرمائی اور اپنی چادر پلٹی، پھر دو رکعت نماز پڑھی اور ان میں قرأت بالجہر فرمائی)۔

ایک قول یہ ہے کہ چادر پلٹنے کی حکمت خوش حالی اور بہت میں حالت کے تبدیل ہونے کے لئے نیک قال ہے۔

مالکیہ، مثافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک چادر پلٹنا امام اور مقتدی سب کے لئے مستحب ہے، حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے

یہاں مفتی بقول کے مطابق صرف امام ہی اپنی چادر پلٹے گا (۱)۔

وقرض کو محمول کرنا:

۹- فقہاء نے قرض کو محمول کرنے کی مختلف تعریفیں کی ہیں جو قریب قریب ہیں، مثلاً حق کا مطالبہ ایک کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ کی طرف پھیر دینا (۲)۔

دوسری تعریف: دین اور قرض کو محمول (قرض حوالہ کرنے والے) کے ذمہ سے محال علیہ (جس کے حوالہ قرض کیا گیا ہو) کے ذمہ کی طرف منتقل کر دینا (۳)۔

حوالہ دین کی مشروعیت اجماع سے ثابت ہے، جس کی دلیل نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "مطل الغنی ظلم، وبإذا أحمل أحدكم على ملي، فليبيع" (۴) (مال دار کا مال منول کرنا ظلم ہے، اور جب تم میں سے کسی کو مال دار کی طرف پھیرا جائے تو چاہئے کہ اسی کا بیچا کر لیا جائے)۔

اور حوالہ دین کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ دو مال جس کا حوالہ کیا گیا ہو محمول (قرض حوالہ کرنے والے) کے ذمہ سے محال علیہ (جس کے حوالہ قرض کیا گیا ہو) کے ذمہ لازم ہو جاتا ہے۔

چنانچہ حوالہ کے ذریعہ محمول محال کے قرض سے بری ہو جاتا ہے، اور محال علیہ محمول کے دین سے بری ہو جاتا ہے، اور محال کا حق محال علیہ کے ذمہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، یہ صورت حوالہ مقیدہ میں ہوتی ہے، اور یہی غالب صورت ہے جس میں محمول محال علیہ کو قرض دینے

(۱) ماہرہ مراجع۔

(۲) کشاف القناع ۳۸۲ ص

(۳) الاختیار ۳ ص

(۴) حدیث: "مطل الغنی ظلم" کی روایت بخاری (صحیح ۵/۶۱ طبع استغیہ) اور مسلم (۳۸۷ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن عابد ج ۳ ص ۱۸۳، فتح القدیر ۲/۱۱۱، شرح المستدرک ۵۳۹، کشاف القناع ۱۲۷ ص

(۲) حدیث: عبد اللہ بن زید: "خرج يستسقي" کی روایت بخاری (صحیح ۲/۸۸ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

تَحْزِیر

والا ہوتا ہے۔ اور حوالہ مطلقہ میں صرف محیل بری ہوتا ہے، اور حوالہ

مطلقہ یہ ہے کہ محیل محال علیہ کا واؤن نہ ہو (۱)۔

تفصیل کے لئے اصطلاح ”حوالہ“ کی طرف رجوع کیا

جائے۔

تَحْزِیر

تعریف:

۱۔ تحزیر کے لغوی معانی میں سے ایک معنی مائل ہونا ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَذْبَارَ وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ“ (۱) (اے ایمان والو! جب تمہارا سامنا ہو جائے گا کافروں کے لشکر کا تو ان سے پشت مت پھیرنا اور جو کوئی ان سے اپنی پشت اس روز پھیرے گا سو اس کے کہ پتھر ابدل رہا ہو لڑائی کے لئے یا اپنی جماعت کی طرف پناہ لے رہا ہو)۔ آیت بالا میں ”متحيزا إلى فتنة“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ مائل ہونے والا ہو جماعت مسلمین کی طرف، اہل عرب بولتے ہیں: ”انحاز الرجل إلى القوم“ جس کا معنی ہے: وہ قوم کی طرف مائل ہوا۔

”لسان العرب“ میں ہے: انحاز القوم: یعنی وہ اپنے مرکز اور مرکز قال کو چھوڑ گئے (۲) اور دوسری جگہ کی طرف مائل ہو گئے۔ اور اصطلاح میں: ”التحيز إلى فتنة“ کے معنی یہ ہیں کہ قتال کرنے والا جماعت مسلمین کے ساتھ مل جائے، اور ان کے ساتھ مل کر دشمنوں کے خلاف طاقت حاصل کر لے، نیز اس میں کوئی فرق



(۱) الاختیار ۳۳۲، شرح المفیر ۱۳، نہایۃ الحاج ۳۱۳، کلیلی وغیرہ

۳۱۴، کشف الحاج ۳۸۴

(۱) سورۃ انفال ۶۵

(۲) المعجم المفہر، لسان العرب۔

تہیز ۲

جنگی کے باعث آدمی دوڑنے اور حملہ کرنے پر تیار نہیں ہو پاتا، تو وہ وسیع جگہ کی طرف آتا ہے، تاکہ جنگ پر قدم حاصل کر سکے^(۱)۔

اسطلاح میں تحریف یہ ہے کہ جنگ کرنے والا ایسی جگہ کی طرف منتقل ہو جہاں دو قتال اور جنگ پر پوری طرح قدم حاصل کر سکے، مثلاً سورج یا ہوا سامنے سے ستارہ ہے ہوں تو ان سے رخ موڑ لے، یا پست جگہ سے بلند یا بلند جگہ سے پست جگہ کی طرف آئے، یا پیاس کی جگہ سے پانی کی جگہ کی طرف آئے، یا ان میں اسے موقع ہاتھ آ جائے، یا کسی پہاڑ کا سہارا لے، یا جنگ کرنے والوں کی عادت کے موافق کوئی دیر صورت اختیار کرے^(۲)۔

اس کی پوری تفصیل اصطلاح "تحریف" میں ہے۔

چنانچہ تحیز اور تحریف دونوں اس صورت میں پائے جاتے ہیں جب جنگ میں مسلمانوں اور کافروں کی مدد بھیجی ہو جائے، اور دونوں کے لشکروں میں عساکر کی جنگ ہونے لگے، لہذا تحیز وہ ہے کہ وہ بذات خود اپنے دشمن کا مقابلہ، اور اس میں کامیابی حاصل نہ کر سکے، اس لئے کہ دشمنوں کی تعداد اور ان کا سامان جنگ زیادہ ہو، اور مسلمانوں کی جماعتوں سے مدد اور کمک حاصل کئے بغیر چارہ ہی نہ رہے، تو اس کے لئے مسلمانوں کی جماعت کی طرف مائل ہونا مباح ہے، تاکہ ان کے ذریعہ طاقت حاصل کر کے اس کے ذریعہ دشمن پر غلبہ کا میابی اور اس کے خلاف مدد حاصل کر سکے۔

اور متحرف وہ ہے کہ اسے خیال ہو کہ وہ مد مقابل کے لئے کوئی حیلہ اختیار کرے اور اس کے ذریعہ اس پر غلبہ حاصل کرے، اور اسے معلوم ہو جائے کہ دشمن کو زک چھینچانے اور اس پر کامیابی اور غلبہ حاصل کرنے کے لئے اپنے منصوبوں کو بدلنا ضروری ہے، خواہ اس

نہیں کہ مسافت بعید ہو یا قریب۔ چنانچہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "انفاقة المسلمين"^(۱) (میں مسلمانوں کی جماعت (حالی) ہوں)، حالانکہ وہ مسلمان آپ ﷺ سے دوری پر تھے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ "میں ہر مسلمان کی جماعت (حالی) ہوں" حالانکہ حضرت عمرؓ مدینہ منورہ میں تھے اور ان کے لشکر مصر، شام، عراق اور خراسان میں تھے۔ یہ دونوں روایتیں سعید بن منصور نے نقل کی ہیں اور حضرت عمرؓ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ ابو عبیدہؓ پر رحم فرمائے" اگر وہ میری طرف مائل ہو۔ تے تو میں ان کے لئے جماعت اور فوج ہوتا"^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

تحریف:

۲- تحریف کا ایک لغوی معنی: مائل ہونا اور اعراض کرنا ہے۔ اگر کوئی انسان کسی چیز سے اعراض کر کے (دوسری چیز کی طرف مائل ہو) تو اس کے لئے عربی میں: "نحوف، انحوف اور انحودف" بولا جاتا ہے^(۳)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِلَّا مَنحَرَفًا لِّقِتَالٍ"^(۴) (سو اس کے کہ پیچھے اہل ربا ہو لڑائی کے لئے)۔ اس سے مراد قتال ہی کے لئے مائل ہونا ہے، نہ کہ شکست کی وجہ سے، اس لئے کہ قتال کے لئے مائل ہونے کو ایک جنگی حربہ شمار کیا جاتا ہے، کیونکہ بعض مرتبہ میدان کی

(۱) حدیث: "انفاقة المسلمين" کی روایت ابو داؤد (۱۰۷۳) طبع عزت عبید داس نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (عون المعبود ۲۳۹/۲) شائع کردہ دارالکتب العربیہ۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۲۸۵/۸ طبع المریض لطیف، روحۃ الطائین ۲۳۷/۱۰۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) سورۃ انفال ۱۶۔

(۱) المصباح الحمیر۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۲۸۵/۸، روحۃ الطائین ۲۳۷/۱۰۔

تخیز ۳-۴

کے لئے جگہ تبدیل کرنی پڑے، یا پیچھے لوٹنے، تاکہ دشمن بھی پیچھا کرنے کے لئے کھستا چلا آئے اور پھر ایک دم اس پر آرام سے حملہ آور ہو جائے یا ان کے علاوہ کوئی ایسی صورت اختیار کی جائے جو جنگی تیلوں میں سے ہو، تو اس کے لئے یہ صورتیں اختیار کرنا مباح ہے، اس لئے کہ جنگ تو تدبیر اور چال کا نام ہے، البتہ ان صورتوں کے علاوہ کوئی دیگر طریقہ اختیار کرنا متخیز اور متحرف میں سے کسی کے لئے بھی حلال نہیں ہے۔

اجمالی حکم:

۳- تخیز اس صورت میں مباح ہے جب متخیز کو یہ محسوس ہو جائے کہ اب وہ مقابلہ سے عاجز ہے اور اسے دہشتہ مسلمانوں سے شک حاصل کرنی ضروری ہے، اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ وہ مسلمانوں کی جماعت میں شامل اور شریک ہو کر اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں طاقت حاصل کرے گا، اور انہیں شکست دے کر ان پر کامیابی حاصل کرے گا۔ اور اگر ایسا نہ ہو تو متخیز کو رافضیہ اختیار کرنے والا کہا جائے گا، اور ایسا کرنا حرام ہوگا، اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ الْأَذْبَارَ، وَمَنْ يُؤَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ ذَنبُهُ إِلَّا مَنْ تَخَوَّفًا لِقَتَالٍ أَوْ مَخِيزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبَنَسَ الْمَصِيرُ“^(۱) (اے ایمان والو جب تمہارا سامنا ہو جائے گا کافروں کے لشکر کا تو ان سے پشت مت پھیرنا اور جو کوئی ان سے اپنی پشت پھیرے گا سو اس کے کہ پتیرا بدل رہا ہو پڑائی کے لئے یا اپنی جماعت کی طرف ہٹا لے رہا ہو تو وہ اللہ کے غضب میں آجائے گا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بہت سی بری جگہ ہے)۔

جب مسلمان اور کفار جنگ میں برسر پیکار ہوں اور گھمسان کی جنگ میں دونوں کے لشکروں کی مذہب بھیز ہو رہی ہو تو ایک عام ضابطہ کے طور پر مسلمانوں پر واجب ہے کہ دشمن کے مقابلہ کے لئے ثابت قدم رہیں، اور رافضیہ اختیار کرنا ان پر حرام ہے، اس لئے کہ خداوند قدوس کا فرمان ہے: ”فَلَا تُوَلُّوهُمْ الْأَذْبَارَ“ (تو مت پھیرنا ان سے پیچھے)، اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ فِتْنَةً فَانْتَبِهُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“^(۲) (اے ایمان والو جب تم کسی جماعت کے مقابل ہو اگر وہ ثابت قدم رہا کرو اور اللہ کو کثرت سے یاد کرو، تاکہ تم نجات پاؤ)۔

۴- نبی ﷺ نے بہت سی احادیث میں میدان جنگ سے بھاگنے کو کبیرہ گناہوں میں شمار فرمایا ہے، مثلاً شیخین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن؟ قال الشرك بالله تعالى، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله تعالى إلا بالحق، وأكل الربوا وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات“^(۳) (سات بلاک کرنے والی چیزوں سے بچو، صحابہ نے کہا: اللہ کے رسول وہ کیا چیزیں ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کرنا، جادو کرنا، اور اس نفس کو قتل کرنا جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے الا یہ کہ کسی حق کی وجہ سے ہو، سو رکنا، یتیم کا مال کھانا، میدان جنگ کے دن پیچھے پھیرنا، اور پاکہذاں بھولی بھالی مومن عورتوں پر تہمت لگانا)۔

چنانچہ مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنے کافر دشمنوں کے مقابلہ میں

(۱) سورۃ انفال، ۵۔

(۲) حدیث: ۳۷۳۰، السبع الموبقات..... کی روایت بخاری (۱/۲۸۷)

۳۹۳/۵ طبع انتہیہ اور مسلم (۱/۹۲ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۱) سورۃ انفال، ۱۵۔

تہیز ۵

درج ذیل آیت میں سو سو منین پر دو سو کفار کا مقابلہ واجب قرار دیا ہے: ”فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ“ (سو اگر ہوں تم میں سو شخص ثابت قدم رہنے والے تو غالب ہوں دو سو پر)۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان پر دو سو سے زائد کا مقابلہ واجب نہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں: ”من قَوْمِ اَشْنَقْدَ قَرَّةٍ وَمِنْ قَوْمِ ثَلَاثَةِ فِلَمِ يَهْرُ“ (جو دو کے مقابلہ سے بھاگتا تو اس نے رہنمائی اختیار نہیں کی) دوسری روایت میں الفاظ: ”فَمَا لَمْ“ کے ہیں، لہذا اگر مسلمانوں کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ ان پر کامیابی اور فتح حاصل کر لیں گے تو فتنہ کے کالہ کو بلند کرنے کے لئے ان پر ثابت قدمی لازم ہوگی، اور اگر ان کا غالب گمان یہ ہو کہ مقابلہ میں ہلاکت اور راد فرار میں نجات ہے تو راد فرار ان کے لئے اولیٰ اور بہتر ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَلْقُوا بِلَيْدِنَكُمْ اِلَى التَّهْلُكَةِ“^(۱) (اور اپنی جان کو ہلاکت میں نہ ڈالو)، اور اگر اس صورت میں بھی دو ثابت قدم رہیں تو یہ بھی ان کے لئے جائز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں مقصد شہادت ہے، نیز اس لئے تاکہ مسلمان شکست خوردہ نہ ہو جائیں، اور اس لئے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ انہیں کفار پر غلبہ حاصل ہو جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہے، جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر مسلمانوں کی تعداد بارہ ہزار ہو جائے تو ان پر راد فرار اختیار کرنا حرام ہے، خو لو کفار کی تعداد کتنی ہی زیادہ ہو، الا یہ کہ مسلمانوں میں اختلاف ہو جائے یا قتل ہی کے لئے تہیز مقصود ہو^(۲)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ۷/۹۹، ۹۸، المہذب فی فقہ الإمام الشافعی ۲/۲۳۳، ۲۳۲، روحہ الطالبین ۱۰/۲۳۷، ۲۳۸، الشرح الکبیر ۲/۱۷۸، ۱۷۹، الشرح المشرقی ۲/۴۷۸، ۴۷۹، المغنی لابن قدامہ ۸/۳۸۳، ۳۸۵، کشاف الصنائع من تقن الاقاع ۳/۳۵، ۳۷، الجامع للحاکم لقرآن القرطبی ۷/۳۸۰، ۳۸۳، تفسیر روح المعانی ۹/۱۸۰، ۱۸۳۔

ثابت قدمی اختیار کریں، اور ان سے جنگ میں راد فرار اختیار کرنا مسلمانوں پر حرام ہے، اور یہی صورت میں ہے جب مسلمان کفار کے برابر ہوں یا ان کی تعداد کفار کے مقابلہ میں آدھی ہو یا اس سے کچھ کم ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ اَلْفٌ يَغْلِبُوا اَلْفَيْنِ بِاِذْنِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ“^(۱) (سو اگر تم میں سے سو ثابت قدم ہوں تو دو سو پر غالب رہیں گے اور اگر تم میں سے ہزار ہوں تو دو ہزار پر غالب رہیں گے اللہ کے حکم سے، اور اللہ ثابت قدموں کے ساتھ ہے)، لہذا اس کی اجازت اس صورت میں ہے جب ان کا ارادہ یہ ہو کہ جماعت مسلمین کی طرف مائل ہوں اور ان سے مدد بقوت حاصل کر کے دشمن کے خلاف حالت حاصل کریں، اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ جس جماعت کی طرف مائل ہوں مقصود ہو وہ ان سے قریب ہو یا دور، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَوْ فَتَحْنَا لَآلِیْ فِتْنَةٍ“ عام ہے۔ تافسی ابو یعلیٰ کہتے ہیں کہ اگر تمک حاصل کرنے والی جماعت خراسان میں ہو اور تمک دینے والی جماعت تاج میں ہو تو اس کی طرف مائل ہونا بھی جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ابی فتنہ لکم“^(۲) (میں تمہارے لئے جماعت ہوں، حالانکہ وہ لوگ آپ ﷺ سے دیر تھے، اور حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے: ”افا فتنہ لکل مسلم“ (میں ہر مسلمان کے لئے جماعت ہوں، حالانکہ حضرت عمرؓ مدینہ میں ہر ان کے لشکر شام، عراق اور خراسان میں تھے اور حضرت عمرؓ نے فرمایا ”رحم اللہ ابا عبیدہ لو کان تحیز اِلَیْ لَکِتْ لَہ فتنہ“ (اللہ رحمہ فرمائے ابو عبیدہ پر اگر وہ میری طرف مائل ہوتے تو میں ان کے لئے جماعت ہوتا)۔

۵۔ اگر کفار کی تعداد مسلمانوں کے مقابلہ میں دو چند سے زیادہ ہو تو مسلمانوں کے لئے پیچھے پھیرنا مباح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے

(۱) سورہ انفال ۶۶۔

(۲) حدیث: ”ابی فتنہ لکم....“ کی تحریر بخبرہ غیر راہیں کثرت علی۔

۱۔ جمالی حکم اور بحث کے مقامات:

- ۲- جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ تہذیب مندوب ہے، اور اولیٰ تہذیب کا حکم بدنام رہتا ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

تہذیب

الف- زندہ لوگوں کے مابین تہذیب:

- ۳- علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سلام کی ابتدا اسلٹ ہے، جس کی ترغیب دی گئی ہے، اور سلام کا جواب دینا فرض ہے^(۱)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا خِيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَخَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ دُدُّوهَا“ (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)، تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”سلام“۔

ب- مردوں کا تہذیب:

- ۴- قبر والوں پر تہذیب سلام ہے، جب مسلمان قبروں کے پاس سے گزرے یا قبروں کی زیارت کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ یہ پڑھے^(۲)۔ ”السلام علیکم اهل الدیار من المؤمنین و المسلمین و انا ان شاء اللہ بکم للاحقون، نسال اللہ لنا ولکم العافیة“ (قبرستان کے رہنے والے مؤمن اور مسلمانو! آپ پر سلامتی ہو، اور ہم ہنگامہ اللہ آپ لوگوں کے پاس ضرور ضرور آنے والے ہیں، ہم اپنے اور آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرتے ہیں)۔ اور حضرت عائشہ کی حدیث میں درج ذیل الفاظ کا

تعریف:

- ۱- تحیة: حیاہ یحییہ تحیة (باب تفعیل) کا مصدر ہے، لغت میں اس کے اصل معنی: زندگی کی دعا دینے کے ہیں اور اسی سے ہے: ”التحیات للہ“ اس سے مراد بقاء ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی ملک و بادشاہی کے ہیں۔ پھر کثرت استعمال کے باعث اس کا استعمال سلام اور اس کے علاوہ ان الفاظ کے لئے ہونے لگا جن کے ذریعہ زندگی کی دعا دی جاتی ہے۔ یہ تہذیب خداوندی جسے اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں اپنے مؤمن بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے وہ سلام ہے، چنانچہ جب مؤمن بندے آپس میں ملیں اور ایک دوسرے کو کوئی جامع ترین دعا دے تو ان کے لئے اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا مشروع ہے^(۱)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا خِيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَخَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ دُدُّوهَا“^(۲) (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔

فقہاء نے لفظ ”تہذیب“ کو سلام کے علاوہ ”تہذیب المسجد“ کے لئے بھی استعمال کیا ہے۔

(۱) تفسیر القرطبی ۵/۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، فتح الباری ۱/۱۲، ۱۳، طبع السعویہ اہل المدینہ ۳/۵۱، ۵۲، ۵۳، طبع عیسیٰ الخلی مصر، شرح الصہاج ۳/۵۱، طبع مصطفیٰ الخلی مصر۔

(۲) التتاریخ لہند یہ ۵/۵۰، السنن ۵/۵۶۶، منہاج اللہ لکھنؤ ۱/۵۱، ۵۲۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر لہند ”ج۱“ تفسیر القرطبی ۵/۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، طبع دار الکتب المصریہ۔

(۲) سورۃ نساء ۸۶۔

اضافہ ہے: ”ویرحم اللہ المستغفرین منا والمستغفرین“ (۱)
(اور اللہ تعالیٰ ہم میں سے پہلے چلے جانے والے اور بعد میں جانے والوں پر رحم فرمائیں)۔

ج- تحیۃ المسجد:

۵- جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص با وضو مسجد حرام کے علاوہ کسی مسجد میں بیٹھنے کی نیت سے داخل ہو، صرف گزرا مقصد نہ ہو تو وہ بیٹھنے سے پہلے دو یا دو سے زائد رکعتیں پڑھے۔ اور اس کی اصل وہ حدیث ہے جس کے راوی حضرت ابو قتادہ ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين“ (۲) (جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو نہ بیٹھے تا آنکہ وہ دو رکعتیں پڑھ لے) اور جو شخص حدیث وغیرہ کی وجہ سے دو رکعت نہ پڑھ سکے تو اس کے لئے یہ پڑھنا مندوب ہے: ”سبحان اللہ، والحمد للہ، ولا إله إلا اللہ، واللہ اکبر، ولا حول ولا قوة إلا باللہ العلیٰ العظیم“ اس لئے کہ یہ دعاء دو رکعتوں کے برابر ہے جیسے کہ اذکار میں ہے اور وہ ”الہاقبات الصالحات والقروض الحسن“ ہیں (۳)۔

(۱) حدیث: ”السلام علیکم أهل الدیار.....“ کی روایت مسلم (۱۷۱/۲) طبع مجلس نے حضرت مائتہ کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين“ کی روایت بخاری (۵۳۷۱) طبع المستقیم اور مسلم (۳۹۵/۱) طبع مجلس نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۵۶۱، ۵۷۵، الشرح المنیر ۱/۵۳۰، ۳۰۶ طبع دار طعارف مصر، جوہر لا ۱/۳۷۱، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶

نماز پڑھنے سے کان لگاتا اور چپ رہنا فوت ہو جاتا ہے، اس لئے سنت کی وجہ سے فرض کو چھوڑنا جائز نہیں، شرح، ابن سیرین، نخعی، قناد، ثوری اور لیث کا بھی یہی مذہب ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ دو رکعتیں پڑھے اور ان میں اختصار کرے، اس کی دلیل سبک الخطافی کی مذکور بالا حدیث ہے۔ حسن، ابن حنین، مکحول، اسحاق، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے^(۱)۔

و- تحیۃ الکعبۃ:

۸- حرم جب مکہ پہنچ کر مسجد میں داخل ہو اور بیت اللہ پر اس کی نظر پڑے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر یہ دعا پڑھے: "اللھم زد ہذا البیت تشریفاً و تعظیماً و تکریماً و مہابۃ۔ و زد من شرفہ و عظمہ ممن حجہ او اعتمرہ تشریفاً و تکریماً و تعظیماً"^(۲) (اے اللہ اس گھر کی عزت و عظمت اور بزرگی اور رعب میں اضافہ فرما، اور حج و عمرہ کرنے والوں میں سے جو شخص اس کی عزت و عظمت کرے اس کی عزت و عظمت اور بزرگی میں اضافہ فرما) اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت امام شافعی اور بیہقی نے کی ہے اور یہ دعا پڑھے: "اللھم انت السلام، و منک السلام فحینا دینا بالسلام"^(۳)۔

حنفیہ کے نزدیک یہ دعا پخیر ہاتھ اٹھائے پڑھی جائے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۶۳ طبع دارالکتب المصری، ابن ماجہ ۱/ ۵۵۰، الترمذی ۱/ ۸۶، بدیع الجہد ۱/ ۱۶۱ طبع مکتبۃ الکلیات لاہور، روح المعانی ۲/ ۳۰، المغنی لابن قدامہ ۳/ ۳۱۹۔

(۲) حدیث "اللھم زد ہذا البیت تشریفاً..." کی روایت بیہقی (۵/ ۷۳) طبع دائرۃ المعارف اصفہانیہ نے کی ہے بیہقی نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے۔

(۳) سنن بیہقی ۵/ ۷۳، شرح الصواع ۲/ ۱۰۲، المغنی ۳/ ۳۶۹، ۷۰۷، نیز دیکھئے اصطلاح "حج"۔

ح- تہیہ مسجد حرام:

۹- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص باہر سے مکہ مکرمہ میں جائے، خواہ اس کا مقصد تجارت ہو یا حج یا اس کے علاوہ کوئی دوسرا مقصد ہو تو اس کے لئے مسجد حرام کا تہیہ طواف ہے، اس لئے کہ عائشہ کا ارشاد ہے: "بن النبی ﷺ قدم مکۃ توحۃ، ثم طاف بالیت"^(۱) (نبی ﷺ جب مکہ تشریف لائے تو خوش فرمایا، پھر بیت اللہ کا طواف فرمایا) اور مسجد حرام میں تہیہ مسجد کی اگر دو رکعتیں پڑھ لی جائیں تو وہ طواف کے بعد کی دو رکعتوں کی طرف سے کافی ہو جاتی ہیں^(۲)۔

بیت مکہ میں داخل ہونے والے کو اگر طواف سے روکنے والا کوئی عذر ہو، یا وہ طواف کا ارادہ نہ کرے تو وہ دو رکعتیں پڑھ لے، شرط یہ ہے کہ مکروہ وقت نہ ہو، اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ طواف کرنے سے فرض نماز یا جماعت یا ہجر، یا سنت مؤکدہ فوت ہو جائے گی تو طواف ان کے بعد کر لے، بیت ان نمازوں سے مسجد حرام کے تہیہ کی ادائیگی نہ ہوگی، برخلاف دیگر تمام مساجد کے۔ (ان میں مذکور نمازوں سے تہیہ مسجد کی ادائیگی ہو جائے گی)۔

۱۰- مکہ میں رہنے والا آدمی جو طواف کے لئے مامور نہیں، اور وہ مسجد حرام میں طواف کی غرض سے بھی نہ آئے، بلکہ وہ نماز یا تلاوت قرآن یا حصول ظم کے لئے آئے تو دیگر تمام مساجد کی طرح اس کے حق میں مسجد حرام کا تہیہ بھی نمازی ہے۔ امام احمد نے صراحت کی ہے کہ باہر سے مسجد حرام میں آنے والے کے لئے طواف نماز سے افضل ہے اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ طواف اہل عراق کے لئے ہے، اور اہل مکہ کے لئے نماز ہے، اور عطاء کا بھی یہی مذہب ہے^(۳)۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری (۳/ ۷۷) طبع المنقحہ نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۶۵، طحاوی ۱/ ۲۱۵، کشاف القناع ۲/ ۷۷۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱،

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”طواف“۔

اس طرح سے جواب سمجھ میں آ سکے، اس لئے کہ اس کا اشارہ الفاظ کے قائم مقام ہے^(۱)۔

و تہذیب مسجد نبوی:

۱۴- اگر کسی کو سلام کیا جائے اور وہ اس کا جواب لفظ سلام کے علاوہ سے دے تو عام علماء کا خیال یہ ہے کہ یہ کافی نہ ہوگا اور نہ ہی اس طرح سے جواب کا وجوب ساکت ہوگا، اس لئے کہ جواب بالمثل واجب ہے^(۲)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مَنَّا أَوْ دُونَهَا“^(۳) (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔

۱۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص مسجد نبوی میں داخل ہو اس کے لئے مستحب ہے کہ اگر آسانی ہو تو روضہ کے پاس آنے جو قبر اور منبر کا درمیانی حصہ ہے اور منبر کے پہلو میں تہذیب مسجد کی دو رکعتیں پڑھے، اس لئے کہ حضرت جابر کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”میک آئے..... پھر وہ نبی ﷺ کی قبر کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: السلام علیک یا رسول اللہ، پھر انہوں نے حضرت ابو بکرؓ پر سلام بھیجا، پھر حضرت عمرؓ کو سلام کیا“^(۱)۔

غیر مسلم کو سلام کے ذریعہ تہذیب کا حکم:

۱۵- غیر مسلم کو ”السلام علیکم“ کے ذریعہ تہذیب ممنوع یعنی حرام یا مکروہ ہے، اس کی دلیل نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا تبدءوا الیہود ولا النصارى بالسلام، وإذا سلمواہم علی مسلم قال فی الرد: وعلیکم ولا یزید علی ہذا“^(۲) (یہود اور نصاریٰ کو ابتداً سلام نہ کرو اور اگر وہ خود کسی مسلمان کو سلام کریں تو وہ مسلمان جواب میں وعلیکم کہے، اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہے)۔

مسلمان کے حق میں غیر مسلم کے ذریعہ تہذیب کا حکم:

۱۲- عام علماء کا مذہب یہ ہے کہ مسلمان کے حق میں لفظ سلام کے علاوہ سے تہذیب نہیں ہے، جیسے کوئی یہ کہے کہ اللہ تیری صبح خیر کے ساتھ کرے، تجھے نیک بنتی حاصل ہو، تو خوش پیش رہے، اللہ تجھے حالت بخیر سے، اس کے علاوہ دوسرے ایسے الفاظ استعمال کرے جنہیں لوگ عادیۃً استعمال کرتے ہیں، ان کی کوئی اصل نہیں ہے اور ان کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہے، لیکن اگر ان جیسے الفاظ کے بدلہ جواب میں دعائے دی جائے تو بہتر اور اچھی بات ہے۔

۱۶- ابن القیم کہتے ہیں کہ یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب یہ متعین اور متحقق ہو کہ اس نے ”السلام علیکم“ (تمہارے اوپر موت ہو) کہا ہے یا اس میں شک ہو کہ اس نے کیا کہا، اور اگر سننے والے کے لئے یہ متحقق ہو رہا ہے کہ اس نے ”سلام علیکم“ کہا ہے اور اس میں

۱۳- عام علماء کا خیال یہ ہے کہ لفظ سلام کے علاوہ سے تہذیب کا جواب واجب نہیں ہے، خواہ یہ تہذیب کسی دوسرے لفظ سے ہو، یا انگلی یا ہاتھ یا سر کے اشارہ سے ہو، البتہ کوئی نہ پابہرہ کا اشارہ اس سے مستثنیٰ ہے، کہ اس کو لفظ کے ساتھ ساتھ اشارہ سے بھی جواب دینا واجب ہے، تاکہ

(۱) روحد العالمین ۲/۱۰، ۲۳۳، معنی المحتاج ۲/۱۲، نہاج المحتاج ۸/۲۸،

الانصاف ۲/۲۳۳، واذا سلمواہم ۲/۲۳۲۔

(۲) انوار الدروانی ۲/۳۳، محل علی شرح الحجج ۵/۸۸، تفسیر ابن کثیر ۲/۳۵۱۔

(۳) سورۃ نساء ۸۶۔

(۴) حدیث: لا تبدءوا الیہود ولا النصارى بالسلام..... کی روایت

مسلم (۳/۷۰۷ طبع المکتب) نے کی ہے۔

۳/۷۰۷، کشف المحتاج ۲/۷۷۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۵۷، حاشیہ الدروانی ۲/۱۳، نہاج العالمین

۱۲/۱۲، معنی لابن قدامہ ۳/۵۵۷۔

تہیہ ۱۷، تحیات

جب وہ آپ کے پاس آتے ہیں آپ کو ایسے لفظ سے سلام کرتے ہیں جس سے اللہ نے آپ کو سلام نہیں کیا اور آپس میں کہتے ہیں کہ اللہ ہم کو ہمارے اس کہنے پر فوراً سزا کیوں نہیں دے دیتا۔ لہذا جب یہ سب زائل ہو جائے اور کتابی یہ کہنے ”سلام علیکم ورحمۃ اللہ“ تو تہیہ میں عدل کا تقاضہ یہ ہے کہ اسی کے سلام کے جیسا جواب دیا جائے۔ وباللہ التوفیق^(۱)۔

۱۷- خفیہ، مالکیہ، بعض شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ کفار کو لفظ سلام کے علاوہ سے بھی تہیہ مکرہ ہے، الا یہ کہ کوئی نذر ہو، یا کوئی غرض مثلاً کوئی ضرورت ہو یا وہ پڑوسی یا رشتہ دار ہو، چنانچہ اگر تہیہ کسی نذر کی وجہ سے ہو تو اس میں کوئی کراہت نہیں، اور شافعیہ اور حنبلیہ کا رائج مذہب یہ ہے کہ کفار کو تہیہ حرام ہے، خو لفظ سلام کے علاوہ ہی کے ذریعہ ہو^(۲)۔

تحیات

دیکھئے ”تشہد“۔

کوئی شک و شبہ نہ ہو، تو کیا اس صورت میں جواب کے اندر ”وعلیک السلام“ کہنا درست ہے، یا صرف ”وعلیک“ پر اکتفاء کرنا؟ تو دلائل شرعیہ اور قواعد شریعت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کے جواب میں ”وعلیک السلام“ کہے، اس لئے کہ عدل بھی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے عدل اور بھائی کا حکم دیا ہے، نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِذَا خِیْتُمْ بِضِیْقٍ لِّغُیُوْرٍ بَآخِشَنْ مِنْهَا أَوْ زُدُوْهَا“۔

اس فرمان خداوندی سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے تہیہ اور دعا پر زیادہ کرنے کو افضل و بہتر قرار دیا۔ اور عدل کو واجب کیا ہے، اور اس میں اس سے متعلق احادیث کی کوئی منافیات و مخالفت نہیں ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے جواب دینے والے کو ”وعلیکم“ پر اکتفاء کا جو حکم دیا ہے اس کا سبب وہ طریقہ ہے جو یہود و نصاریٰ سلام کرنے میں اختیار کرتے تھے، اور حضرت عائشہؓ کی حدیث میں آپ ﷺ نے اس طرف اشارہ فرمایا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”أَلَا تَرٰیْنِیْ قُلْتُ: وَعَلِیْکُمْ، لَمَّا قَالُوا: السَّلَامُ عَلَیْکُمْ ثُمَّ قَالَ: إِذَا سَلَّمْ عَلَیْکُمْ أَهْلَ الْکِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلِیْکُمْ“^(۱) کیا تو نے خیال نہیں کیا کہ میں نے ”وعلیکم“ کہا جب انہوں نے ”السَّلامُ علیکم“ کہا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: جب اہل کتاب تمہیں سلام کریں تو تم ”وعلیکم“ کہو۔ اور اعتبار اگرچہ لفظ کے عموم کا ہے، لیکن اس کے عموم کا اعتبار مذکورہ مثال جیسی صورتوں ہی میں کیا جائے گا، ان کے علاوہ صورتوں میں نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا جَاؤُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ یَحْیِکْ بِهِ اللّٰهُ، وَیَقُولُوْنَ فِیْ اَنْفُسِهِمْ لَوْلَا یُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ“^(۲) اور

(۱) حدیث: ”إِذَا سَلَّمْ عَلَیْکُمْ أَهْلَ الْکِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلِیْکُمْ“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۲/۱۱ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۲) سورہ مجادلہ ۸۔

(۱) احکام طہ القدیمہ ۱۹۹۹ء، ۲۰۰۰ء طبع دارالعلم للملایین، لاؤکاؤ لمبوی ۲۲۶۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۸/۸۸، الاضاف ۳/۳۳۳، ابن ماجہ ۵/۲۶۵، الاذکار

لمبوی ۲۲۷۔

تراجم فقہاء

جلد ۱۰ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی لبابہ (؟-۱۲۷ھ)

آپ کا نام عہدہ بن ابی لبابہ ہے، کنیت ابو القاسم، اور نسبت لآ مدی القاضی ہے، آپ نے ابن عمر، ابن عمرو، زر بن حبیش اور مجاہد وغیرہ سے روایت کیا ہے۔ اور آپ سے آپ کے بھانجے حسن بن الحر، نیز انیس، ابن تریج، اوزاعی، ثوری اور ابن سینہ وغیرہ نے روایت کیا ہے، ابن سعد کہتے ہیں کہ آپ کوفہ کے فقہاء میں سے تھے، اور یعقوب بن سفیان کہتے ہیں کہ آپ کوفہ کے ثقہ حضرات میں سے تھے، نیز ابو حاتم نسائی اور ابن ثراش کہتے ہیں کہ آپ ثقہ تھے۔

[تہذیب المعادین ۱: ۴۶۱؛ حیر اعلام النبلاء ۵: ۲۲؛ طبقات

ابن سعد ۶/ ۳۲۸]

ابن ابی لیلیٰ:

ان کے حالات ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی موسیٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن برہان (؟-۷۳۸ھ)

یہ احمد بن احمد بن ابیہم بن داؤد، ابو العباس، المقرئ الکلمی ہیں، ابن البرہان کے نام سے معروف ہیں، مسلک حنفی کے فقیہ ہیں، متعدد علوم میں مہارت رکھتے تھے، آپ سے لوگوں نے استفادہ کیا۔ بعض تصانیف: "شرح الجامع الکبیر لمحمد بن الحسن الشیبانی" فقہ حنفی کی بیسیات میں۔

[الہدایہ والنہایہ ۱۳/ ۱۸۲؛ تاریخ التراجم ص ۱۱؛ معجم المؤلفین

۱۳۷۱]

الف

لآ مدی:

ان کے حالات ۳۲۷ میں گذر چکے۔

ابو ایہیم اللقانی (؟-۱۰۴۱ھ)

یہ ابو ایہیم بن حسن بن محمد بن ہارون، اللقانی مصری ہیں، کنیت ابو الاعداد ہے، مسلک مالکی ہیں، وہ فقیہ اور محدث نیز دہر تمام ہی علم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ نے بڑے بڑے علماء مثلاً صدر الدین اہمدیوی، عبدالکریم البرمونی اور سالم السہوری وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے علم حاصل کرنے والوں میں ان کے صاحبزادہ عبدالسلام، نیز الحرشی، عبدالباقی البزرقانی، یوسف العیشی اور احمد الزریانی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: "الجوہرۃ"، "نصیحۃ الإخوان فی شرب الدخان"، "حاشیۃ علی مختصر خلیل"، "قضاء الوطر فی نزہۃ النظر فی توضیح تحفۃ الأثر"، "منار أصول الفتوی و قواعد الإفتاء بالأقوی" اور "عقد الجمان فی مسائل الضمان"۔

[شجرۃ النور الزکیہ ۲۹۱؛ شرح الصغیر (فہرست لآ اعلام)

۸۷۱/ ۶؛ خلاصۃ لآ تراجم ۶]

ابن جریر الطبری

ابن جریر الطبری: یہ محمد بن جریر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گذر چکے۔

ابن الجزری: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

ابن الحاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن حامد: یہ الحسن بن حامد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن حجر الہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حمدون (۵۸۰-۶۵۱ھ)

یہ احمد بن یوسف بن احمد بن ابی بکر بن حمدون ہیں، شرف الدین لقب ہے، نسبت اقصیٰ لتیہاشی ہے، فریقہ کے مقام ”نقصہ“ کا ایک گاؤں ”تیہاش“ کی طرف نسبت ہے، آپ فقیہ اور ادیب

تراجم فقہاء

ابن عابدین

تھے، اور تمام علمی علوم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ نے موثق الدین عبد اللطیف بن یوسف بلخاری اور تاج الدین الکندی سے علم حاصل کیا، مصر میں پڑھا، اور اپنے شہر کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: ”ازہار الأفكار فی جواهر الأحجار“ اور ”خواص الأحجار و منافعها“۔

[شجرة النور الزكية ۱: ۱۷۰، الذیابج ۴/ ۱: ۱۷۱، غلام ۱/ ۲۵۹]

ابن دینق العید:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن الزبیر: یہ عبد اللہ بن الزبیر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ابن مرتج:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ابن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن عابدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عباس

تراجم فقہاء

ابن القاسم

ابن عباس:

ابن عیینہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

ابن عبدوس: یہ محمد بن احمد بن ابیہم ہیں:

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

ابن العربی:

ابن غازی (۸۴۱-۹۱۹ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد بن محمد بن محمد بن علی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت
العمانی المکنانی۔ القاسی ہے۔ آپ قاری، محدث، مؤرخ، فقیہ، علم
فرانس کے ماہر اور مفسر تھے۔ فقہ کی تعلیم استاذ النجی اور القوری وغیرہ
سے حاصل کی، اور آپ سے عبد الواحد النشیری، ابن العباس الصغیر،
احمد بن اور مفتی علی بن ہارون وغیرہ نے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔
مکناسہ پھر فاس احمدیہ کے خطیب مقرر ہوئے، پھر اخیر میں جامع
اقرہ میں خطابت و امامت کے عہدہ پر فائز ہوئے۔ آپ کے
زمانہ میں آپ سے بڑا خطیب کوئی نہ تھا۔

ابن علان (۹۹۶-۱۰۵۷ھ)

یہ محمد بن محمد علان بن احمد بن محمد بن محمد بن علی، صدیقی،
شافعی ہیں۔ مفسر محدث اور فقیہ تھے۔ جب آپ سے کوئی مسئلہ پوچھا
جاتا تو جلدی سے اس کے جواب میں ایک رسالہ تالیف فرما دیتے۔
آپ نے فقہ، حدیث اور نحو کی تعلیم محمد بن محمد بن جبار اللہ، سید عمر بن
عبد الرحیم بصری، عبد الرحیم بن حسان اور عبد الملک العسائی وغیرہم
سے حاصل کی، اور پڑھانے اور فتویٰ دینے کے منصب پر فائز
ہوئے۔ عبد الرحمن الخیار کہتے ہیں کہ آپ اپنے زمانہ کے سیوطی ہیں۔
آپ سے ایک بڑی جماعت نے علم حاصل کیا۔ بھی کہتے ہیں کہ آپ
نے مختلف فنون میں ساٹھ سے زائد کتابیں تصنیف فرمائیں۔

بعض تصانیف: "شفاء الغلیل فی حل مقفل مختصر
خلیل"، "إنشاد الشریب فی ضوال القصید فی القراءات"
اور "بغیة الطلاب فی شرح منیة الحساب"۔

[نیل الجہان ۳۳۳: ہدیت العارفین ۲/۲۶۶: معجم المؤلفین

۱۶/۹]

بعض تصانیف: "إعلام الإخوان بتحريم الدخان"، "تحفة
ذوی الإدراک فی المنع من التباک"، "ضیاء السبیل
إلی معالم التنزیل" اور "دلیل الفالحین لطرق ریاض
الصالحین"۔

ابن فرحون: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

[خلاصہ لاثر ۲/۱۸۴: لا علام ۷/۱۸۷]

ابن القاسم: یہ عبد الرحمن بن القاسم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

ابن قدامہ

تراجم فقہاء

ابن نصر اللہ

ابن قدامہ:

ابن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۶ میں گزر چکے۔

ابن القیم:

ابن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۴۰ میں گزر چکے۔

ابن کج (؟-۴۰۵ھ)

ابن مافع: یہ عبد اللہ بن مافع ہیں:

یہ یوسف بن احمد بن یوسف، بوالقاسم، المدینوری ہیں، ابن کج کے نام سے مشہور ہیں۔ انہیں شافعیہ میں سے ایک فقیہ تھے، اور دینور کی قضاء پر فائز رہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں: آپ نے بہت سی کتابیں تصنیف فرمائیں جن سے فقہاء نے استفادہ کیا۔ سبکی نے کہا ہے کہ مذہب شافعی کو حفظ کرنے میں آپ ضرب المثل تھے۔ لوگ ان کے پاس دور دراز سے سفر کر کے آتے تھے، وہ دن لوگوں میں تھے جن کے قول کا (شافعی) مذہب میں اعتبار کیا جاتا ہے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۶۱ میں گزر چکے۔

ابن نجیم: یہ زین الدین بن ابراہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۴۱ میں گزر چکے۔

ابن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۴۱ میں گزر چکے۔

[وفیات الاعیان ۶/۶۳؛ طبقات شافعیہ ۳/۲۹۴؛ مرآۃ

ابن نصر اللہ (۷۶۵-۸۴۴ھ)

الہیمان ۳/۱۲؛ لا علام ۹/۲۸۳]

یہ احمد بن نصر اللہ بن احمد بن محمد ہیں، کنیت ابو الفضل ہے، بغداد کے رہنے والے اور مسلک حنبلی ہیں، آپ ابن نصر اللہ کے نام سے مشہور ہیں۔ فقیہ، محدث، مفسر، ورثہ المدہب ہیں، دیار مصر کے مفتی تھے، آپ نے سران الدین الملتقی، زین الدین العراقي اور ابن الملتقی وغیرہ مشائخ سے علوم حاصل کئے۔

ابن الملقون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۹ میں گزر چکے۔

ابن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۹ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی المحرر"، "حاشیہ علی الوجیز"، "حاشیہ علی فروع ابن مفلح" فقہ میں، اور "حاشیہ علی تنقیح الزدکشی" حدیث میں۔

ابن المبارک: یہ عبد اللہ بن المبارک ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گزر چکے۔

[النوادر ۱/۲۳۳؛ شذرات الذہب ۷/۲۵۰؛ معجم

المؤلفین ۲/۱۹۵]

ابن الہمام

تراجم فقہاء

ابو سعید الخدری

ابن الہمام:

ابو بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابن وہب: یہ عبداللہ بن وہب مالکی ہیں:

ابو ثور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابن یونس (۸۱۳-۸۷۸ھ)

ابو حفص: یہ محمد بن عبداللہ البند وانی ہیں:

یہ احمد بن یونس بن سعید بن عیسیٰ ہیں، القسطنطینی المعروف بنی فست ہے، مسلک مالکی ہیں، ابن یونس کے نام سے معروف ہیں۔ آپ نے فقہ، حدیث، عربی زبان و ادب اور دیگر علوم محمد بن محمد بن عیسیٰ، ابو القاسم المرزلی اور قاسم بن عبداللہ المرزلی وغیرہ سے حاصل کئے۔ اور آپ سے اہل مکہ اور مکہ آنے والوں میں سے متعدد لوگوں نے علم حاصل کیا۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ابو ضیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

بعض تصانیف: "اجوبة عن اسئلة" جو "المغالطات الصنعانية" کا جواب ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

[نیل الاہتاج ص ۸۲؛ المعجم المصنف ص ۵۳؛ معجم المؤلفین

ابو داؤد:

[۲۱۵/۲]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو داؤد حوص: یہ محمد بن البیہتم ہیں:

ابو السعد: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۳ میں گزر چکے۔

ابو امامہ:

ابو سعید الخدری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو ایوب الانصاری:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ابو عبیدہ

تراجم فقہاء

احمد

ابو عبیدہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

روایت بیان کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں عبدالرحمن بن غنم الاشعری، ابو صالح الاشعری، شہر بن حوشب اور ابو سلام لا سود وغیرہ ہیں۔

ابوالفرج السمرخسی (۴۳۲-۴۹۴ھ)

یہ عبدالرحمن بن احمد بن محمد بن احمد، ابوالفرج، سرخسی، مروزی ہیں، شافعی مسلک کے فقیہ ہیں، آپ نے قاضی حسین، حسن بن علی المصطوی اور محمد بن احمد انصاری سے فقہ حاصل کی۔ اور آپ سے ابو طاہر تقی، عمر بن ابی مطیع اور احمد بن محمد بن اسماعیل نیشاپوری وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ آپ کے تعلق ابن السمعانی کا قول ہے کہ آپ انرا اسلام میں سے ایک تھے اور مذہب شافعی کے حفظ میں آپ دور دراز تک ضرب المثل تھے۔

ابن حجر کہتے ہیں کہ ابو مالک الاشعری جن سے ابو سلام اور شہر بن حوشب روایت کرتے ہیں وہ حارث بن الحارث الاشعری ہیں، اور یہ ابو مالک الاشعری دوسرے شخص ہیں اور قدیم ہیں، ان کی وفات حضرت عمرؓ کی خلافت میں ہوئی تھی۔ پھر انہوں نے مزید کہا کہ ان دونوں کے درمیان فرق بہت ہی مشکل ہے، حتیٰ کہ ابو احمد الحاکم نے ان کے حالات بیان کرتے ہوئے کہا کہ ابو مالک الاشعری کا معاملہ نہایت مشتبہ ہے۔

بعض تصانیف: "کتاب الامانی" فقہ میں۔

[الاصابہ ۱/۱۷۱: الاستیعاب ۴/۴۵۵: اسد الغابہ

۵/۴۷۶: تہذیب المعجم ۲/۴۳۷: ۱۲/۲۱۸]

[طبقات الشافعیہ ۲/۲۲۱: شذرات الذہب ۳/۳۰۰:

تہذیب الاسماء والمغات ۲/۲۶۳: معجم المؤلفین ۵/۱۲۱]

ابوموسیٰ الاشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابوقتاادہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گزر چکے۔

ابو ہریرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابواللیث السمرقندی: یہ نصر بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابویوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابو مالک الاشعری (؟-؟)

آپ کے نام میں اختلاف ہے، ایک قول کے مطابق آپ کا نام حارث بن الحارث، ایک قول کے مطابق عبید، اور ایک قول کے مطابق کعب بن عامر ہے، اور آپ کے نام کے تعلق ان کے علاوہ دیگر اقوال بھی ہیں۔ آپ صحابی ہیں، آپ نے نبی ﷺ سے

احمد (امام):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

احمد بن محمد بن الجزری

تراجم فقہاء

ام عطیہ

احمد بن محمد بن الجزری (۷۸۰-؟)

”مناسک الحج“

یہ احمد بن محمد بن محمد بن محمد بن علی بن یوسف بن الجزری ہیں، کنیت ابو بکر اور نسبت شیرازی ہے، مسلکاً آپ شافعی ہیں اور ابن الجزری سے مشہور ہیں، آپ قاری، مجتہد، حنفی اور دیگر بعض علوم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ کو اصلاح بن بنی عمر، حنفی ابو بکر بن الحب اور ابن قاضی شہید وغیرہ نے اجازت دی۔ اور محمد بن عثمان اکمل اور سعید مصطفیٰ وغیرہ نے آپ سے علم حاصل کیا۔ آپ شہر مدینہ میں الجامع الاکبر البایزیدی کے متولی رہے، سلطان اشرف نے آپ کو مدرسہ عادلہ کبریٰ اور مدرسہ ام الصالح میں شیخ افتراء کے منصب پر بحال کیا، اور دمشق میں اصلاحیہ اور شیخ تاسیون میں تالیف کی تدریس پر مامور رہے۔

بعض تصانیف: ”شرح طيبة النشر“، ”شرح مقدمة التيجويد“ اور ”شرح مقدمة علوم الحديث“۔

[غایۃ النہایۃ فی طبقات افتراء، ۱۶۹۱: الجزء الرابع]

[۱۹۳۲]

احمد بن محمد المنقور التمیمی (؟-۱۱۲۵ھ)

یہ احمد بن محمد التمیمی انجری ہیں، المنقور سے مشہور ہیں، آپ کا نسب سعد بن زید مناة بن تمیم تک پہنچتا ہے۔ بور ”المنقور“ آپ کا لقب ہے، اس لئے کہ آپ قیس بن عامر المنقری اصحابی کے قبیلہ سے ہیں۔ آپ نے فقہ اپنے شیخ، شیخ عبد اللہ بن ذبلان سے حاصل کی۔ صاحب ”الوابلہ“ کہتے ہیں کہ آپ نے تقویٰ اور دیانت و قناعت کے ساتھ محنت فرمائی، اور فقہ میں مہارت عامہ حاصل کی، اور بہترین کتابیں تصنیف فرمائیں۔

بعض تصانیف: ”الوقاۃ العبدۃ فی مسائل مفیدۃ“ اور

[مقدمۃ الوقاۃ العبدۃ فی مسائل مفیدۃ، جس میں محمد بن عبد العزیز بن مافع کے قلم سے لکھے ہوئے آپ کے حالات ہیں، ۵۱]

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اسماء بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اشہب: یہ اشہب بن عبد العزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

امام نصر الشیرازی: یہ نصر بن علی الشیرازی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۵ میں گذر چکے۔

ام سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

ام عطیہ (؟-؟)

آپ کا نام نسیم بنت کعب ہے، اور بنت الخارث کہا گیا ہے، ام عطیہ کنیت ہے، اور آپ انصار میں سے ہیں، آپ نے ہر اور راست رسول اللہ ﷺ اور حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے۔ اور آپ سے حضرت انس بن مالک، محمد بن میرین، حفصہ بنت میرین اور عبد الملک بن عیسر وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ ابن حجر نے ابن عبد البر

لا امیر

تراجم فقہاء

البغوی

سے نقل کیا ہے کہ ام عتیہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوات میں شرکت فرماتی تھیں، اور مریشوں کی دیکھ بھال اور زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں، نبی ﷺ کی صاحبزادی کے غسل میں آپ شریک ہوئیں، صحابہ اور بصرہ کے تابعین علماء کی ایک جماعت آپ سے غسل میت دیکھتی تھی۔

لا وزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۱ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۴/۳۷۶: أسد الغابہ ۴/۳۶۷: تہذیب

احمدیہ ۱۲/۳۵۵]

ب

لا امیر (۱۱۵۴-۱۲۳۲ھ)

البانی (۱۰۰۰-۱۰۷۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد بن عبد القادر بن عبد العزیز ہیں۔ ابو عبد اللہ کنیت ہے، السہاوی لا زہری نسبت ہے، اور امیر کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ فقہ مالکیہ میں سے ہیں اور عربی زبان کے عالم ہیں۔ آپ نے فقہ وغیرہ شیخ الصعیدی اور اسید الجلیدی سے حاصل کی، اور سالہا سال حسن الجبیری کی شاگردی میں رہ کر ان سے فقہ حنفی اور دیگر فنون حاصل کئے، اور یوسف الحنفی وغیرہ سے اکتساب فیض کیا۔ اور آپ سے آپ کے صاحبزادہ محمد بن موسیٰ اور احمد السہاوی وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

آپ کا نام محمد بن علاؤ الدین، لقب شمس الدین، کنیت ابو عبد اللہ، اور نسبت البانی، القاہری اور لا زہری ہے، شافعی المذہب ہیں، فقیہ، محدث اور حافظ تھے، آپ نے شیخ نعلی الحنفی، عبد الرؤف المناوی، سالم السہوری، نعلی لا زہری اور صالح بن شہاب الدین البلقینی وغیرہ سے علوم حاصل کئے۔ اور آپ سے اکتساب فیض کرنے والوں میں شمس محمد بن خلیفہ الشوری، عبد القادر الصفوری اور احمد بن عبد الرؤف وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: "الجهاد وفضائلہ"، اور "فہرست مجمع مرویاتہ و شیوخہ و مسلسلاتہ"۔

[خلاصہ لاثر ۳/۳۹: لا علام ۷/۱۵۴]

بعض تصانیف: "الإکلیل شرح مختصر خلیل"، حاشیہ علی شرح الزرقانی علی العزیز، اور "حاشیہ علی شرح ابن ترکی علی العشماویہ"، یہ سب فقہ میں ہیں۔

[علیہ ابشر ۳/۱۲۶: اشرح الصغیر ۱۱/۳: لا علام ۳/۸۵۳]

لا علام ۷/۲۹۸]

الباقلائی: یہ محمد بن الطیب ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۲ میں گذر چکے۔

البغوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۳ میں گذر چکے۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

البہوتی

تراجم فقہاء

الجوبنی

البہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

البیضاوی (?-۶۸۵ھ)

ش

یہ عبد اللہ بن عمر بن محمد بن علی ہیں، لقب ماصر الدین، کنیت ابو سعید، اور نسبت البیضاوی، البیضاوی ہے، آپ شافعی مسلک ہیں، بیضاوی شیراز کے ایک گاؤں بیضا کی طرف نسبت ہے۔ آپ فقیہ، مفسر، اصولی اور محدث تھے، اور شیراز میں قاضی التفتاۃ کے عہدہ پر فائز رہے، آپ نے اپنے والد، حسین الدین ابو سعید اور زین الدین حمید الاسلام ابو حامد الغزالی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”منہاج الاصول“ البیضاوی، ”الغایۃ القصوی فی دراسة الفتوی“ فقہ شافعی کی بیانات میں، ”انوار التنزیل و انسوار التاویل“ یہ فقہ بیضاوی کے نام سے معروف ہے، ”شرح مصابیح السنة للبیضاوی“۔

[طبقات الشافعیہ ۵/۵۹؛ البدایہ و النہایہ ۴/۳۰۹؛ مرآۃ

البحان ۴/۲۲۰؛ معجم المؤلفین ۶/۹۷]

جابر بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجوبنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

ت

الترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

ح

الحسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

الحسن بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

حسن الشطی (۱۲۰۵ - ۱۲۷۴ھ)

یہ حسن بن عمر بن معروف بن عبد اللہ بن مسطقی، الشطی، اللہ مشقی ہیں، بغدادی فاضل ہیں، آپ کا مسلک حنبلی ہے، آپ فقیہ نحوی، متکلم اور علم فرائض اور علم عروض کے جانتے والے تھے، آپ نے محمد الکوری، اپنے بیٹے شیخ عبد الرحمن، نیز مائلی السویری اور مسطقی ایویوی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "منحة مولی الفتح فی تجرید ذوائد الہایة"، "الشرح" فقہ حنبلی کی تجزیات میں، "شرح الکافی" علم عروض قوانی میں، اور "النثار علی الإظهار"۔

[حلیۃ البشر ۱/ ۳۷۸، مجمع المؤمنین ۳/ ۲۶۷]

الحصکفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

حمید بن عبد الرحمن (؟-؟)

یہ حمید بن عبد الرحمن الحمیری، البصری ہیں۔ آپ تابعی اور ثقہ ہیں، حمیر بن سہان بن شیب کی طرف منسوب ہیں، آپ ابو بکر، ابن عمر، ابو ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور آپ سے روایت کرنے والے آپ کے صاحبزادے حمید اللہ، نیز محمد بن المنکسر، محمد بن سیرین اور عبد اللہ بن بریدہ وغیرہ ہیں۔ بخاری نے کہا ہے کہ آپ تابعی اور ثقہ ہیں۔ پھر مزید کہا: ابن سیرین کا قول ہے کہ آپ اہل بصرہ میں سب سے بڑے فقیہ ہیں۔ ابن ہبان نے ثقات میں آپ کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۳/ ۳۶۳؛ طبقات ابن سعد ۷/ ۱۲۷؛

طبقات الفقہاء ۱/ ۸۸]۔

الحموی (؟-۱۰۵۶ھ)

آپ کا نام احمد بن محمد، شہاب الدین لقب، اور الحموی، البصری نسبت ہے، حنفی المسلک ہیں، فقیہ اور متعدد علوم کے ماہر تھے، آپ نے اندرستہ السیمائیہ میں تدریس کفرائض انجام دیے۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی الدرر والغرر"، "کشف الرمز عن خبايا الكنز" جو "کنز الدقائق" کی شرح ہے، حاشیہ مسی بہ "غمر عیون البصائر علی محاسن الأشباه و النظائر لابن نجیم"، اور "القول البلیغ فی حکم التبلیغ"۔

[کبریٰ ۱/ ۶۷؛ ہدیۃ العارفین ۱/ ۱۶۳؛ مجمع المؤمنین ۲/ ۹۳]

حنش بن عقیل

تراجم فقہاء

الرائعی

حنش بن عقیل (؟-؟)

الخرقی:

آپ کا نام حنش بن عقیل ہے، غفار بن ملیک کے بھائی
نخیلہ بن ملیک کی اولاد میں سے ہیں۔ آپ صحابی رسول ہیں،
”ولائل البدوۃ“ میں آپ کی طویل حدیث ہے، رسول اللہ ﷺ سے
آپ نے ملاقات کی تو رسول اللہ ﷺ نے آپ کو اسلام کی دعوت
دی تو آپ حلقہ بگوش اسلام ہو گئے، اور آپ ﷺ نے ان کو بچا ہوا
ستون پلایا۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخطیب اشربینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

[الإصابة ۱/۳۵۷؛ أسد الغابہ ۱/۵۳۹]

د

خ

الدردیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

خالد بن احمد (؟-۱۰۴۳ھ)

الدردیری: یہ محمد بن احمد الدردیری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

یہ خالد بن احمد بن محمد بن عبد اللہ، کنیت ابو البقاء، بوقبہت
المعربی ہے، مسلک مالکی ہیں، اپنے زمانہ میں مسجد حرام کے
صدر الدردین رہے۔ آپ نے شمس الربیٰ اور سائم السہوری وغیرہ
سے علم حاصل کیا۔ اور آپ سے محمد بن علی بن علان اور ثابت الدین
المالکی وغیرہ نے کتاب فیض کیا۔

[خلاصہ لاثر ۲/۲۹۹؛ شجرة النور الزكية ۲/۲۹۱]

الرائعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

خالد بن الولید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

ریختہ المرائی

تراجم فقہاء

الترہیری

ریختہ المرائی:

رفاء حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ جمل اور صفین میں شریک ہوئے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

[الاستیعاب ۲/۴۹۷: أمد الفخاہ ۲/۷۳: تہذیب

العہد ۳/۲۸۱]

الرحیبانی: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

الروایاتی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ پر گذر چکے۔

الرشیدی (۱۰۹۶ھ-؟)

یہ احمد بن عبد الرزاق بن محمد بن احمد، المعروف الرشیدی ہیں، آپ شافعی المسلک ہیں، آپ فقیہ، عالم اور ادیب تھے، آپ نے عبد الرحمن البرلسی، محمد الشاہ اور علی الخياط سے علم حاصل کیا، اور علاء الشمر الملسی کی رفاقت اختیار کی، اور اپنے شہر رشید میں جو عصر میں ہے، مدرس کی خدمت انجام دیتے رہے۔ وہاں آپ نے بڑی شہرت حاصل کی، اور آپ وہاں شافعیہ کے شیخ قرار پائے۔ بعض تصانیف: "حاشیة علی شرح المنہاج للملی" اور "تہجان العنوان"۔

ز

التریشی: یہ محمد بن بہادر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

زفر:

[خلاصہ لاثر ۱۱۲۳: لا غلام ۱/۱۳۵]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

رفاء بن رافع (؟-۴۱ھ)

زکریا الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

الترہیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

یہ رفاء بن رافع بن مالک، ابو معاذ، البرزقی الانصاری الخزرجی، صحابی ہیں، آپ نبی ﷺ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عباہ بن الصامتؓ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے دو بیٹے عبید اور معاذ اور آپ کے بھتیجے یحییٰ بن خلاد بن رافع وغیرہ ہیں۔ ابن اسحاق کہتے ہیں کہ آپ جنگ بدر، احد، خندق، بیعت رضوان اور دیگر تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ حضرت

زید بن ثابت

تراجم فقہاء

سعید بن جبیر

زید بن ثابت :

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن وہب (؟-۹۶ھ)

آپ کا نام زید بن وہب، کنیت ابو سلیمان، پورا کھنٹی نسبت ہے۔ آپ نبی ﷺ کے زمانہ میں اسلام لا چکے تھے لیکن آپ ﷺ کی زیارت نہ کر سکے، آپ نے اپنی قوم کی ایک جماعت کے ساتھ آپ ﷺ کی زیارت کے لئے سفر کیا لیکن راستہ ہی میں آپ ﷺ کی وفات کی خبر مل گئی، آپ کا شمار کوفہ کے کبار تابعین میں سے تھا۔ آپ نے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابو ذر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابو لہد رداء وغیرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں ابو اسحاق السہمی، حکم بن صہبہ، حماد بن ابی سلیمان اور عدی بن ثابت وغیرہ ہیں۔

ابن سعد، الکملی اور ابن عسین نے کہا کہ وہ ثقہ ہیں، اور ابن ہبان نے بھی آپ کا ذکر ”الکملات“ میں کیا ہے۔

[لأصابہ ۱/۵۸۳: آمد الخاپہ ۲/۱۴۹: لا تنیاب ۲/۵۵۹:

تہذیب المعجم ۳/۴۲۷]

الزیلعی :

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

س

سالم بن محمد السہوری (۹۴۵-۱۰۱۵ھ)

یہ سالم بن محمد بن محمد بن بن محمد بن محمد بن بن، ابو الخاق، السہوری المہری ہیں۔ آپ کا مسلک مالکی ہے، آپ فقیہ، محدث اور مالکی مسلک کے مفتی تھے۔ آپ نے شمس محمد ابو فری مالکی جیسے ائمہ سے علم حاصل کیا، اور آپ سے ناصر العقائی اور نجم الفیطی وغیرہ نے علم فقہ حاصل کیا، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں بہان العقائی، نور اللہ بن ابی خیر المرزوق وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی مختصر الشیخ خلیل“ فقہ میں، اور ”لیلۃ نصف شعبان“ پر ایک رسالہ ہے۔

[نیل الجہان ۱۴۶: شجرة النور الزكية ۲/۲۸۹: خلاصة لأثر

۲/۴۰۳: لأعلام ۳/۱۱۶]

حکون: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں :

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

السرہسی :

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سعید بن جبیر :

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

اشربلائی: یہ حسن بن عمار ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

سلمہ بن الماکوع:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گذر چکے۔

اشروانی: یہ عبد الحمید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

اسیوطی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

الشعمی: یہ عامر بن شراحیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

الشوکانی: یہ محمد بن علی الشوکانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

ش

شیخ علی القاری: یہ علی بن سلطان البروی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

الشاطبی: یہ ابراہیم بن موسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گذر چکے۔

شیخ عیش:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

الشافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

شیخین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

الشرمسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

الشرقاوی: یہ عبد اللہ بن حجازی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

مام سے معروف ہے۔ سلطان ابو المنظر محمد اورنگ زیب بہادر (۱۰۲۸-۱۱۱۸ھ) ماقبہ "عائگیر" یعنی فاتح عالم کے حکم سے شیخ نظام الدین بہان پوری کی زیر نگرانی ہندوستان کے کبار فقہاء کی ایک کمیٹی نے یہ فتاویٰ مرتب کئے تھے، اس کے ابو اب "الہدایہ" کی ترتیب کے موافق ہیں، نیز اسے فتاویٰ کے مام سے موسوم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ مفتی بہ مسائل پر مشتمل ہیں۔ یہ کتاب متعدد مرتبہ چھ جلدوں میں طبع ہو چکی ہے اور اس کے حاشیہ پر "فتاویٰ تافسی خاں" اور "الفتاویٰ المنزلیہ" ہیں۔

[ترجمہ: الخواطر ۵: ۳۲۰؛ مجلہ: الوی الاسلامی الکوفۃ
شمارہ ۷۰-۷۱: ۱۷۱؛ مکتب المطبوعات ۱۳۹۸]

صاحب القروع: یہ محمد بن مفلح ہیں:
ان کے حالات ۱۰۴۴ھ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ الحاکم الشہید ہیں:
ان کے حالات جن افس ۷۵۴ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ ہیں:
ان کے حالات = ج ۸ ص ۴۳۸ میں گزر چکے ہیں۔

صاحب کشف القناع: یہ الہوتی ہیں:
ان کے حالات: ج ۱ ص ۵۴ میں گزر چکے۔

صاحبِ غایت الطالب: یہ علیٰ المنوفی ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۵۸ میں گذر چکے۔

3

صاحب تہذیب الفروق: یہ محمد علی بن حسین ماکلی ہیں:
دیکھئے: محمد علی۔

صاحب الدراختار: دیکھئے: اٹھکھی:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب الدراما لکھنوی: یہ محمد بن علی المصطفیٰ ہیں:
ان کے حالات ۱۳۵۹ء میں گذر چکے۔

صاحبِ روضۃ الطالبین: یہ تھی بن شرف النہوی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۵ میں گزر چکے۔

صاحب الشرح الکبیر: یہ محمد بن احمد المدنی سنی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۶۳ میں گذر چکے۔

صاحب العناویہ: یہ محمد بن محمد بن محمود الباری تھے۔
ان کے حالات ج ۱ ص ۵۵ میں گذر چکے۔

صاحب الفتاویٰ الہندیہ:
 ”الفتاویٰ الہندیہ“ (جو فقہ حنفی میں ہے) فتاویٰ عالمگیری کے

صاحب المغنی

تراجم فقہاء

عبدالرحمن بن جبیر

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ع

الصاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

نامشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

نامر بن ربیعہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

ط

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

الطبرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

الطبری البکی: یہ الحجب الطبری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

الطحاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

نامر بن سعد (؟-۱۰۴ھ)

یہ عامر بن سعد بن ابی وقاص بن حبیب بن عبد مناف، الزہری
لمدنی، تابعی ہیں، آپ نے اپنے والد، نیز حضرت عثمان، حضرت عباس
بن عبد المطلب، حضرت ابو ایوب انصاری اور حضرت اسامہ بن زید
رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی، اور آپ سے روایت کرنے
والوں میں آپ کے صاحبزادہ داؤد، آپ کے بھانجے انامیل بن
محمد اور شعیب بن اسحاق، نیز سعد بن ابی ایوب، بن عبد الرحمن بن عوف
وغیرہ ہیں۔ آپ ثقہ اور زیادہ حدیث بیان کرنے والے ہیں، ابن
حبان نے آپ کا ذکر ”ثقات“ میں کیا ہے۔ اور یحییٰ کا کہنا ہے کہ آپ
مدنی تابعی اور ثقہ ہیں۔

[طبقات ابن سعد ۵/ ۱۶۷: تہذیب ۱/ ۵۱۸: ۶۳]

عبدالرحمن بن جبیر (؟-۱۱۸ھ)

یہ عبدالرحمن بن جبیر بن نفیر، ابو حمید، الحضری، الحمصی، تابعی

عبدالرحمن بن عوف

تراجم فقہاء

عبداللہ بن الحسن

ہیں، آپ نے اپنے والد حضرت انس بن مالک، حضرت خالد بن معدان اور حضرت کثیر بن مرد رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں یحییٰ بن جابر الخثعمی، معاویہ بن صالح، یزید بن حمیر اور زبیر بن سالم وغیرہ ہیں۔ نسائی اور ابن سعد کہتے ہیں: آپ ثقہ تھے۔ ابو حاتم نے آپ کو صالح الحدیث کہا ہے۔ اور ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۱/۳۵۱؛ شذرات الذہب ۱/۶۵۱؛

طبقات ابن سعد ۷/۲۵۵]

عبدالرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن العمدی: دیکھئے: العمدی۔

عبدافعی النابلسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۷ میں گذر چکے۔

عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ (۹۷۶-۱۰۳۳ھ)

یہ عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ بن مکرم، الحسینی، الطبری، شافعی ہیں، آپ عالم، ادیب، نظم و نثر اور دیگر اقسامِ علم کے ماہر تھے، بارہ سال کی عمر میں آپ نے قرآن کریم حفظ کر لیا تھا، اور متعدد وحوش کے حافظ تھے، آپ نے شمس محمد امروٹی المصری شافعی محدث اور ابی الجہمی اور عبدالرحمن الشریفی الخطیب وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”عیون المسائل من أعيان الرسائل“، ”الآیات المقصورة على الأبیات المقصورة“، ”حسن السیرة على حسن السیرة“، اور آپ کے بعض علمی رسائل

ہیں جیسے: ”افحام المجاری فی افہام البخاری“ اور ”سل السیف علی حل کیف“ وغیرہ۔

[خلاصہ لاثر ۲/۳۵۷؛ الہدایۃ ۲/۳۷۱؛ لا غلام ۳/۱۶۸؛ معجم المؤرخین ۵/۲۰۲]

عبداللہ بن احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

عبدالکریم بن محمد الفکون:

دیکھئے: الفکون۔

عبداللہ بن الحسن (۷۰-۱۳۵ھ)

یہ عبداللہ بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب ہیں، ابو محمد کنیت، اور ہاشمی قرشی نسب ہے، آپ تابعی اور مدینہ کے رہنے والے ہیں، آپ اپنے والدین، اپنے دادا کے چچا اور بھائی عبداللہ بن جعفر، ابراہیم بن محمد بن طلحہ اور مکرمہ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے دو صاحبزادے موسیٰ اور یحییٰ، نیز مالک، لیث بن ابی سلیم، ابو بکر بن حفص بن عمر، ثوری، اور عبدالعزیز بن المطلب بن عبداللہ وغیرہ ہیں۔ طبری نے کہا ہے: آپ بڑے وجہ، بڑے زبان آور، صاحب زبان و بیان اور صاحب عزت تھے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے یہاں آپ کو بلند مقام حاصل تھا۔ ابن معین کہتے ہیں کہ آپ ثقہ تھے، ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات کے تیسرے طبقہ میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۵/۱۸۶؛ لا غلام ۳/۲۰۷]

عبداللہ بن الزبیر الحمیدی

تراجم فقہاء

عبدہ بن ابی لبابہ

عبداللہ بن الزبیر الحمیدی (؟-۲۱۹ھ)

یہ عبداللہ بن الزبیر بن عقیق بن عبید اللہ بن اسامہ، ابو بکر، لا سدی، الحمیدی، مکی ہیں، آپ امرحدیث میں سے ہیں۔ آپ نے ابن حنینہ محمد بن اوریس الشافعی، ولید بن مسلم اور عبدالحزیز بن ابی حازم وغیرہ سے روایت کی۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ ہیں۔ آپ امام شافعی کے ساتھ مکہ سے مصر تشریف لائے اور وفات تک ان کے ساتھ رہے، پھر مکہ واپس آئے اور وہاں فتویٰ دینے میں مشغول رہے، آپ سے بخاری نے (۷۵) احادیث روایت کیں، اور ”مسند الحمیدی“ آپ ہی کی ہے۔

[تہذیب التہذیب ۲۱۵/۵: الطبقات الکبریٰ ۵۰۲/۵]

لا علام ۲۱۹/۴

عبداللہ بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن زید لا نصاری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن سلام (؟-۴۳ھ)

یہ عبداللہ بن سلام بن الحارث ہیں، کنیت ابو یوسف اور نسبت لا نصاریٰ ہے، آپ صحابی ہیں، آپ پہلے یہودی تھے، نبی ﷺ جب مدینہ تشریف لائے تو آپ مسلمان ہو گئے، آپ کا پہلا امام ”الحصین“ تھا، پھر رسول اللہ ﷺ نے آپ کا امام ”عبد اللہ“ رکھ دیا تھا۔ آپ کے متعلق آیت: ”وشہد شاہد من بنی

اسرائیل“ اور آیت ”ومن عنده علم الكتاب“ نازل ہوئی۔ آپ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے دو صاحبزادے یوسف اور محمد اور آپ کے پوتے حمزہ بن یوسف بن عبد اللہ اور حضرت ابو ہریرہ وغیرہ ہیں، آپ حضرت عمرؓ کے ساتھ فتح بیت المقدس اور جاپان میں شریک ہوئے۔

[الاصابہ ۳۲۰/۲: أسد الغابہ ۱۶۰/۳: تہذیب

التہذیب ۴۴۹/۵: لا علام ۲۲۳/۴]

عبداللہ بن مفضل (؟-۵۵ھ)

یہ عبداللہ بن مفضل بن عبد غنم، اور ایک قول کے مطابق عبد غنم بن عقیف ہیں، کنیت ابو سعید اور نسبت المرقی ہے، آپ اصحاب شجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے ایک صحابی ہیں، آپ مدینہ میں رہے، پھر آپ ان دن حضرات میں سے ہیں جنہیں حضرت عمرؓ نے لوگوں کو فتنہ سکھانے کے لئے بصرہ بھیجا تھا۔ آپ نے نبی ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ حضرت عثمان رضی اللہ عنہما وغیرہ سے روایت کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں حمید بن بلال، ثابت البنانی، مطرف بن عبد اللہ اور سعید بن جبیر وغیرہ ہیں۔

[الاصابہ ۳۷۴/۲: تہذیب التہذیب ۴۲۶/۶: لا علام

۲۸۲/۴]

عبدالملک بن المہشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گذر چکے۔

عبدہ بن ابی لبابہ:

دیکھئے: ابن ابی لبابہ۔

عثمان بن مالک

تراجم فقہاء

عمرو بن شعیب

عثمان بن مالک (؟ تقریباً ۵۰ھ)

الحمدی (۹۷۸-۱۰۵۱ھ)

یہ عثمان بن مالک بن عمرو بن العجلان بن زید، الانصاری، انحررچی، السالمی ہیں، آپ غزوہ بدر میں شریک ہونے والے صحابہ میں سے ایک صحابی ہیں، آپ علیؑ نے آپ کے اور حضرت عمرؓ کے مابین مواخاتہ کرا دی تھی۔ آپ نے نبی علیؑ سے روایت کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں انس، محمود بن الرقیق اور انصین بن محمد السالمی وغیرہ ہیں۔ آپ کی (۱۰) حدیثیں ہیں۔

[اصابہ ۲/۵۲۴؛ تہذیب المعجم ۷/۹۳؛ لأعلام

۳۵۹۴]

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۷۷ میں گذر چکے۔

العز بن عبد السلام: یہ عبد العزیز بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گذر چکے۔

عطاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۷۸ میں گذر چکے۔

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۷۹ میں گذر چکے۔

علی المہجوری: یہ علی بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۷۸ میں گذر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۷۹ میں گذر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۸۰ میں گذر چکے۔

عمرو بن دینار:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۷۲ میں گذر چکے۔

عمرو بن شعیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۷۸ میں گذر چکے۔

یہ عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن محمد بن عماد الدین، الحمدی ہیں، دمشق کے رہنے والے تھے، آپ کا مسلک حنفی ہے۔ آپ فقیہ، مفسر اور ادیب تھے، آپ دمشق میں افتاء و تدریس کے منصب پر فائز رہے، پھر اس کے بعد مدرسہ سلیمانہ کے فہم دار رہے۔ آپ نے حسن البوری، محمد بن محبت الدین، تفسیر، تفسیر محبت الدین اور عیسیٰ بن اموی وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور آپ سے علم حاصل کرنے والوں میں احمد بن زین الدین، المنطقی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: "تحریر التاویل" تفسیر میں، "المستطاع من الزاد" حنفی مسائل جمع میں، "کتاب الہدیۃ" عبادات فقہ میں، اور "الروضۃ الرباعی من دفن بلداریا"۔

[خلاصۃ لأثر ۲/۸۰۴؛ ہدیۃ العارفین ۱/۵۴۹؛ لأعلام

۱۰۸۴؛ معجم المؤرخین ۵/۱۹۱]

عمیرہ بنت مسعود (؟-؟)

آپ کا نام عمیرہ بنت مسعود انصاریہ ہے۔ آپ صحابیہ ہیں۔
جعفر بن محمد بن محمد بن مسلمہ کہتے ہیں کہ ان کی دہوی عمیرہ بنت مسعود
نے ان سے بیان کیا کہ ”وہ اور ان کی بہنیں رسول اللہ ﷺ کے
پاس بیعت کی غرض سے گئیں اور وہ کل پانچ تھیں، انہوں نے
آپ ﷺ کو سوکھا گوشت کھا۔ تے پوئے پایا۔ آپ ﷺ نے ان
کے لئے ایک بوٹی چبائی، پھر وہ ان کو سدی، چنانچہ ہم نے وہ تقسیم
کر لی، ان میں سے ہر ایک نے ایک حصہ چبایا، تو وفات تک انہوں
نے اپنے منہ میں کوئی بدبو نہیں پائی، اور نہ انہیں منہ کی کوئی بیماری
ہوئی۔“

[لا صا ۳۷۲: أسد الغابہ ۲۰۸/۶]

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گذر چکے۔

ف

الفلون (؟-۱۰۷۳ھ)

یہ عبد الکریم بن محمد بن عبد الکریم، ابو محمد، الفلون، قسطنطینی، مالکی
ہیں، آپ ادیب اور شہوی ہیں۔ آپ نے اپنے والد اور عمر الوز ان اور
حابر بن زیان قسطنطینی وغیرہ سے علم حاصل کئے، اور آپ سے علم
حاصل کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادے محمد، نیز حبیبی النعالبی
اور سالم العیاشی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح نظم المکودی“، ایک رسالہ ”تحریر
الدخان“ پر ہے، ”حوادث فقراء الوقت“، اور احمد و مہر
”شرح شواہد الشریف“۔

[شجرة النور الزكية ۳۰۹: لا علام ۱۷۹/۴]

غ

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۱ میں گذر چکے۔

ق

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی حسین

تراجم فقہاء

الملکوی

قاضی حسین:

الکرمی صاحب دلیل الطالب: یہ مرغی بن یوسف الکرمی

ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

قلاوہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

ل

القرافی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

اللقانی: یہ محمد بن حسن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گذر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

الملکوی (۱۲۶۴-۱۳۰۴ھ)

آپ کا نام محمد عبدالحی بن محمد عبدالحلیم، کنیت ابو الحسنات ہے،

ہندوستان میں لکھنؤ کے رہنے والے، انیسویں صدی میں آپ حدیث اور

تراجم رجال کے ماہرین اور فقہاء احناف میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "مجموعۃ الفتاویٰ"، "نفع المفتی

والسائل بجمع متفرقات المسائل"، "تحقیق المعجب"

فتہ میں، "الآثار المرفوعة فی الأخبار الموضوعة"،

"الفوائد البہیة فی تراجم الحنفیة" اور "الرفع والتکمیل

فی الجرح والتعلیل"۔

[ہدیۃ العارفین ۲/۸۰: لا علام ۷/۵۹]

ک

الکرخی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

استعداد سے دیا۔

بعض تصانیف: "الفتاوی المہدیة فی الوقائع المصریة"۔

[ایضاح المکنون ۱۵۸/۲: لأعلام ۵۳/۷: معجم

المؤلفین ۱۰/۱۲۱]

م

محمد علی الماکلی (۱۲۸۷-۱۳۶۷ھ)

یہ محمد علی بن حسین بن ابراہیم، ماکلی ہیں، فقیہ اور فضلاء تبار میں سے تھے، آپ مغربی الاصل ہیں، آپ کی ولادت اور تعلیم مکہ میں ہوئی، اور ۱۳۴۰ھ میں مدینہ میں ماکلی افتاء کے منصب پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: "تہذیب الفروق" فقہ میں، جس میں آپ نے "مزدق القرطبی" کی تہذیب کی ہے، اور "تہذیب الطلاب" نحو میں۔

[لأعلام ۷/۱۹: معجم المؤلفین ۱۰/۳۱۸]

المرداوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المرغینانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المرنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن انس الجعفی:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

المآزری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

المبتولی: یہ عبدالرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

محمد العباس المہدی (۱۲۴۳-۱۳۱۵ھ)

آپ کا نام محمد العباس المہدی بن محمد امین ہے، آپ فقیہ اور مسلک حنفی ہیں، دیار مصریہ کے مفتی رہے، آپ جامع ازہر کی مشیخت پر فائز ہوئے، پھر مشیخت کے منصب سے معزول کئے گئے، پھر اس پر فائز کئے گئے، پھر آپ نے افتاء اور مشیخت دونوں مناصب سے

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

میمون بن مہران

معاویہ بن ابی سفیان:

مکحول:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴ میں گزر چکے۔

معاویہ بن الحکم (؟ - ؟)

مہنا لا نباری (؟ - ؟)

یہ معاویہ بن الحکم السلمی صحابی ہیں، آپ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادے کثیر، نیز عطاء بن یسار اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن ہیں۔ ابو عمر کا قول ہے کہ آپ مدینہ آ کر بنو سلیم میں قیام فرمایا کرتے تھے۔ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے ایک روایت کی ہے جو کبانت، بطیر، خط، چھینکنے والے کا جواب دینے اور بانڈی کو آزاد کرنے کے مضامین پر مشتمل ہے۔ ابن حجر کا قول ہے کہ آپ کی ایک دوسری حدیث ہے جسے آپ سے آپ کے صاحبزادہ کثیر بن معاویہ روایت کرتے ہیں۔

[تہذیب المعجم ج ۱۰ ص ۲۰۵]

معمر بن راشد (۹۵-۱۵۳ھ)

یہ معمر بن راشد بن ابی عمر، ابو عمرو، نسبت لا زدی، اور ولادہ کے لحاظ سے لحدانی ہیں، آپ فقیہ، حافظ حدیث، متکلم اور ثقہ ہیں۔ اہل بصرہ میں سے ہیں۔ آپ ثابت البنانی، قتادہ، زہری، عامر لا حول، صالح بن کیسان اور عبد اللہ بن طاؤس وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے شیخ یحییٰ بن ابی کثیر، عمرو بن دینار، ابو اسحاق السبئی، ابن مبارک، ابن عیینہ اور عیسیٰ بن یونس وغیرہ ہیں، ابن مصنف اور نسائی کا کہنا ہے کہ آپ ثقہ ہیں، اور عمرو بن علی کہتے ہیں کہ آپ لوگوں میں بڑے سچے تھے۔

[تہذیب المعجم ج ۱۰ ص ۲۴۳؛ میزان الاعتدال ۱۸۸/۳]

لا اعلام ۸/۱۹۰]

میمون بن مہران (۳۷-۱۱۷ھ)

آپ کا نام میمون بن مہران، کنیت ابو ایوب، نسبت الجزری ہے، اور (جزیرہ فخراتیہ کے علاقہ میں سے) رقبہ کی طرف نسبت کرتے ہوئے آپ کی نسبت ارقی بھی ہے، آپ تابعی اور فقیہ و قاضی تھے۔ آپ حضرت عائشہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابن عباس

نجم الدین الغزوی

تراجم فقہاء

یوسف الصفی

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادہ عمرہ، نیز حمید الطویل، جعفر بن برقان، حبیب بن اشید، یزید بن الحکم البستانی وغیرہ ہیں۔ آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیز نے ”رق“ کے خراج کا عامل اور قاضی بنایا تھا۔ عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں: میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ میمون بن مہران عکرمہ سے زیادہ ثقہ ہیں۔ بخاری اور نسائی کہتے ہیں کہ آپ جزری، تابعی اور ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ اور ابوالسلح کا قول ہے کہ میں نے میمون بن مہران سے افضل کوئی آدمی نہیں دیکھا۔

[تہذیب المعذیب ۱۰/۳۹۰؛ تذکرۃ الحفاظ ۱/۹۳؛

لا غلام ۸/۳۰۱]

ی

ن

یحییٰ بن معین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

نجم الدین الغزوی (۹۷۷-۱۰۶۱ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد، ابو الکلام، نجم الدین، الغزوی، الحامری، القرشی، الدمشقی ہیں۔ آپ مؤرخ، محقق اور لایب تھے، آپ نے شیخ عثمان الیمانی، شیخ یحییٰ الحامری، زین الدین عمر بن سلطان اور شہاب الدین اعیانوی وغیرہ سے علوم حاصل کئے، پھر درس و تدریس میں مصروف ہو گئے، اور شامیہ اور حمیریہ میں پڑھایا، عشاوی نے آپ کو فتاویٰ نویسی کی اجازت دی۔

بعض تصانیف: ”تحفة الطلاب“، ”فرائض المنہاج“، ”تحفة النظام فی تکبیرۃ الاحرام“ فقہ میں، ”التنبہ فی

یوسف الصفی (؟-۱۱۹۳ھ)

یہ یوسف بن اسماعیل بن سعید، الصفی، مصری، مالکی ہیں، آپ فقیہ، نحوی اور واعظ تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی الجواهر الزکیۃ فی حل ألفاظ العشماویۃ لابن ترکی“ فقہ میں، ”نزہۃ الأرواح فی بعض أوصاف الجنة دار الأفراح“ اور ”شرح القناعة“۔

[ہدیۃ العارفین ۲/۵۶۹؛ ایضاً المکتون ۲/۴۶، ۶۳۵؛

معجم المؤلفین ۱۳/۲۷۷]